

الْخُلُوعُ

فِي مُصْطَلَحِ الْمَلِكِ الْخَلِّقِ الرَّجَالِ

دراسة عن الفرق والرواة الخالين

محمّد باقر مكّين



معهّد أدیب الفقه الأجوهری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الغلو



الْغُلُوّ

عنوان و نام پدید آور: ملکیان محمد باقر ۱۳۶۰

عنوان و نام پدید آور:

الغلو مصطلح الملل والنحل والرجال در اسه عن الفرق والروایة الغالیة / محمد باقر ملکیان

مشخصات نشر: قم: معهد ادیب الفقه الجواهری، ۱۴۴۰ ق. = ۱۳۹۸

مشخصات ظاهری: ۵۰ ص مجلد

شابک: ۹۷۸-۶۰۰-۹۷۵۱۹-۹-۰

و طبع: قم: نشر نیسی

زبان: عربی

موضوع: کتب اسلامی

موضوع: غلو

Hyperbole (Theology) *

Shiite extremists *

Shi'ah — Sects

۲۹۷/۵۳۸

۵۷۷۵۵۹۲

رده بندی دیویی:

شماره ثبت کتابخانه ملی:

الْغُلُوقُ

دراسة عن الفرق والرواة الغالين

الْغُلُوفُ

مبكرين

في مصطلح الملك والنخوة الرجال

١٤٤١ق - ٢٠١٩م



معهد أديب الفقه الجواهرى



ليس أمامي سوى أن أقدم - بكل خجل -

هذه البضاعة المزجاة إليك

يامنقذ العباد من الضلالة والردى

ياسيد المرسلين

والمأمول من كرمك - وأنت أصل الكرم - قبولها.

عبدك الخاطيء: محمد باقر



الغلو في مصطلح الممل والنحل والرجال

دراسة عن الفرق والرواة الغالين

تأليف: محمد باقر ملكيان

تصميم الغلاف: رسول بوركند

الطباعة و التجليد: مطبعة اديب الفقه الجواهرى

الطبعة الاولى

العدد: ١٠٠٠ نسخة

جميع حقوق الطبع و النشر محفوظة لمعهد اديب

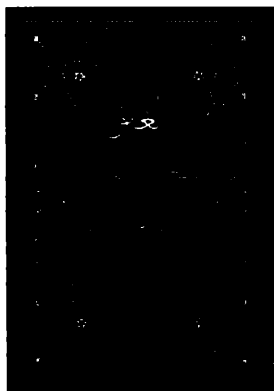
الفقه الجواهرى

التوزيع: +٩٨٩١٩٧٤٥٩٠٦٣

سایت الانترنت: www.arabadib.ir

قم، شارع معلم، مجتمع ناشران، الطابق الثانى، الغرفة

٢١٣



محمد باقر ملكيان



مهدأديب الفقه الجواهرى
قسم الطباعة والنشر

الغلو

إتي حين مراجعتي للمصادر الرجالية لتصحيح موسوعة جامع الرواة، وجدت رواية مرمية بالغلو مع أنه ليس في رواياتهم المروية أي أثر من غلوهم، كما وجدت حين تصحيح كتاب فرق الشيعة للنوبختي فرقاً كثيرة عدّوها فرقاً غالبية ولكن لم نجد لبعضها أثراً إلا في كتب الملل والنحل وليس وراء أسمائها شيء آخر.

ثم بعد ذلك - وذلك في طيلة سنين متتالية تتجاوز تسع سنين - قرأت كتباً عديدة في هذا الموضوع من مؤلفي الشيعة والسنة وجمعت منها مذكرات كثيرة في أوراق مبعثرة منتشرة، حتى بلغت هذه الأوراق مجلداً أو مجلدين، فرأيت تنسيقها وتنظيمها بحيث تعم الفائدة، فرتبت مذكراتي في الغلو على المنهج التي ستقف عليه؛ إن شاء الله.

التصدير

الحمد لله ربّ العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه محمّد وعترته الأئمة الهدى
والنمقة الوسطى واللعن الدائم على أعدائهم الغالين والمقصرين.
قد ورد عن النبي الأكرم ﷺ والأئمة الهداة التحذير عن الغلو والتقصير والأمر
بالاعتدال.

فعن الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: نحن النمقة الوسطى بها يلحق التالي وإليها
يرجع الغالي^١.

وقال أمير المؤمنين (عليه السلام): لا تتجاوزوا بنا العبودية ثمّ قولوا فينا ما شئتم ولن تبخلوا
وإياكم والغلو كغلو النصارى فإني بريء من الغالين^٢.

وعن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال: يا معشر الشيعة شيعة آل محمّد كونوا النمقة
الوسطى يرجع إليكم الغالي ويلحق بكم التالي. فقال له رجل: جعلت فداك ما
الغالي؟ قال: قوم يقولون فينا ما لا نقوله في أنفسنا فليس أولئك ممّا ولسنا منهم^٣.

فلأجله قد كثر البحث حول الغلو والغلاة من جهات شتى: فتارة في علم الرجال

١. نهج البلاغة: ٤٨٨؛ خصائص الأئمة (عليهم السلام): ٩٨؛ عيون الحكم والمواعظ: ٤٩٩؛ غرر الحكم ودرر
الكلم: ٧٢٣.

٢. تفسير الإمام العسكري (عليه السلام): ٥٠٠؛ الإحتجاج: ٢/ ٤٣٨.

٣. الكافي: ٧٥/ ٢، ح ٩؛ مشكاة الأنوار: ٦٦؛ كشف الغمة: ١٤٩١٤٨/ ٢.

وذلك باعتبار بعض الرواة الغالين، وأخرى في الفقه باعتبار البحث عن نجاسة الكفار وهل أنّ الغلاة منهم أم لا، وثالثة في الملل والنحل باعتبار الفرق الغالية، ورابعة في علم الكلام وذلك باعتبار ما نسب إلى الغلاة من القول بالعصمة وعلم الغيب وغيرها، وخامسة في التاريخ باعتبار البحث عن الحركات السرية والباطنية، وسادسة....

ونحن في هذا الكتاب لم نكن بصدد البحث عن جميع الجهات، فبين هذه الجهات بون بعيد، كما أنّه قد كثر التأليف والتصنيف حول بعض هذه المباحث ففيها غنى وكفاية للباحث.

وأما الذي نحن بصده - ونسأل الله ﷻ أن نكون موقّنين في ذلك - فالبحث عن جهتين: الفرق الغالية والرواة الغالين.

فإنّي حين مراجعتي للمصادر الرجالية لتصحيح موسوعة جامع الرواة، وجدت رواية مرمية بالغلو مع أنّه ليس في رواياتهم المروية أي أثر من غلوهم، كما وجدت حين تصحيح كتاب فرق الشيعة للنوبختي رحمه الله فرقاً كثيرة عدّوها فرقاً غالية ولكن لم نجد لبعضها أثراً إلا في كتب الملل والنحل وليس وراء أسمانها شيء آخر.

ثمّ بعد ذلك - وذلك في طيلة سنين متمادية تتجاوز تسع سنين - قرأت كتباً عديدة في هذا الموضوع من مؤلّفي الشيعة والسنة وجمعت منها مذكرات كثيرة في أوراق مبعثرة منتشرة، حتّى بلغت هذه الأوراق مجلّداً أو مجلّدين، فرأيت تنسيقها وتنظيمها بحيث تعم الفائدة، فرتبت مذكراتي في الغلو على المنهج التي ستقف عليه؛ إن شاء الله.

منهجنا في البحث

وأما منهجنا في البحث، فنبحث في المقدّمة عن البحوث التمهيدية - كتعريف الغلو في اللغة والاصطلاح - في ضمن أمور، ثمّ نحاول بالبحث - بعد البحوث التمهيدية - في فصلين وخاتمة.

الفصل الأوّل: الفرق الغالية بين الحقيقة والأوهام؛

ومدار البحث في هذا الفصل حول الفرق التي عُدَّ في المصادر من الفرق الغالية مع مناقشتنا في ثبوت كثير من الفرق.

الفصل الثاني: الغلو في مصطلح الرجال؛

والبحث في هذا الفصل حول المتهمين بالغلو في المصادر الرجالية للشيعه الإمامية.

الخاتمة: الشيعة بين الغلاة والمقصّرة؛

والبحث فيها حول نظرية تطوّر الإمامة وفقاً لما جاء من النصوص في رجال الكشي.



أيها القاري الكريم، هذه حصيلة جهدي طيلة سنين، فإن كان فيه ما تحسنه فليس إلا توفيقاً من الله ﷻ، وإن كان فيه ما تنكره فلقلة بضاعتي.

وأرجو من الأفاضل الكرام أن يذكروني في موارد لا تخلو بنظرهم من الإشكال أو تكون باعقادهم خلاف مقتضى التحقيق، فإنّ أحبّ إخواني من أهدى إليّ عيوبي. اللهم إني أحمدك على ما أنعمت به عليّ من النعم العظام، وأشكرك على الآلائك الجسام، وأصليّ على محمّد وآله الكرام.

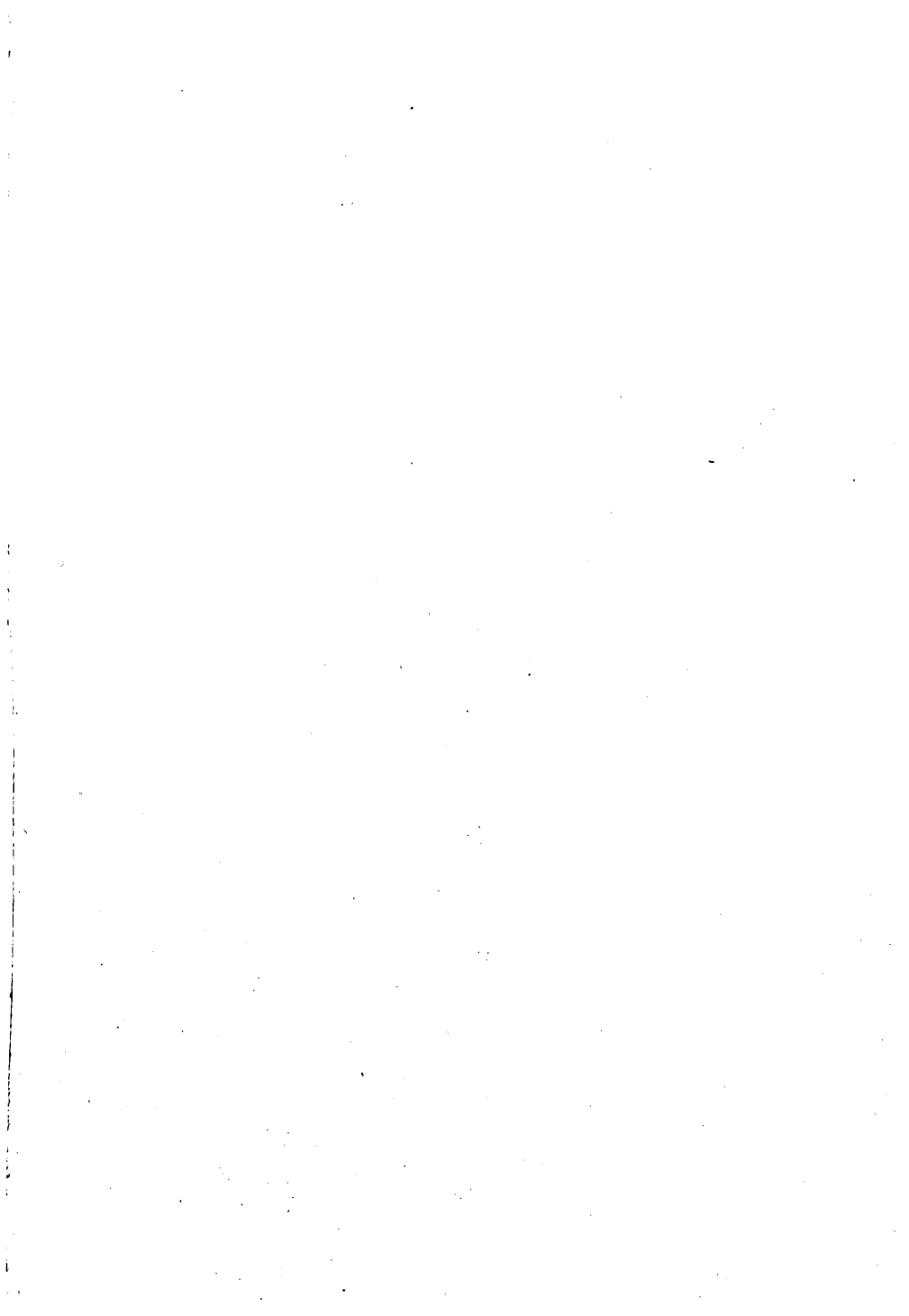
قم المقدّسة

محمّد باقر ملكيان

وكان الفراغ منه:

يوم الثلاثاء ١٠ / ٩ / ١٣٩٤ش

١٩ صفر المظفر ١٤٣٧



بحوث تمهيدية

قد بحثنا في مقدّمة كتاب فرق الشيعة عن مقدّمات في علم الفرق وكتبنا هناك مقالة بسيطة بعنوان «دراسة في علم المقالات»، فلأجله لم نبحت هنا عن بعض المقدّمات كالبحث عن أهميّة علم الملل والنحل وغايته ومصادر علم الملل والنحل، بل نبحت هنا ممّا يختصّ بمباحث الغلو فقط، والبحث في المقام في ضمن أمور:

الأوّل: الغلو في اللغة

قال الفيّومي: غلا في الدين غلواً تشدّد وتصلب حتّى جاوز الحدّ. ومنه قوله تعالى: ﴿لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ﴾^١.

وقال الراغب: الغلّو تجاوز الحدّ، يقال ذلك إذا كان في السعر غلاء، وإذا كان في القدر والمنزلة غلوّ، وفي السهم غلوّ، وأفعالها جميعاً غلا يغلو^٢.

وقال الشيخ الطبرسي^{رحمته الله}: أصل الغلو مجاوزة الحدّ. يقال: غلا في الدين، يغلو، غلواً، أو غلا بالجارية لحمها وعظمها: إذا أسرع الشباب، وتجاوزت لداتها، تغلو، غلواً، وغلاء. قال الحرث بن خالد المخزومي:

خمصانة قلق موشحها رؤد الشباب غلا بها عظم

١. المائدة: ١٧١.

٢. المصباح المنير: ٣٢٢.

٣. المفردات: ٦١٣.

وغلا بسهمه غلواً: إذا رمى به أقصى الغاية. وتغالى الرجلان: تفاعلا من ذلك^١.
وقال ابن فارس: غلوى - الغين واللام والحرف المعتل - أصل صحيح في الأمر
يدلّ على ارتفاع ومجاورة قدر، يقال: غلا السعر يغلو غلاءً وذلك ارتفاعه، وغلا الرجل
في الأمر غلواً إذا جاوز حدّه، وغلا بسهمه غلواً إذا رمى به سهماً أقصى غايته.
قال:

كالسهم أرسله من كفه الغالي وتغالى الرجلان تفاعلا من ذلك^٢.
وقال الكلّباسي^٣: إنّ المركوز في الأذهان أنّ الغلو مجاوزة الحدّ في الرفعة، مع أنّ
الظاهر أنّه بمعني المجاوزة عن الحدّ مطلقاً، سواء كان في الارتفاع أو الانحطاط^٤.

الثاني: الغلو في القرآن

استعمل هذا اللفظ بالمعنى المصطلح في الموضعين من التنزيل العزيز:

١. ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ
عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا
تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي
السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا^٥﴾.

٢. ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا
مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ^٦﴾.

١. مجمع البيان: ٢٤٦/٣.

٢. معجم مقاييس اللغة: ٣٨٨/٤.

٣. سماء المقال في علم الرجال: ٥٥/١.

٤. النساء: ١٧١.

٥. المائدة: ٧٧.

وهذا الخطّاب - أي «يا أهل الكتاب» في الآيتين وإن كان بظاهره خطاب للنصارى ولكن قال الرازي: اعلم أنّه تعالى لما تكلم أولاً على أباطيل اليهود، ثمّ تكلم ثانياً على أباطيل النصارى وأقام الدليل القاهر على بطلانها وفسادها، فعند ذلك خاطب مجموع الفريقين بهذا الخطّاب فقال: «يا أهل الكتاب لا تغلّوا في دينكم غير الحق»^١.

وقال السيّد الطباطبائي^٢: وربما أمكن أن يكون خطاباً لليهود والنصارى جميعاً، فإنّ اليهود أيضاً كالنصارى في غلوهم في الدين، وقولهم على الله غير الحق، كما قال تعالى: «وَقَالَتِ الْيَهُودُ غُرَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ»^٣، وقال تعالى: «اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ»^٤ وقال تعالى: «قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ — إِلَى أَنْ قَال — وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ»^٥.

كما غلا قوم نوح في الصالحين فعبدوهم من دون الله: «وَلَا تَدْرُنَّ وُدَّ وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا»^٦ وهذه الأسماء: وُدٌ ويغوث وسواع، ويعوق ونسر إنما هي أسماء عباد صالحين كانوا قبلهم بأجيال، فكانوا يعظّمونهم، ويزداد التعظيم جيلاً بعد جيل حتّى بلغ الأمر أن اتّخذوا لهم تماثيل بأسمانهم ليعبدوها^٧.

ويؤيّد وجود الغلو بالمعنى المصطلح في الأديان السابقة - مضافاً إلى روايات

١. مفاتيح الغيب: ١٢/ ٤١١.

٢. التوبة: ٣٠.

٣. التوبة: ٣١.

٤. آل عمران: ٦٤.

٥. الميزان في تفسير القرآن: ٥/ ١٤٩.

٦. نوح: ٢٣.

٧. لاحظ تفسير القمي: ٢/ ٣٨٧؛ جامع البيان: ٢٩/ ٦٢؛ الكشف: ٤/ ٦١٩؛ مجمع البيان: ١٠/ ٥٤٧.

الفريقين^١ - ما حكى عنهم، فمصطلح ربّ النوع في يونان أو أسماء كعبد الشمس وعبد العزى في العرب يشهد لنوع من الغلو بين الملل والنحل^٢.

الثالث: بداية ظهور الغلو في الإسلام

إنّما الإسلام كان أكثر دقّة في تشخيص الغلوّ وسدّ الأبواب دونه، فكان القرآن يخاطب الأنبياء مخاطبة العبيد الفقراء الذين لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً، ويعاتبهم وينذرهم إنذار من لم يكن له مع الله عهد، كلّ ذلك ليصرف أفئدة المؤمنين وأرواحهم عن مسالك الغلوّ.

لاحظ خطابه ﷺ مع عيسى عليه السلام: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِهْنِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^٣.

ويخاطب سيّد المرسلين وخاتم النبيّين بما يغلق أمام الناس بعده كلّ منافذ الغلوّ لو أنّهم يعقلون، فيقول: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ آلِهَاتِهِمْ وَإِلَهُ وَاحِدٌ﴾، وهو قادر أن يقول: ﴿قُلْ أَنَا بَشَرٌ﴾ ويتمّ المعنى، ولكن هذا التأكيد ثمّ الحصر بـ«إنّما» ثمّ التمثيل بـ«مثلكم» أبلغ تعبير في تثبيت المعنى وقطع كلّ الطرق أمام الشبهات والجهالات.

١. لاحظ بحار الأنوار: ٢٥ / ٢٨٨؛ مجمع الزوائد: ١ / ١٩٢.

٢. لاحظ تاريخ اديان ومذاهب جهان: ١ / ١٢٠ و١٣١؛ خلاصة الأديان: ٢٧٣؛ الميزان في تفسير القرآن:

٢ / ٣٥١-٣٤٩.

٣. المائدة: ١١٦-١١٧.

٤. الكهف: ١١٠.

كما أنّ موقف النبي ﷺ تجاه الغلو موقف إنكار وشدة.

فعن محمد بن أبي حمزة رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: السلام عليك يا ربّي، فقال ﷺ: ما لك لعنك الله، ربّي وربك الله، أما والله لكنت ما علمتك لجباناً في الحرب لثيماً في السلم^١.

وسياتي أنموذج أخرى لموقف النبي ﷺ تجاه الغلو في الأمر الثامن.

ومع هذا لقد ظهر الغلو في الإسلام منذ ساعة وفاة النبي ﷺ، إذ خرج عمر بن الخطاب مكذباً بموت النبي ﷺ، فعن أبي هريرة قال: لما توفي رسول الله ﷺ قام عمر بن الخطاب فقال: إنّ رجالاً من المنافقين يزعمون أنّ رسول الله ﷺ توفي، وأنّ رسول الله ﷺ ما مات ولكنّه ذهب إلى ربّه، كما ذهب موسى بن عمران فغاب عن قومه أربعين ليلة ثمّ رجع بعد أن قيل قد مات، والله ليرجعن رسول الله ﷺ وليقطعن أيدي رجال وأرجلهم، يزعمون أنّ رسول الله ﷺ مات^٢.

ثمّ اتخذ الغلو أشكالاً مختلفة، وأصبح يؤلّف فرقاً وأحزاباً تعصّب لمقولاتها أشدّ التعصّب حتّى تموت دونها، وكان أبشع تلك المقولات ما انتهى إلى تأليه البشر وهدم النبوّة والامامة.

الرابع: بداية نشوء الغلو عند الشيعة

قد يقال بأنّ نشوء الغلو عند الشيعة من ناحية عبد الله بن سبأ.

قال الأشعري رحمه الله: فلمّا قتل عليّ عليه السلام افرقت الأمة التي أثبتت له الإمامة من الله ورسوله فرضاً واجباً فصاروا فرقا ثلاثة: فرقة منها قالت: إنّ عليّاً لم يقتل ولم يمت

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٣٤.

٢. تفسير الثعلبي: ٣ / ١٧٨؛ تاريخ الطبري: ٢ / ٤٤٢؛ الكامل في التاريخ: ٢ / ٣٢٣؛ السيرة النبوية:

٤ / ١٠٦٩-١٠٧٠؛ السيرة الحلبية: ٣ / ٤٧٤.

ولا يموت حتّى يملك الأرض ويسوق العرب بعصاه ويملاً الأرض قسطاً وعدلاً، كما ملئت ظلماً وجوراً، وهي أول فرقة قالت في الإسلام بالوقوف بعد النبيّ من هذه الأمة. وأول من قال بينهما [كذا، والصواب: منها] بالغلو. وهذه الفرقة تسمّى السبائية أصحاب عبدالله بن سبأ^١.

وقال الكشي رحمه الله: ذكر بعض أهل العلم أنّ عبدالله بن سبأ كان يهودياً فأسلم ووالى علياً عليه السلام وكان يقول وهو على يهوديته في يوشع بن نون وصي موسى بالغلو، فقال في إسلامه بعد وفاة رسول الله ﷺ في علي عليه السلام مثل ذلك، وكان أول من شهر بالقول بفرض إمامة علي وأظهر البراءة من أعدائه وكاشف مخالفيه وأكفرهم، فمن هاهنا قال من خالف الشيعة: أصل التشيع والرفض مأخوذ من اليهودية^٢.

وقال الشهرستاني: وهو أول من أظهر القول بالنص بإمامة علي عليه السلام ومنه انشعبت أصناف الغلاة^٣.

إلا أنّ ذلك قول بلا دليل.

نعم، نحن أيضاً لم نوافق جماعة من المحققين الذي كذبوا وجود شخصية بعنوان عبدالله بن سبأ رأساً وذهبوا إلى أنّ كلّ ما نسب إليه من إختلاق خصوم الشيعة. كما سيأتي بيانه بالتفصيل في الفصل الأول في البحث عن السبائية.

وكيفما كان الظاهر أنّ نشوء الغلو عند الشيعة بدأ من مدينة الكوفة. فعن علي بن الحسين عليه السلام قال: يا أهل العراق أحبّونا حبّ الإسلام ولا تحبّونا حبّ الأصنام، فما زال بنا حبّكم حتّى صار علينا شيناً^٤.

١. المقالات والفرق: ١٩-٢٠.

٢. اختيار الرجال، ذيل الرقم: ١٧٤. ولاحظ أيضاً المقالات والفرق: ٢٠.

٣. الملل والنحل: ١/ ٢٠٤.

٤. تاريخ مدينة دمشق: ٤١/ ٣٩٢؛ تهذيب الكمال: ٢٠/ ٣٨٧.

وعن ضريس قال: قال لي أبو خالد الكابلي: سمعت عليّ بن الحسين عليه السلام يقول: إنّ اليهود أحبّوا عزيزاً حتّى قالوا فيه ما قالوا فلا عزيز منهم ولا هم من عزيز، وإنّ النصارى أحبّوا عيسى حتّى قالوا فيه ما قالوا فلا عيسى منهم ولا هم من عيسى، وأنا على سنة من ذلك، أنّ قوماً من شيعتنا سيحبّونا حتّى يقولوا فينا ما قالت اليهود في عزيز وما قالت النصارى في عيسى بن مريم فلا هم منا ولا نحن منهم^١.
ولكن هنا نسال: لماذا نشأ الغلو من هذه المدينة؟ ولماذا نجد أكثر الفرق الغالية ومؤسسيها فيها؟

والإجابة عن هذه المسألة ترتبط بما جرى من الحوادث في الكوفة من بدء تأسيسها إلى بروز الحركات المغالية، فنقول:

إنّ تأسيس الكوفة كانت في أيام عمر بن الخطّاب في سنة ١٧ هـ^٢، ثمّ مرّت بها العصور حتّى صارت عاصمة الحكومة الإسلامية في عهد خلافة أمير المؤمنين عليه السلام إلى أن صالح الإمام الحسن عليه السلام معاوية.

ثمّ بعد سنين مات معاوية ووقعت ما جرى بكرىلاء على سيّد الشهداء عليه السلام وأهل بيته عليهم السلام.

ونحن نشاهد غدر الكوفيين في هذه السنين بأمر المؤمنين عليّ عليه السلام والحسن والحسين عليهم السلام بحيث خاطبتهم زينب عليها السلام بقولها: يا أهل الكوفة، يا أهل الختل والغدر^٣.
ثمّ إنهم أظهروا الندامة بما فعلوا بأهل البيت عليهم السلام كما تشهد هذه الندامة في قيام التوابين ومن بعده ثورة المختار عليه السلام، ومن بعده بسنين ثورة زيد بن عليّ عليه السلام.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٩١.

٢. معجم البلدان: ٤/ ٤٩١-٤٩٤.

٣. اللهوف في قتلى الطفوف: ٨٦.

إلا أنهم لم يظفروا في ثوراتهم بحيث لا يمكنهم إيصال الحق - أي الخلافة - إلى أهله حتى وصلت النوبة إلى بني العباس، فحينئذ تظهر مقالات الغلاة.

فالظاهر أنّ ذهابهم إلى الغلو والحركات المغالية حصيلة هذه العوامل:

١. إفراطهم في حبّ أهل البيت (عليه السلام)، كما مرّت الإشارة إليه في رواية السجاد (عليه السلام)، وذلك لما رأوا جور بني أمية ثمّ بني العباس عليهم أوقعوا في جعل الأساطير والأوهام في فضائل عليّ وأهل بيته (عليه السلام).

٢. ندامتهم ممّا فعلوا بعليّ (عليه السلام) وأهل بيته (عليه السلام) وذلك في قضية الحكمية وواقعة كربلاء و...، فهم يوم خرجوا على عليّ (عليه السلام) وحكموا بكفره وقتلوا أهل بيته (عليه السلام) ثمّ ندموا وأفرطوا من جانب آخر حتى قالوا بأنّ عليّاً هو الله (عز وجل).

٣. منع حكّام الجور - سيّما حكّام بني أمية - من نقل فضائل أهل البيت (عليه السلام)، فنقل ابن أبي الحديد أنّه كتب معاوية نسخة واحدة إلى عمّاله بعد عام الجماعة أن برئت الذمّة ممّن روى شيئاً من فضل أبي تراب وأهل بيته، فقامت الخطباء في كلّ كورة وعلى كلّ منبر يلعنون عليّاً ويبرأون منه ويقعون فيه وفي أهل بيته، وكان أشدّ الناس بلاء حينئذ أهل الكوفة لكثرة من بها من شيعة عليّ^١.

فلما قرب انقراض دولة بني أمية كثر نقل فضائل أهل البيت (عليه السلام)، وزاد بني العباس أيضاً في الطنبور نغمة - كما سيأتي في مبحث الكيسانية - وشهروا القول بمهدوية محمّد بن الحنفية و... .

كما أنّه لا بدّ من ملاحظة أثر المفارقة بين الكوفيين والبصريين ودورها في بداية الغلو، فإنّ البصريين عثمانيون بخلاف أهل الكوفة، فلما انجرّ الاختلاف بينهما إلى المفارقة فكّلهم يتشبّهون بالصحيح والسقيم حتى يغلون في أنتمهم.

١. لاحظ مهزلة العقل البشري: ٦٢ - ٦٤.

٢. شرح نهج البلاغة: ٤٤ / ١١.

كما أنه لابدّ من البحث حول الموالي ودورهم في تشكيل الحركات المغالية، فإنّ كثيراً من أهل الكوفة من الموالي.

الخامس: أسباب نشوء الغلو

قال أمير المؤمنين عليه السلام: الغلو على أربع شعب:

(١) التعمّق بالرأي؛

(٢) والتنازع فيه؛

(٣) والزيف؛

(٤) والشقاق.

فمن تعمّق لم ينب إلى الحقّ ولم يزد إلا غرقاً في الغمرات ولم تنحسر عنه فتنة إلا غشيتها أخرى وانخرق دينه فهو يهوي في أمر مريب.

ومن نازع في الرأي وخاصم شهر بالعثل من طول اللجاج.

ومن زاغ قبحت عنده الحسنة وحسنت عنده السيئة.

ومن شاقّ اعوّرت عليه طرقه واعترض عليه أمره فضاقت عليه مخرجه إذا لم يتّبع سبيل المؤمنين^١.

الغلو ظاهرة غير طبيعية تنم عن الانحطاط الفكري والفساد العقيدي، ومردّ هذا الفساد إلى عدم فهم الدين والابتعاد عن حقيقة العبودية لله والانبهار بكرامات المخلوق دون معجزات الخالق^٢.

فمما لا شكّ فيه أنّ التاريخ الإسلامي قد شهد في قرونه الثلاثة الأولى حركات فكرية مغالية قامت على أركان ثلاثة هي:

١. الكافي: ٢ / ٣٩٢.

٢. شبهة الغلو عند الشيعة: ٣٠.

١. إضفاء صفة الألوهية على بعض الأشخاص، فهناك من آمن بألوهية الإمام علي عليه السلام، وهناك من آمن بألوهية الرسول ﷺ، أو آمن بألوهية آدم وسائر الأنبياء من بعده ﷺ، وهناك من آمن بألوهية بعض أئمة أهل البيت، ومنهم من آمن بألوهية محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق، ومنهم من آمن بألوهية أبي الخطاب محمد بن أبي زينب، ومنهم من آمن بألوهية أشخاص آخرين.

٢. إضفاء صفة النبوة على بعض الأشخاص، كالغريبة المعتقدين بنبوة الإمام علي عليه السلام، وأن الوحي قد أخطأ ونزل على النبي محمد ﷺ، وهناك من قال بنبوة أبي الخطاب^٢ والمغيرة بن سعيد^٣، وبيان بن سمعان التميمي^٤.
٣. إسقاط التكاليف الشرعية^٥.

وروى الشيخ الطوسي بإسناده عن فضيل بن يسار قال: قال الصادق عليه السلام: احذروا على شبابكم الغلاة لا يفسدونهم، فإن الغلاة شر خلق الله، يصغرون عظمة الله، ويدعون الربوبية لعباد الله، والله إن الغلاة شر من اليهود والنصارى والمجوس والذين أشركوا. ثم قال عليه السلام: إلينا يرجع الغالي فلا نقبله، وبنا يلحق المقصّر فنقبله. ف قيل له: كيف ذلك، يا ابن رسول الله؟ قال: لأن الغالي قد اعتاد ترك الصلاة والزكاة والصيام والحج، فلا يقدر على ترك عاداته وعلى الرجوع إلى طاعة الله ﷻ أبداً، وإن المقصّر إذا عرف عمل وأطاع^٦.

١. لاحظ أبحاث الأفكار: ٥٠/ ٥٧؛ اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٥٠؛ التبصير في الدين: ١٠٧؛

البحر العين: ١٥٥؛ الفصل في الملل والأهواء والنحل: ٣/ ١١٧.

٢. لاحظ أبحاث الأفكار: ٥٦/ ٥.

٣. لاحظ المقالات والفرق: ٧٧؛ الفصل في الملل والأهواء والنحل: ٣/ ١١٨؛ مقالات الإسلاميين: ٦-٧.

٤. الفرق بين الفرق: ٢٢٧؛ الفصل في الملل والأهواء والنحل: ٣/ ١١٩.

٥. في رحاب أهل البيت عليه السلام: ١٢/ ١٩-٢٠.

٦. الأمالي: ٦٥٠، ح ١٢. بحار الأنوار: ٢٥/ ٢٦٥.

ومن أهم علل ذهابهم إلى إسقاط التكليف، الانحرافات الجنسية إلا أنه ليست سبب على حدة للغلو على ما زعمه بعض^١.

قال أبو عمرو الكشي: قالت فرقة بنبوة محمد بن نصير النميري، وذلك أنه ادعى أنه نبي رسول وأن علي بن محمد العسكري عليه السلام أرسله، وكان يقول بالتناسخ والغلو في أبي الحسن عليه السلام، ويقول فيه بالربوبية، ويقول بإباحة المحارم، ويحلل نكاح الرجال بعضهم بعضاً في أدبارهم، ويقول: إنه من الفاعل والمفعول به أحد الشهوات والطيبات، وإن الله لم يحرم شيئاً من ذلك، وكان محمد بن موسى بن الحسن بن فرات يقوى أسبابه ويعضده، وذكر أنه رأى بعض الناس محمد بن نصير عياناً، وغلّام له على ظهره، وأنه عاتبه على ذلك، فقال: إن هذا من اللذات وهو من التواضع لله وترك التجبر^٢.

هذا، ولكن إن كل ما ذكرنا إلى الآن ليس سبب كلي للغلو، بل هي من مظاهر الغلو لا أسبابه وقد نشأ الغلو لأسباب عديدة^٣:

١. منها الرواسب والآثار الفكرية المتسربة من الأديان السابقة، وقد أشار الكتاب الكريم إلى وجود هذا الانحراف عند أهل الكتاب كما في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾^٤.

٢. ومنها أسباب سياسية تهدف إلى التسلّط على رقاب الناس وطلب الرئاسة والزعامة، أو إلى الحط من مكانة الأشخاص الذين يغالون فيهم وتشويه سمعتهم

١. شبهة الغلو عند الشيعة: ٤٣.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٠٠. ولاحظ أيضاً الفغية (للطوسي): ٣٩٨-٣٩٩.

٣. مودة أهل البيت عليهم السلام: ١٢٧-١٢٨.

٤. المائدة: ١٧.

والتقليل من شأنهم وتكفيرهم، أو إلى اتهام إحدى الفرق بتأليه البشر لإفساد عقيدتها وتشويه مبادئها وإبعاد الناس عنها.

قال الإمام الرضا (عليه السلام): إن مخالفتنا وضعوا أخباراً في فضائلنا وجعلوها على ثلاثة أقسام: أحدها الغلو، وثانيها التقصير في أمرنا، وثالثها التصريح بمثالب أعدائنا، فإذا سمع الناس الغلو فينا كفّروا شيعتنا ونسبواهم إلى القول بربوبيتنا، وإذا سمعوا التقصير اعتقدوا فينا، وإذا سمعوا مثالب أعدائنا بأسمائهم ثلبونا بأسمائنا، وقد قال الله ﷻ: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾^١.

وعن علي بن عقبة، عن أبيه، قال: دخلت على أبي عبد الله (عليه السلام) قال: فسلمت وجلست، فقال لي: كان في مجلسك هذا أبو الخطاب، ومعه سبعون رجلاً كلهم إليه يتألم منهم شيء رحمتهم، فقلت لهم: ألا أخبركم بفضائل المسلم فلا أحسب أصغرهم إلا قال: بلى جعلت فداك، قلت: من فضائل المسلم أن يقال: فلان قارئ لكتاب الله ﷻ، وفلان ذو حظٍّ من ورع، وفلان يجتهد في عبادته لربه، فهذه فضائل المسلم، ما لكم وللرئاسات، إنما المسلمون رأس واحد، إياكم والرجال فإن الرجال للرجال مهلكة، فإني سمعت أبي (عليه السلام) يقول: إن شيطاناً يقال له المذهب يأتي في كل صورة، إلا أنه لا يأتي في صورة نبي ولا وصي نبي، ولا أحسبه إلا وقد تراءى لصاحبكم فاحذروه، فبلغني أنهم قتلوا معه فأبعدهم الله وأسحقهم أنه لا يهلك على الله إلا هالك^٢.

٣. ومنها المصالح المادية والأطماع الشخصية الهادفة إلى ابتزاز أموال الناس وأكلها بالباطل. وهذا ما فعلته الواقفية سيأتي.

١. الأنعام: ١٠٨.

٢. عيون أخبار الرضا (عليه السلام): ١/ ٣٠٤.

٣. اختيار الرجال: ٢٩٢-٢٩٣.

٤. ومنها النزوات الفردية الدينية الناشئة من الشذوذ الخلقي والعقد النفسية التي دعت أصحابها إلى التمرّد على شرعة الخالق العزيز، فأباحوا المحرّمات واستخفوا بالعبادات وركنوا إلى اللهو والدعة.

ولجميع الأسباب التي ذكرناها وبشكل عامّ يمكن القول: إنّ الغلو بمظاهره المختلفة ظاهرة طارئة نشأت بدعم منظمّ من قبل أعداء الإسلام الذين عجزوا عن مواجهته في مواطن الوغي وساحات القتال، فظلّوا يكيّدون له ويتربصون به الدوائر، ليسلبوا مبادي الإسلام من نفوس أبنائه، ويشوهوا أساسياته وضروريّاته ومعتقداته، ولم يتمّ لهم مرادهم، فقد قطع الأئمة الهداة عليهم السلام الطريق أمام هذا الداء الوبّيء وحاربوه بكلّ ما أتيح لهم من عناصر القوّة والإمكان.

٥. الأمن من سطوة الحكام والانفلاة في الانضباط، وهذا السبب دفع بالغلاة أن يتحدثوا في كلّ مكان من غير أن يردعهم رادع أو يحدّثهم خوف من سلطان أو قائد أو والي، بل إنّ حكام الدولتين الأموية والعباسية كانت ترغب في انتشار هذه الأمور والخرافات والترهات بين الناس وتغص الطرف عنها، وهذه سياسة كلّ حكومة لا ترى من وجودها أو كيانها المبرر الشرعي، فلا بدّ إذن من السكوت عن هذه وأمثالها وترك الناس في صراعاتهم حتّى يصفو لهم الجو ويخلو من منافس.

وبيان كلي أنّ للغلو أسبابين:

الأول: ضعف البصيرة بحقيقة الدين

إنّ ضعف البصيرة بحقيقة الدين المقصود به هنا هو نصف العلم الذي يظنّ صاحبه أنّه دخل به في زمرة العلماء وهو يجهل الجهل^١ الكثير والكثير، ولا يربط الجزئيات بالكليات ولا يردّ المتشابهات إلى المحكمات. وقال النبي ﷺ في ذلك:

١. لا أعني بالجهل هنا الأتية أو ما يقاربها، ولكنّي أعني نقص تصوّر الصحيح الكامل للمسألة التي غلا فيها من غلا.

إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعاً يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالَمٌ اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوساً جَهَالاً فَسَالُوا فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَاضْطَلُّوا.^١
ومن مظاهر الجهل:

١. الاتجاه الظاهري في فهم النصوص؛

٢. الإنشغال بالمعارك الجانبية عن القضايا الكبرى؛

٣. إتباع المتشابهات وترك المحكمات؛

والناظر لأحوال أهل البدع ورؤسائهم المفرقين للأمة شيعاً، يجدهم بعيدين عن استيعاب علوم الشريعة جاهلين بفهم معانيها ومعرفة قواعدها ومقاصدها معرضين عن تتبع سنة رسول الله ﷺ والأئمة عليهم السلام.

الثاني: ضعف البصيرة بالواقع والحياة والتاريخ وسنن الكون

إِنَّ أَهْمَ أسباب الغلو في الدين بعد ضعف البصيرة فيه، هو عدم الوعي بالواقع والحياة فتجد أحدهم يريد ما لا يكون ويطلب ما لا يوجد ويتخيل ما لا يقع ويفهم الوقائع على غير حقيقتها ويفسرها وفقاً لأوهام رسخت في رأسه لا أساس لها من سنن الله في خلقه ولا من أحكامه في شرعه، وهو يريد أن يغيّر المجتمع كلّ، أفكاره ومشاعره وتقاليده وأخلاقه وأنظمته الاجتماعية والسياسية والاقتصادية بوسائل واهية وأساليب خيالية. ثمّ إنّ بعض المعاصرين بحث بالتفصيل عن أسباب الغلو بعد أن قسمها إلى ثلاثة أقسام:

١. الأسباب النفسية والتربوية؛

٢. الأسباب العلمية والمنهجية؛

١. مسند أحمد بن حنبل: ١٦٢/٢؛ صحيح البخاري: ١/٣٤؛ صحيح مسلم: ٨/٦٠؛ سنن ابن ماجه:

١/٢٠؛ سنن الترمذي: ٤/١٣٩.

٣. الأسباب الاجتماعية والعالمية؛

ولا بأس بذلك في الجملة. نعم، في بعض مصاديق الأسباب وتطبيقاتها تأمل.

السادس: آثار الغلو

إنّ الغلو داء خطير، وشَرّ مستطير له آثار قبيحة منها:

١. إنّه ينجّر الى الشرك بالله وذلك كالغلو في الأشخاص، فإنّه يفضي الى عبادتهم من دون الله كما حصل لقوم نوح عليه السلام لما غلوا في الصالحين، وكما حصل للنصارى لما غلوا في المسيح عليه السلام.
٢. إنّه يحمل على تكفير المسلمين وسفك دمائهم كما حصل للخوارج من هذه الأمة حتّى قتلوا خيارها علي بن أبي طالب عليه السلام وكثيراً من صحابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.
- فغن المنصورية - وهم أصحاب أبي منصور العجلي - أنّهم استحلّوا خنق المخالفين، وأخذ أموالهم^٢.
- وعن البشرية - وهم أصحاب محمّد بن بشير - أنّ عليّ بن موسى عليه السلام وكلّ من ادّعى الإمامة من ولده وولد موسى بن جعفر عليه السلام بعده فمبطلين كاذبين، وكفّروهم لدعواهم الإمامة وكفّروا القائلين بإمامتهم، واستحلّوا دماءهم وأموالهم^٣.
٣. إنّه يزهد في السنة والوسطية والاعتدال وباعتبار ذلك تساهلاً في الدين والعبادة.
٤. إنّه يسبّب الانقطاع عن العمل الصالح، وقد يحمل على الزيغ والانسلاخ من الدين، فإنّ النفس تضعف مع شدة العمل وقد تعجز أو تمل من العمل فتتركه.

١. لاحظ مشكلة الغلو في العصر الحاضر، في ثلاث مجلدات.

٢. المحور العين: ١٦٩؛ مقالات الإسلاميين: ١٠.

٣. المقالات والفرق: ٩٢.

فعن فضيل بن عثمان قال: سئل أبو عبد الله عليه السلام فقيل له: إن هؤلاء الأخابث^١ يروون عن أبيك عليه السلام يقولون: إن أباك عليه السلام قال: إذا عرفت فاعمل ما شئت، فهم يستحلّون بعد ذلك كلّ محرّم! قال: ما لهم لعنهم الله، إنّما قال أبي عليه السلام: إذا عرفت الحقّ فاعمل ما شئت من خير يقبل منك^٢.

السابع: مقولات الغلاة

قال الشهرستاني: يدّع الغلاة محصورة في أربع: التشبيه، والبداء، والرجعة، والتناسخ^٣. هذا ولكن قبل الخوض في البحث لابدّ من مقدّمة حول أقسام الغلو: أي الغلو في الذات والغلو في الصفات.

١. الغلو في الذات

والمراد منه أنّ الغالي يغلو في ذات شخص ويجعله في مرتبة أعلى من مرتبته بحيث يقول - مثلاً - بألوهية الإمام عليه السلام أو نبوّته، أو يقول بالحلول والتناسخ. قال الإسفراني: الجناحية - وهم من أتباع عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب - يزعمون أنّ روح الإله تحلّ في الأنبياء والأئمة عليهم السلام، وتنقل من بعضهم إلى بعض^٤.

وقال الأشعري: كان المغيرة بن سعيد وبيان بن سميعان وبزيع وصائد قد نصبوا أنفسهم أنبياء وآل محمّد عليه السلام أرباباً خالقين وزعموا أنّهم أبواب، وأنّهم يرون جعفر بن محمّد عليه السلام ربّاً وخالقاً في ملكوته وعظمته^٥.

١. أي الخطابية كما يظهر من معاني الأخبار: ٣٨٨، ح ٢٦.

٢. معاني الأخبار: ١٨١-١٨٢، ح ١.

٣. الملل والنحل: ١/ ٢٠٤.

٤. التبصير في الدين: ١٠٥.

٥. المقالات والفرق: ٥٥.

٢. الغلو في الصفات

والمراد منه أنّ الغالي يغلو في صفات شخص بحيث ينسب إلى الإمام مثلاً ما ليس فيه. وفي هذا القسم من الغلو اختلفت آراء العلماء، فالشيخ الصدوق عليه السلام قال: إنّ الغلاة والمفوضة - لعنهم الله - ينكرون سهو النبي صلى الله عليه وآله. ونقل عن شيخه محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد عليه السلام أنّه قال: أول درجة في الغلو نفى السهو عن النبي صلى الله عليه وآله.^١

بينما في نفس الوقت يقول الشيخ المفيد عليه السلام: فأما نصّ أبي جعفر عليه السلام بالغلو على من نسب مشايخ القميين وعلماءهم إلى التقصير فليس نسبة هؤلاء القوم إلى التقصير علامة على غلو الناس إذ في جملة المشار إليهم بالشيخوخة والعلم من كان مقصراً وإنّما يجب الحكم بالغلو على من نسب المحقّين إلى التقصير سواء كانوا من أهل قم أم غيرها من البلاد وسائر الناس.

وقد سمعنا حكاية ظاهرة عن أبي جعفر محمد بن الحسن بن الوليد عليه السلام لم نجد لها دافعاً في التقصير وهي ما حكى عنه أنّه قال: أول درجة في الغلو نفى السهو عن النبي صلى الله عليه وآله والإمام عليه السلام، فإنّ صحّت هذه الحكاية عنه فهو مقصّر مع أنّه من علماء القميين ومشيختهم.^٢

فإذا عرفت ذلك يمكن تقسيم عقائدهم إلى قسمين:

١. عقائد تختصّ الغلاة بها

أي لم تجد هذه العقائد والآراء في غير مقالات الغلاة على اختلاف فرقهم، فهي كالتالي:

١. من لا يحضره الفقيه: ١/ ٣٥٩-٣٦٠.

٢. تصحيح اعتقادات الإمامية: ١٣٥.

١. القول بالوهمية النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام أو رجل آخر

وبكونهم شركاء لله سبحانه في الربوبية، وكونهم يرزقون ويخلقون، وأن الله تعالى حلّ فيهم أو اتحد بهم. وهذا من أهم مقولات الغلاة.

قال الأشعري: من الروندية أصحاب عبدالله بن الراوندي، وشهدوا أنّ المنصور هو الله، وهو يعلم سرهم ونجواهم وأعلنوا القول بذلك ودعوا إليه، فبلغ ذلك المنصور فامر بطلبهم فأخذ منهم جماعة فأقروا بذلك فاستتابهم، وأمرهم بالرجوع عن هذا القول والتوبة منه، فأبوا أن يرجعوا عن ذلك وقالوا: هو ربنا وهو يفنينا شهداء وكما شاء، كما قتل من قتل من شاء من أنبيائه ورسله وأوليائه على يدي من شاء من خلقه وأمات بعضهم بالهدم والغرق وأنواع الآفات والبلايا، وسلط عليهم السباع وقبض أرواح بعضهم فجأة، وبالعلل وكيف شاء، وذلك له أن يفعل ما يشاء بخلقه لا يسأل عما يفعل^١.

٢. القول بنبوة الأئمة عليهم السلام أو رجال آخر

كمن قال بنبوة أبي الخطاب^٢ والمغيرة بن سعيد^٣، وبيان بن سمعان التميمي^٤.

٣. القول بتناسخ أرواح بعضهم إلى بعض

التناسخ هو انتقال النفس من بدن إلى بدن آخر في هذه النشأة، بلا توقّف أبداً، فالقائلون بالتناسخ ينكرون عالم الآخرة ويفسّرون الثواب والعقاب باللذات والآلام الدنيوية في هذه النشأة^٥.

١. المقالات والفرق: ٦٩.

٢. لاحظ أبحاث الأفكار: ٥٠/ ٥٦.

٣. لاحظ المقالات والفرق: ٧٧؛ الفصل في الملل والأهواء والنحل: ٣/ ١١٨؛ مقالات الإسلاميين: ٦- ٧.

٤. الفرق بين الفرق: ٢٢٧؛ الفصل في الملل والأهواء والنحل: ٣/ ١١٩.

٥. محاضرات في الإلهيات: ٤١٧.

قال الأشعري: زعموا [أي السبائية] أن لآدار إلا الدنيا، وأن القيامة إنما هي خروج الروح من بدن ودخوله في بدن آخر إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، مسرورون في هذه الأبدان أو معذبون فيها من كان منها معذباً فالأبدان هي الجنّات، وهي النيران منقولون في الأجسام الأنسية المنعمة في حياتهم، ومنقولون في الرديّة المشوّهة من كلاب، وقردة، وخنازير، وحيات، وعقارب، وخنافس، وجعلان، وغير ذلك من الدواب والأنعام على قدر أعمالهم محوّلون من بدن إلى بدن معذبون فيها هكذا فهي جهنّمهم ونارهم، وذلك على ما يكون منهم من عظيم الذنوب وكبائرهما في إنكارهم لأنتمّتهم ومعصيتهم لهم، إنّما يسقط الأبدان ويخرب، إذا هي مساكنهم فتتلاشى الأبدان وتقنى وترجع الروح في قالب آخر منعم أو معذب، وهذا معنى الرجعة عندهم، وإنّما الأبدان قوالب ومساكن بمنزلة الثياب التي يلبسها الناس فتبلى وتمزق وتطرح ويلبس غيرها وبمنزلة البيوت يعمرها الناس، فاذا تركوا وعمرها غيرها خربت والثواب والعقاب على الأرواح دون الأبدان وتأولوا في ذلك قول الله: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾^١ وقوله: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ﴾^٢ وقوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾^٣ فجميع الطير والدواب والسباع كانوا أمماً أناساً خلّت فيهم نذر من الله^٤.

٤. القول بالحلول

اختلفت الأقوال في تعريف الحلول فعرف تارة بأنّه عبارة عن حصول الحال في الحيّز تبعاً لحصول محلّه فيه^٥، وتارة أخرى بأنّه قيام موجود بموجود على سبيل التبعيّة بحيث

١. الانفطار: ٨.

٢. الأنعام: ٣٨.

٣. فاطر: ٢٤.

٤. المقالات والفرق: ٤٥. ولاحظ أيضاً موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون: ١/٥١٢: تبصرة العوام:

٨٨: تفسير مفاتيح الغيب: ١٢/٥٢٦.

٥. الأربعين في أصول الدين: ١/٢٢٩.

لا يتعيّن الحالّ إلا بتوسّط تعيين محلّه^١، وثالثة بأنّه ملاقة موجود لموجود بالتّمام لا على سبيل المماسّة والمجاورة، بل بحيث لا يكون بينهما تباين في الوضع، ويحصل للثاني صفة من الأوّل، كملاقة السّواد للجسم^٢.

وكيفما كان مفهوم الحلول عند هؤلاء أنّ الله - سبحانه وتعالى - حلّ في بعض خلقه وامتزج به بحيث تلاشت الذات الإنسانية في الذات الإلهية، فصارتا متّحدتين غير منفصلتين.

ثمّ إنّّه نجد جذور فكرة الحلول لدى النصاريّ الذين يقولون بأنّ الله تعالى حل في المسيح الإنسان ليتكون المسيح الإله من طبيعتين، وهى فكرة اتحاد اللاهوت بالناسوت، أو حلول اللاهوت في الناسوت.

وقد تأثّر بهذه الفكرة بعض الغلاة كالحلاج صاحب المقولة الشهيرة عنه: أنا الحقّ^٣. كما أنّ القول بالحلول محكي عن الحربية^٤ والبشيرية^٥.

١. قواعد المرام في علم الكلام: ٧٣.

٢. شرح المقاصد: ١٤٣/٢؛ شرح المواقف: ١٠/٥.

٣. أعلم أنّ بين قول من قال: أنا الحقّ، وبين ما يقال: إنّ الله تجلّى في كذا فرق.

قال الآلوسي في توضيح ذلك: إنّ كون الشيء مجلّي لشيء ليس كونه محلاً له، فإنّ الظاهر في المرأة خارج عن المرأة بذاته قطعاً بخلاف الحال في محلّ فإنّه حاصل فيه فالظهور غير الحلول، فإنّ الظهور في المظاهر للواسع القدوس يجامع التنزيه بخلاف الحلول. روح المعاني: ٢١٠/٣. فمنه يظهر الفرق بين قول الخلاج: «أنا الحق» وبين قوله ﷺ: «ثوذي ... من الشجرة إني أأكل الله ربّ العالمين». القصص: ٣٠. ومنه يظهر وجه الخلط في قول الشبستري:

روا باشد أنا الحقّ از درختي چرا نبود روا از نيکبختي

٤. المقالات والفرق: ٦٠.

٥. المقالات والفرق: ٦٠.

٥. القول بالتشبيه

لقد بحث علماء الكلام والعقائد عن صفات الله تعالى وأسمائه المباركة وأن صفاته الكمالية والجلالية إنما هي مختصة به ولا يشاركه أحد، لذا لا يوصف بما توصف به المخلوقات لأنه ليس بجسم ولا صورة، ولو قلنا بذلك فقد جسدناه معاذ الله.

فهو تعالى منزّه عن الجسمية، وقد كفر من جسّده كاليهود لما قالوا: اشتكت عيناه فعادته الملائكة، وبكى على طوفان نوح حتّى رمدت عيناه، وكذا لما قال آخرون وهم الحشوية من أصحاب الحديث: إنّه يجلس على الكرسي كما يجلس البشر متّخذين قوله سبحانه دليلاً: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾^١ وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾^٢ فإنّ اليهود جعلوا لله صفات هو منزّه عنها بل إنما هي للمخلوقين.

وقد حذا بعض طوائف المسلمين حذو اليهود، كالمجسّمة والمشبّهة، إذ وصفوه كيف ينظر وكيف ينزل يتكلّم^٣.

روى الصدوق عليه السلام بإسناده عن الحسين بن خالد عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: من قال بالتشبيه والجبر فهو كافر مشرك ونحن منه براء في الدنيا والآخرة، يا ابن خالد إنّما وضع الأخبار عتاً في التشبيه والجبر الغلاة الذين صغّروا عظمة الله تعالى^٤.

٦. القول بالتفويض

قال العلامة المجلسي عليه السلام: التفويض يطلق على معان بعضها منفي عنهم عليهم السلام، وبعضها مثبت لهم.

١. هود: ٧.

٢. يونس: ٣.

٣. شبهة الغلو عند الشيعة: ٩٩.

٤. التوحيد: ٣٦٤؛ عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١/ ١٤٣.

فالأول: التفويض في الخلق والرزق والتربية والإماتة والإحياء، فإنّ قوماً قالوا: إنّ الله تعالى خلقهم وفوّض إليهم أمر الخلق فهم يخلقون ويرزقون ويحيون ويميتون وهذا يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يقال إنّهم يفعلون جميع ذلك بقدرتهم وإرادتهم وهم الفاعلون لها حقيقة فهذا كفر صريح، دلّت على استحالته الأدلّة العقلية والنقلية، ولا يستريب عاقل في كفر من قال به.

وثانيها: أنّ الله تعالى يفعلها مقارناً لإرادتهم كشقّ القمر وإحياء الموتى وقلب العصا، حيةً وغير ذلك من المعجزات، فإنّ جميعها إنّما تقع بقدرته سبحانه مقارناً لإرادتهم لظهور صدقهم فلا يابى العقل من أن يكون الله تعالى خلقهم وأكملهم وألهمهم ما يصلح في نظام العالم، ثمّ خلق كلّ شيء مقارناً لإرادتهم ومشيتهم، وهذا وإن كان العقل لا يعارضه كفاً لكن الأخبار الكثيرة ممّا أوردناها في كتاب بحار الأنوار يمنع من القول به فيما عدا المعجزات ظاهراً بل صريحاً، مع أنّ القول به قول بما لا يعلم، إذ لم يرد ذلك في الأخبار المعتبرة فيما نعلم، وما ورد من الأخبار الدالّة على ذلك كخطبة البيان وأمثالها فلم توجد إلا في كتب الغلاة وأشباههم، مع أنّه يمكن حملها على أنّ المراد بها كونهم علّة غائية لإيجاد جميع المكنونات وأنّه تعالى جعلهم مطاعين في الأرضين والسموات، ويطيعهم بإذن الله تعالى كلّ شيء حتّى الجمادات، وأنّهم إذا شاؤوا أمراً لا يرد الله مشيتهم، لكنهم لا يشاؤون إلا أن يشاء الله.

وما ورد من الأخبار في نزول الملائكة والروح لكلّ أمر إليهم، وأنّه لا ينزل من السماء ملك لأمر إلا بدأ بهم فليس لمدخليتهم في تلك الأمور، ولا للاستشارة بهم فيها، بل له الخلق والأمر تعالى شأنه، وليس ذلك إلا لتشريفهم وإكرامهم وإظهار رفعة مقامهم.

وقد روى الطبرسي رحمه الله في الاحتجاج عن عليّ بن أحمد القمي قال: اختلف جماعة

من الشيعة في أَنَّ الله ﷻ فَوَّضَ إلى الأئمة عليهم السلام أَنْ يخلقوا ويرزقوا، فقال قوم: هذا محال لا يجوز على الله، لأنَّ الأجسام لا يقدر على خلقها غير الله ﷻ، وقال آخرون: بل الله ﷻ أقدر الأئمة على ذلك وفَوَّضَ إليهم فخلقوا ورزقوا، وتنازعوا في ذلك تنازعا شديداً، فقال قائل: ما بالكم لا ترجعون إلى أبي جعفر محمد بن عثمان فتسألونه عن ذلك ليوضح لكم الحق فيه، فإنه الطريق إلى صاحب الأمر عليه السلام، فرضيت الجماعة بأبي جعفر عليه السلام وسلمت وأجابت إلى قوله، فكتبوا المسألة وأنفذوها إليه، فخرج إليهم من جهته توقيع نسخته: أَنَّ الله تعالى هو الذي خلق الأجسام وقسم الأرزاق لأنه ليس بجسم ولا حال في جسم ليس كمثل شيء وهو السميع البصير، فأما الأئمة عليهم السلام فإنهم يسألون الله تعالى فيخلق، ويسألونه فيرزق إيجاباً لمسألتهم، وإعظماً لحقهم^١.

وروى الصدوق في العيون عن الرضا عليه السلام في معنى قول الصادق عليه السلام: لا جبر ولا تفويض بل أمر بين أمرين، قال: من زعم أَنَّ الله تعالى يفعل أفعالنا ثم يعذبنا عليها فقد قال بالجبر، ومن زعم أَنَّ الله ﷻ فَوَّضَ أمر الخلق والرزق إلى حجبهم عليهم السلام فقد قال بالتفويض، والقائل بالجبر كافر، والقائل بالتفويض مشرك^٢.

الثاني: التفويض في أمر الدين، وهذا أيضاً يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون الله تعالى فَوَّضَ إلى النبي والأئمة عليهم السلام عموماً أن يحلوا ما شأفوا ويحرموا ما شأفوا من غير وحي وإلهام، أو يغيروا ما أوحى إليهم بأرائهم، وهذا باطل لا يقول به عاقل، فإنَّ النبي ﷺ كان ينتظر الوحي إتماماً لكثيره لجواب سائل ولا يجيبه من عنده، وقد قال تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^٣.

١. الاحتجاج: ٢/ ٤٧١.

٢. عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١/ ١٢٤.

٣. النجم: ٤-٣.

وثانيهما: أنه تعالى لَمَّا أكمل نبيّه بحيث لم يكن يختار من الأمور شيئاً إلا ما يوافق الحقّ والصواب، ولا يحلّ بباله ما يخالف مشيئته - سبحانه - في كلّ باب، فوّض إليه تعيين بعض الأمور كالزيادة في ركعات الفرائض وتعيين النوافل من الصلاة والصيام، وطعمة الجدّ، وغير ذلك إظهاراً لشرفه وكرامته عنده، ولم يكن أصل التعيين إلا بالوحي، ولا الاختيار إلا بالإلهام، ثمّ كان يؤكّد ما اختاره ﷺ بالوحي، ولا فساد في ذلك عقلاً، وقد دلّت النصوص المستفيضة عليه، وظاهر الكليني وأكثر المحدثين القول به. والصدوق عليه السلام وإن أوهّم كلامه نفي ذلك يمكن تأويله بما يرجع إلى نفي المعنى الأوّل، لأنّه قد أورد في كتبه أكثر الأخبار الدالة على المعنى الثاني، لا سيّما في كتاب علل الشرائع، ولم يردها ولم يتعرّض لتأويلها وقال في الفقيه: وقد فوّض الله ﷻ إلى نبيه أمر دينه ولم يفوّض إليه تعدّي حدوده^١.

الثالث: تفويض أمور الخلق إليهم من سياستهم وتأديبهم وتكميلهم وتعليمهم وأمر الخلق بإطاعتهم فيما أحبّوا وكرهوا وفيما علموا جهة المصلحة فيه وما لم يعلموا. وهذا معنى حقّ دلّت عليه الآيات والأخبار وأدلة العقل.

الرابع: تفويض بيان العلوم والأحكام إليهم بما أرادوا ورأوا المصلحة فيها بسبب اختلاف عقولهم وإفهامهم، أو بسبب التقية فيفتون بعض الناس بالأحكام الواقعية، وبعضهم بالتقية، ويسكتون عن جواب بعضهم للمصلحة، ويجيبون في تفسير الآيات وتأويلها وبيان الحكم والمعارف بحسب ما يحتمله عقل كلّ سائل، ولهم أن يجيبوا ولهم أن يسكتوا كما ورد في أخبار كثيرة: «عليكم المسألة وليس علينا الجواب»، كل ذلك بحسب ما يريهم الله من مصالح الوقت^٢.

١. من لا يحضره الفقيه: ٤١/١.

٢. قال عليّ بن الحسين عليه السلام: على الأنمة من الفرض ما ليس على شيعتهم، وعلى شيعتنا ما ليس علينا،

ولعل تخصيصه بالنبي والأنمة ﷺ لعدم تيسر هذه التوسعة لسانر الأنبياء والأوصياء ﷺ، بل كانوا مكلفين بعدم التقية في بعض الموارد وإن أصابهم الضرر، وإن كانوا مكلفين بأن يكلموا الناس على قدر عقولهم، والتفويض بهذا المعنى أيضاً حق ثابت بالأخبار المستفيضة، وتشهد له الأدلة العقلية أيضاً.

الخامس: الاختيار في أن يحكموا بظاهر الشريعة أو بعلمهم وبما يلهمهم الله تعالى من الواقع ومنع الحق في كل واقعة، ودل عليه الأخبار.

السادس: التفويض في الإعطاء والمنع، فإن الله تعالى خلق لهم الأرض وما فيها، وجعل لهم الأنفال والخمس والصفايا وغيرها، فلهم ﷺ أن يعطوا من شأؤوا وأن يمنعوا من شأؤوا، وهذا المعنى أيضاً حق يظهر من كثير من الأخبار^١.
وقريب منه في كلام الآخرين^٢.

٧. إنكار موتهم وشهادتهم بمعنى أنهم لم يقتلوا بل شبه لقاتليهم

قال الأشعري: لما بلغ ابن سبأ واصحابه نعي عليّ وقدم عليهم راكب فسأله الناس، فقال: ما خبر أمير المؤمنين؟ قال: ضربه أشقاها ضربة قد يعيش الرجل من أعظم منها ويموت من وقتها، ثم اتصل خبر موته فقالوا للذي نعاها: كذبت يا عدو الله لو جئتنا

أمرهم الله ﷻ أن يسألونا قال: ﴿فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ فأمرهم أن يسألونا وليس علينا الجواب إن شئنا أجبنا وإن شئنا أمسكنا. الكافي: ١/ ٢١٢، ح ٨.

وعن الوشاء قال: سألت الرضا عليه السلام فقلت له: جعلت فداك ﴿فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾؟ فقال: نحن أهل الذكر ونحن المسؤولون، قلت: فأنتم المسؤولون ونحن السائلون؟ قال: نعم، قلت: حقاً علينا أن نسألكم؟ قال: نعم، قلت: حقاً عليكم أن تجيبونا؟ قال: لا، ذاك إلينا إن شئنا فعلنا وإن شئنا لم نفعل أما تسمع قول الله - تبارك وتعالى - ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْتَنِ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾. الكافي: ١/ ٢١٠، ح ٣.

١. مرآة العقول: ٣/ ١٤٧-١٤٢؛ بحار الأنوار: ٢٥/ ٣٤٧-٣٥٠.

٢. شرح أصول الكافي للمازندراني: ٦/ ٥٣-٥٤؛ الفوائد الرجالية للوحيد البهبهاني: ٣٩-٤٠؛ بحوث

والله بدماعه ضربة، فأقمت على قتله سبعين عدلاً ما صدّقناك، ولعلمنا أنّه لم يمت ولم يقتل، وأنّه لا يموت حتّى يسوق العرب بعصاه، ويملك الأرض، ثمّ مضوا من يومهم حتّى أناخوا بباب عليّ فاستأذنوا عليه استئذان الواثق بحياته الطامع في الوصول إليه، فقال لهم من حضره من أهله وأصحابه وولده: سبحان الله ما علمتم أنّ أمير المؤمنين قد استشهد؟! قالوا: إنّنا نعلم أنّه لم يقتل ولا يموت حتّى يسوق العرب بسيفه وسوطه كما فادهم بحجته وبرهانه وأنّه ليسمع النجوى ويعرف تحت الديار العتل ويلمع في الظلام كما يلمع السيف الصقيل الحسام^١.

وعن السيّد الحميري أنّه قال: كنت أقول بالغلو وأعتقد غيبة محمّد بن عليّ ابن الحنفية^٢.

وهذا محكي عن الناووسية^٣ وبعض الإسماعيلية^٤ وبعض الواقفية^٥ وغيرهم أيضاً.

٨. القول بإباحة المحرّمات وإسقاط التكاليف الإلزامية

قال الأشعري: فرقة منهم [أي الخطابية] قالت: إنّ جعفر بن محمد عليه السلام هو الله وإنّ أبا الخطاب نبيّ مرسل أرسله جعفر وأمر بطاعته، وأباحوا المحارم كلّها من الزّنا واللّواط والسّرقة وشرب الخمر وتركوا الصّلاة والزّكاة والصوم والحجّ، وأباحوا الشهادات بعضهم لبعض^٦.

١. المقالات والفرق: ٢٠.

٢. كمال الدين: ٣٣/١.

٣. التبصير في الدين: ٣٢؛ الحور العين: ١٦٢؛ مقالات الإسلاميين: ٢٥.

٤. الحور العين: ١٦٢؛ مقالات الإسلاميين: ٢٦؛ المقالات والفرق: ٨٠؛ الملل والنحل: ١٩٦/١.

٥. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٤١؛ التبصير في الدين: ٣٣؛ الحور العين: ١٦٤؛ الفرق بين الفرق: ٤٦.

٦. المقالات والفرق: ٥١.

وهذا محكي عن المنصورية^١، وحمزة بن عمار^٢، والبشيرية^٣، والباطنية^٤.

٩. القول بتحريف القرآن^٥

قد نُسب إلى الشيعة بأنهم قائلون بتحريف الكتاب وهذا يظهر من بعض الروايات التي وردت في مصادر الشيعة الروائية، إلا أن بملاحظة أسانيدنا يظهر أن كثيراً منها من جعليات الغلاة.

قال السيد المرعشي النجفي رحمته الله: إن عمدة الأدلة فيها للتحريف هي الروايات وهي على أقسام فأكثر من نصفها ضعاف الأسانيد، منقولة عن الغلاة المفرطين في الحب، وضعوها تشفيماً لغيظ صدورهم حيث رأوا تأخر الأئمة عليهم السلام عن مقاماتهم، فاختلقوا هذه الروايات^٦.

وقال العلامة البلاغي رحمته الله:

إن القسم الوافر من الروايات ترجع أسانيدنا إلى بضعة أنفار وقد وصف علماء الرجال كلاً منهم إما بأنه ضعيف الحديث فاسد المذهب مجفو الرواية، وإما بأنه مضطرب الحديث والمذهب يعرف حديثه وينكر ويروي عن الضعفاء، وإما بأنه كذاب متهم لاستحل أن أروي من تفسيره حديثاً واحداً وأنه معروف بالوقف وأشد الناس عداوة للرضا عليه السلام. وإما بأنه كان غالباً كذاباً، وإما بأنه ضعيف لا يلتفت إليه ولا يعول عليه ومن الكذابين، وإما بأنه فاسد الرواية يرمى بالغلو^٧.

١. الحور العين: ١٦٩؛ الفصل في الملل والأهواء والنحل: ٣/ ١١٩.

٢. المقالات والفرق: ٣٤.

٣. المقالات والفرق: ٦٠.

٤. التبصير في الدين: ١٢٠؛ الفرق بين الفرق: ٢٨٢.

٥. هذا القول وإن حكي عن بعض علماء الإمامية المتأخرين إلا أنهم تبعوا في ذلك عما رواه الغلاة.

٦. القول الفاصل على رد مدعي التحريف: ١٥-١٦.

٧. آلاء الرحمن في تفسير القرآن: ٢٦/ ١.

ويشهد لذلك أنك إذا راجعت كتاب فصل الخطاب الذي ألفه المحدث النوري رحمته الله وذكر فيه ألف حديث تدلّ بزعمه على التحريف تجد فيها ما يبلغ ثلاثمائة رواية - أي قريب من ثلث روايات الكتاب - من كتاب القراءات لأحمد بن محمد السيارى، الذي قال النجاشي رحمته الله فيه: ضعيف الحديث، فاسد المذهب، ذكر ذلك لنا الحسين بن عبيدالله، مجفو الرواية، كثير المراسيل^١.

وقال فيه ابن الغضائري رحمته الله: ضعيف، متهاك، غال، محرف، استثنى شيوخ القميين روايته من كتاب نوادر الحكمة، وحكى محمد بن علي بن محبوب في كتاب النوادر المصنّف أنّه قال بالتناسخ^٢.

٢. العقائد التي تشترك فيها الشيعة الإمامية والغلاة

ولم نبحث عن هذه العقائد خوفاً من عدم استيفاء المرام، إلا أنّه لا بأس بالإشارة إليها، وهي:

١. القول بوصاية أمير المؤمنين عليه السلام وكونه أحقّ الناس بالإمامة بعد النبي صلى الله عليه وآله.
٢. الاعتقاد بالمهدوية وأنّه يخرج بإذن الله تعالى في آخر الزمان شخص يقال له المهدي فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.
٣. القول بالرجعة بمعنى عود جماعة قليلة إلى الحياة الدنيوية قبل يوم القيامة ثمّ موتهم وحشرهم مجدداً يوم القيامة.
٤. القول بالبداء والمراد منه عند الشيعة الإمامية ليس إلا تغيير المصير والمقدّر بالأعمال الصالحة والطالحة، وهو - حقيقة - الإبداء والإظهار، وهو كالتنسخ إلا أنّ البداء في التكوين والنسخ في التشريع.

١. رجال النجاشي، الرقم: ١٩٢. وقريب منه في الفهرست، الرقم: ٦٠.

٢. مجمع الرجال: ١٤٩/١.

الثامن: موقف أهل البيت عليهم السلام من الغلاة

وقف أهل البيت عليهم السلام موقفاً صريحاً مضاداً لحركة الغلو أبعد من أن يقاس به موقف من ألد أعدائهم وأشدهم خوفاً في الفتن، وذلك كاشف عن أنّ الغلو كان أقبح أنواع التحريف فاجتهدوا في محاربته، وبذلوا كلّ ما بوسعهم للقضاء على الغلو والغلاة والحيلولة دون انتشاره، ويَبَيّن أنّ الغلو كفر وشرك وخروج عن الإسلام، ولعنوا الغلاة وتبرّؤوا منهم، وقطع الطريق أمامهم وكشفوا عن تمويهااتهم وأكاذيبهم، وحدّروا شيعتهم منهم، ومصادر التراث الإمامي مملوءة بالأحاديث المروية عن أئمة أهل البيت في ذلك.

١. موقف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

١. عن مسعدة بن صدقة قال: حدّثني جعفر بن محمّد، عن أبيه عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: صنفان لا تنالهما شفاعتي: سلطان غشوم عسوف، وغال في الدين مارق منه غير تائب ولا نازع^١.

٢. عن الحسن بن الجهم قال: حضرت مجلس المأمون يوماً وعنده عليّ بن موسى الرضا عليه السلام وقد اجتمع الفقهاء وأهل الكلام من الفرق المختلفة، قال له المأمون يا أبا الحسن بلغني أنّ قوماً يغلون فيكم ويتجاوزون فيكم الحدّ، فقال الرضا عليه السلام: حدّثني أبي موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر بن محمّد، عن أبيه محمّد بن عليّ، عن أبيه عليّ بن الحسين، عن أبيه الحسين بن عليّ، عن أبيه عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: لا ترفعوني فوق حقّي، فإنّ الله - تبارك وتعالى - اتخذني عبداً قبل أن

١. قرب الإسناد: ٦٤، ح ٢٠٤. وقريب منه عن معقل بن يسار، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم. كتاب السنّة: ٢٠، ح ٣٥؛

١٨٤-١٨٥، ح ٤٢٣؛ المعجم الكبير: ٢٠ / ٢١٤. وعن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المعجم الكبير:

٢٨١ / ٨؛ المعجم الأوسط: ١ / ٢٠٠.

يَتَّخِذْنِي نَبِيًّا، قَالَ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - : ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالثُبَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^١، الحديث^٢.

٣. عن يحيى بن سعيد قال: كُنَّا عِنْدَ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ (ع) فَجَاءَ قَوْمٌ مِنَ الْكُوفِيِّينَ، فَقَالَ عَلِيُّ (ع): يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ أَحْبَبْنَا حَبَّ الْإِسْلَامِ سَمِعْتُ أَبِي (ع) يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَرْفَعُونِي فَوْقَ قَدْرِي، فَإِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَنِي عَبْدًا قَبْلَ أَنْ يَتَّخِذَنِي نَبِيًّا^٣.

٤. عن مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ، قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى: وَلَقَدْ لَقِيتُ مُحَمَّدًا رَفَعَهُ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (ع) قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ (ص) فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَبِّي، فَقَالَ: مَا لَكَ لَعْنَكَ اللَّهُ! رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ، أَمَا وَاللَّهِ لَكُنْتُ مَا عَلِمْتَ لَجَبَانًا فِي الْحَرْبِ لَنِيْمًا فِي السَّلَمِ^٤.

٥. عن أمير المؤمنين علي (ع) قال: جِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ (ص) يَوْمًا فَوَجَدْتُهُ فِي مَلَأٍ مِنْ قَرِيشٍ فَنَظَرَ إِلَيَّ، وَقَالَ: يَا عَلِيُّ، إِنَّمَا مِثْلُكَ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ كَمِثْلِ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ أَحَبَّهُ قَوْمٌ فَأَفْرَطُوا فِيهِ وَأَبْغَضَهُ قَوْمٌ فَأَفْرَطُوا فِيهِ^٥.

٦. وقال ابن عباس وعطاء: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ﴾ يعني مُحَمَّدًا (ص) ﴿أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ﴾ يعني القرآن؛ وذلك أَنَّ أَبَا رَافِعٍ الْقُرْظِيَّ مِنَ الْيَهُودِ وَالرَّئِيسَ مِنْ نَصَارَى أَهْلِ

١. آل عمران: ٧٩-٨٠.

٢. عيون أخبار الرضا (ع): ٢/ ٢٠١.

٣. المستدرک: ٣/ ١٧٩؛ تاريخ مدينة دمشق: ٤/ ٧٦. وقريب منه في المعجم الكبير: ٣/ ١٢٨؛

الجعفریات: ١٨١؛ النوادر (للراوندي): ١٦.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٥٣٤.

٥. كتاب المجروحين: ٢/ ١٢٢؛ كنز العمال: ٢/ ٥٠٠، ح ٤٥٩٦.

نجران قالوا: يا محمد أتريد أن نعبدك ونتخذك رباً؟ فقال رسول الله ﷺ: معاذ الله أن نعبد غير الله أو نأمر بعبادة غير الله ما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني. فأنزل الله تعالى هذه الآية^١.

٧. عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: إياكم والغلو في الدين، فإتما هلك من كان قبلكم بالغلو في الدين^٢.

٨. عن سمرة بن جندب أن رسول الله ﷺ قال: إياكم والغلو، فإن بني إسرائيل قد غلا كثير منهم حتى كانت المرأة القصيرة تتخذ خفين من خشب تحشوها ثم تلوج فيهما رجلها ثم تقوم إلى جنب المرأة الطويلة فتمشي معها، فإذا هي قد تساوت بها وكانت أطول منها^٣.

٩. عن عائشة أن رسول الله ﷺ كان في نفر من المهاجرين والأنصار فجاء بعير فسجد له فقال أصحابه: يا رسول الله، تسجد لك البهائم والشجر فنحن أحق أن نسجد لك، فقال: اعبدوا ربكم وأكرموا أخاكم^٤.

٨. عن عمر بن أذينة عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن الحسين عن أبيه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يا علي، مثلك في أمتي مثل المسيح عيسى بن مريم افترق قومه ثلاث فرق: فرقة مؤمنون وهم الحواريون، وفرقة عادوه وهم اليهود، وفرقة غلوا فيه فخرجوا عن الإيمان، وإن أمتي ستفترق ثلاث فرق: فرقة شيعتك وهم المؤمنون، وفرقة أعداؤك وهم الشاكّون، وفرقة غلاة فيك فهم الجاحدون، وأنت يا علي وشيعتك ومحبتو شيعتك في الجنة وأعداؤك والغلاة في محبتك في النار^٥.

١. تفسير الثعلبي: ١٠١/٣؛ أسباب نزول الآيات: ٧٤؛ تفسير البغوي: ١/٣٢٠.

٢. مسند أحمد بن حنبل: ١/٢١٥؛ سنن ابن ماجه: ٢/١٠٠٨؛ سنن النسائي: ٥/٢٦٨.

٣. المعجم الكبير: ٢٦٧/٧؛ مجمع الزوائد: ١/٦٢-٦٣.

٤. مسند أحمد بن حنبل: ٦/٧٦.

٥. مائة متقبة: ٨٠-٨١.

٢. موقف الإمام أمير المؤمنين عليه السلام

١. بسند صحيح عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أتني قوم أمير المؤمنين عليه السلام فقالوا: السلام عليك يا ربنا، فاستتابهم فلم يتوبوا فحفر لهم حفيرة وأوقد فيها ناراً وحفر حفيرة أخرى إلى جانبها وأفضى بينهما، فلما لم يتوبوا ألقاهم في الحفيرة وأوقد في الحفيرة الأخرى حتى ماتوا^١.

٢. عن علي عليه السلام قال: دعاني رسول الله ﷺ فقال: يا علي، إن فيك شبهاً من عيسى بن مريم، أحبته النصارى حتى أنزلوه بمنزلة ليس بها، وأبغضته اليهود حتى بهتوا أمه. قال: وقال علي عليه السلام: يهلك في رجلان: محب مفرط بما ليس في، ومبغض يحمله شتائي على أن يبهتي^٢.

٣. عن الرضا عليه السلام قال: حدثني أبي موسى بن جعفر عن أبيه عن جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن علي عن أبيه الحسين بن الحسين بن علي عن أبيه علي بن أبي طالب عليه السلام قال: يهلك في اثنان ولا ذنب لي: محب مفرط ومبغض مفرط، وأنا أبرء إلى الله - تبارك وتعالى - ممن يغلو فينا ويرفعنا فوق حدنا كبراءة عيسى بن مريم عليه السلام من النصارى قال الله تعالى: ﴿وَأُمِّي إِلْهِينِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ^٣﴾ وقال ﷺ: «لَنْ يَسْتَكْفِرَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا

١. الكافي: ٢٥٧/٧، ح: ٨؛ ٢٥٨/٧، ح: ٨؛ تهذيب الأحكام: ١٠/١٣٨، ح: ٨؛ الاستبصار:

٤/٢٥٤، ح: ٧؛ الأمل للشيخ الطوسي: ٦٦٢، ح: ٢١.

٢. الأمل للشيخ الطوسي: ٢٥٦، ح: ٥٤. وقريب منه في مسند أحمد بن حنبل: ١/١٦٠؛ تاريخ مدينة

دمشق: ٤٢/٢٩٣.

٣. المائدة: ١١٦-١١٧.

الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ^١ وقال عليه السلام: «مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَاكُلَانِ الطَّعَامَ»^٢ و^٣.

٤. قال علي عليه السلام: يهلك في اثنتان ولا ذنب لي: محبّ غال، ومفرط. قال: قال ذلك اعتذاراً منه أنّه لا يرضى بما يقول فيه الغالي والمفرط، ولعمري إنّ عيسى بن مريم عليه السلام لو سكت عمّا قالت فيه النصارى لعذبه الله^٤.

٥. عن الأصبع بن نباتة، قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: اللّهم إنّني بريء من الغلاة كبراءة عيسى بن مريم من النصارى، اللّهم اخذلهم أبداً، ولا تنصر منهم أحداً.

٦. عن أبي بصير ومحمّد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام: قال: حدّثني أبي عن جدي عن آبائه عن أمير المؤمنين عليه السلام: قال: إياكم والغلو فينا قولوا إنّنا عبيد مربوبون وقولوا في فضلنا ما شئتم^٦.

٧. عن عبد الله بن شريك، عن أبيه، قال: بينا علي عليه السلام عند امرأة من عنزة وهي أمّ عمر إذ أتاه قبر، فقال: إنّ عشرة نفر بالباب يزعمون أنّك ربّهم! قال: أدخلهم. قال: فدخلوا عليه، فقال: ما تقولون؟ فقالوا: إنّك ربّنا وأنت الذي خلقتنا وأنت الذي ترزقنا، فقال لهم: ويلكم لا تفعلوا إنّما أنا مخلوق مثلكم، فأبوا أن يقلعوا، فقال لهم: ويلكم ربّي وربكم الله ويلكم توبوا وارجعوا، فقالوا: لا نرجع عن مقالتنا أنت ربّنا ترزقنا وأنت خلقتنا، فقال: يا قبر آتني بالفعللة، فخرج قبر فأتاه بعشرة رجال مع الزُّبُل والمرور

١. النساء: ١٧٢.

٢. المائدة: ٧٥.

٣. عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١/ ٢١٧.

٤. الأُمالي للصدوق: ٧٠٩-٧١٠.

٥. الأُمالي للطوسي: ٦٥٠، ح ١٣.

٦. الخصال: ٦١٤/ ٢: تحف العقول: ١٠٤.

فأمرهم أن يحفروا لهم في الأرض، فلما حفروا خدّاً أمر بالحطب والتار فطرح فيه حتى صار ناراً تتوقّد، قال لهم: ويلكم توبوا وارجعوا! فأبوا وقالوا: لا نرجع، فقذف عليّ عليه السلام بعضهم ثمّ قذف بقيّتهم في التار، ثمّ قال عليّ عليه السلام:

إني إذا أبصرت شيئاً منكراً أوقدت ناري ودعوت قنبراً^١.

٨. عن عليّ عليه السلام قال: يهلك فيّ اثنان: محبّ مفرط، ومبغض مفتر^٢.

أما الإمام الحسن والحسين عليه السلام فلم نعرثر على خبر عنهما في المقام.

٣. موقف الإمام السجاد عليه السلام

١. عن عليّ بن الحسين عليه السلام قال: يا أهل العراق أحبّونا حبّ الإسلام ولا تحبّونا حبّ الأصنام، فما زال بنا حبّكم حتى صار علينا شيئاً^٣.

٢. عن ضريس، قال: قال لي أبو خالد الكابلي: سمعت عليّ بن الحسين عليه السلام يقول: إنّ اليهود أحبّوا عزيزاً حتى قالوا فيه ما قالوا فلا عزيز منهم ولا هم من عزيز، وإنّ النصراني أحبّوا عيسى حتى قالوا فيه ما قالوا فلا عيسى منهم ولا هم من عيسى، وأنا على سنة من ذلك أنّ قوماً من شيعتنا سيحبّونا حتى يقولوا فينا ما قالت اليهود في عزيز وما قالت النصراني في عيسى بن مريم فلا هم ممّا ولا نحن منهم^٤.

٣. عن أبي حمزة الثماليّ، قال: قال عليّ بن الحسين عليه السلام: لعن الله من كذب علينا، إنّي ذكرت عبد الله بن سبا فقامت كلّ شعرة في جسدي، لقد ادّعى أمراً عظيماً ما له لعنه الله، كان عليّ عليه السلام - والله - عبداً لله صالحاً، أخو رسول الله صلى الله عليه وآله ما نال الكرامة من

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٥٦.

٢. المصنّف لعبد الرزاق الصنعاني: ١١/ ٣١٨، ح ٢٠٦٤٧؛ مسند ابن الجعد: ٣٥؛ المصنّف لابن أبي شيبه الكوفي: ٧/ ٥٠٦، ح ٧١ و ٧٣؛ كتاب السنة: ٤٦٢، ح ٩٨٤.

٣. تاريخ مدينة دمشق: ٤١/ ٣٩٢؛ تهذيب الكمال: ٢٠/ ٣٨٧.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ١٩١.

الله إلا بطاعته لله ولرسوله، وما نال رسول الله ﷺ الكرامة من الله إلا بطاعته.^١

٤. موقف الإمام الباقر (عليه السلام)

١. قال النوبختي (عليه السلام): فرقة قالت: إنَّ محمد بن الحنفية هو المهدي سماه علي (عليه السلام) مهدياً لم يمت ولا يموت ولا يجوز ذلك ولكنه غاب ولا يدري أين هو وسيرجع ويملك الأرض ولا إمام بعد غيبته إلى رجوعه. وهم أصحاب ابن كرب ويسمّون الكرية وكان حمزة بن عمار البربري منهم وكان من أهل المدينة ففارقهم وادّعى أنّه نبيّ وأنَّ محمد بن الحنفية هو الله ﷻ تعالى عن ذلك علواً كبيراً، وأنَّ حمزة هو الإمام وأنّه ينزل عليه سبعة أسباب من السماء فيفتح بهنَّ الأرض ويملكها، فتبعه على ذلك ناس من أهل المدينة وأهل الكوفة فلعنّه أبوجعفر محمد بن عليّ بن الحسين (عليه السلام) وبرئ منه وكذبه وبرئت منه الشيعة.^٢

٢. وقال: البيانية أصحاب بيان النهدي وقالوا: إنّ أبا هاشم نبي بيانا عن الله ﷻ فبيان نبيّ وتأولوا في ذلك قول الله ﷻ: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى﴾.^٣ وادّعى بيان بعد وفاة أبي هاشم النبوة وكتب إلى أبي جعفر محمد بن عليّ بن الحسين (عليه السلام) يدعوه إلى نفسه والإقرار بنبوّته ويقول له: أسلم تسلم وترتق في سلم وتنح وتغنم فإنّك لا تدري أين يجعل الله النبوة والرسالة وما على الرسول إلا البلاغ وقد أعذر من أنذر، فأمر أبوجعفر (عليه السلام) محمد بن عليّ رسول بيان فأكل قرطاسه الذي جاء به.^٤

٣. عن ميسر قال: كنت عند أبي جعفر (عليه السلام) وفي الفسطاط نحو من خمسين رجلاً فجلس بعد سكوت مّا طويل فقال: ما لكم ترون أنّي نبيّ الله؟ لا والله ما أنا كذلك

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٧٣.

٢. فرق الشيعة: ٢٧.

٣. آل عمران: ١٣٨.

٤. فرق الشيعة: ٣٤.

ولكن لي قرابة من رسول الله ﷺ وولادة، فمن وصلها وصله الله، ومن أحبها أحبّه الله، ومن حرّمها حرّمه الله^١.

٤. عن عمرو بن خالد، عن أبي جعفر عليه السلام قال: يا معشر الشيعة شيعة آل محمد كونوا النمرقة الوسطى يرجع إليكم الغالي ويلحق بكم التالي، فقال له رجل من الأنصار يقال له سعد: جعلت فداك ما الغالي؟ قال: قوم يقولون فينا ما لا نقوله في أنفسنا، فليس أولئك منّا ولسنا منهم، قال: فما التالي؟ قال: المرتاد يريد الخير، يبلغه الخير يوجر عليه ثمّ أقبل علينا فقال: والله ما معنا من الله براءة ولا بيننا وبين الله قرابة ولا لنا على الله حجة ولا نتقرب إلى الله إلا بالطاعة، فمن كان منكم مطيعاً لله تنفعه ولايتنا، ومن كان منكم عاصياً لله لم تنفعه ولايتنا، ويحكم لا تغتروا، ويحكم لا تغتروا^٢.

٥. عن ابن المغيرة، قال: كنت عند أبي الحسن عليه السلام أنا ويحيى بن عبد الله بن الحسن عليه السلام فقال يحيى: جعلت فداك إنهم يزعمون أنّك تعلم الغيب، فقال: سبحان الله سبحان الله ضع يدك على رأسي فوالله ما بقيت في جسدي شعرة ولا في رأسي إلا قامت، قال: ثمّ قال: لا والله ما هي إلا وراثة عن رسول الله ﷺ^٣.

٦. عن كثير بن إسماعيل قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يرى الله ورسوله من المغيرة بن سعيد وبيان فإنّهما كذبا علينا^٤.

٧. عن كثير النواء قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: أخبرني عن أبي بكر وعمر أظلما من حقّكم شيئاً أو ذهباً به؟ قال: لا ومنزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً ما ظلّمنا من حقّنا ما تزن حبة خردل. قال: قلت: فأتولاهما جعلني الله فداك؟ قال: نعم يا كثير

١. المحاسن: ٩١/١، ح ٤٤؛ ثواب الأعمال: ٢٠٤-٢٠٥.

٢. الكافي: ٧٦٧٥/٢، ح ٦.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٥٣٠.

٤. ضعفاء العقيلي: ١٨٠/٤.

تولّهما في الدنيا والآخرة. قال: وجعل يصك عنق نفسه ويقول: ما أصابك فبعنقي قال: ثم برئ الله ورسوله من المغيرة بن سعيد وبنان فإنّهما كذبا علينا أهل البيت^١.

٥. موقف الإمام الصادق عليه السلام

١. عن هشام بن الحكم أنّه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول: كان المغيرة بن سعيد يتعمّد الكذب على أبي، ويأخذ كتب أصحابه وكان أصحابه المستترون بأصحاب أبي يأخذون الكتب من أصحاب أبي فيدفعونها إلى المغيرة فكان يدسّ فيها الكفر والزّندقة ويسنّدها إلى أبي عليه السلام، ثمّ يدفعها إلى أصحابه فيأمرهم أن يشتوها في الشيعة، فكلّ ما كان في كتب أصحاب أبي من الغلوّ فذاك ما دسّه المغيرة بن سعيد في كتبهم^٢.

٢. عن عبد الرحمن بن كثير، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام يوماً لأصحابه: لعن الله المغيرة بن سعيد ولعن يهوديّة كان يختلف إليها يتعلّم منه السّحر والشّعبذة والمخاريق. إنّ المغيرة كذب على أبي عليه السلام فسلبه الله الإيمان، وإنّ قوماً كذبوا عليّ ما لهم أذاقهم الله حرّ الحديد! فو الله ما نحن إلا عبيد الذي خلقنا واصطفانا ما نقدر على ضرّ ولا نفع إن رحمتنا فبرحمته وإن عدّبتنا فبذنوبنا، والله ما لنا على الله من حجة ولا معنا من الله براءة وإنّا لميتون ومقبورون ومنشرون ومبعوثون وموقوفون ومسؤولون، ويلهم ما لهم. لعنهم الله، فلقد آذوا الله وآذوا رسوله ﷺ في قبره وأمير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين وعليّ بن الحسين ومحمّد بن عليّ عليه السلام وها أنا ذا بين أظهركم لحم رسول الله وجلد رسول الله أبيت على فراشي خائفاً وجلاً مرعوباً، يأمنون وأفزع وينامون على فرشهم وأنا خائف ساهر وجل أتقلقل بين الجبال والبراري، أبرأ إلى الله ممّا قال في الأجدع البرّاد عبد بني أسد أبو الخطاب - لعنه الله - والله لو ابتلوا

١. تاريخ مدينة دمشق: ٥٤ / ٢٨٨؛ تاريخ المدينة: ٢٠١ / ٢.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٤٠٢.

بنا وأمرناهم بذلك لكان الواجب ألا يقبلوه فكيف وهم يروني خائفاً وجللاً أستعدي الله عليهم وأتبرأ إلى الله منهم، أشهدكم أنني امرؤ ولدني رسول الله ﷺ وما معي براءة من الله، إن أطعته رحمني وإن عصيته عذّبني عذاباً شديداً أو أشدّ عذابه^١.

٣. عن عمر بن يزيد، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الصدقة على التائب وعلى الزيدية. فقال: لا تصدق عليهم بشيء ولا تسقهم من الماء إن استطعت، وقال لي: الزيدية هم التصاب^٢.

٤. عن بشير الدّهان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كتب أبو عبد الله عليه السلام إلى أبي الخطاب: بلغني أنك تزعم أن الزنا رجل وأن الخمر رجل وأن الصلاة رجل وأن الصيام رجل وأن الفواحش رجل، وليس هو كما تقول، إنا أصل الحق وفروع الحق طاعة الله، وعدونا أصل الشر وفروعهم الفواحش، وكيف يطاع من لا يعرف وكيف يعرف من لا يطاع^٣.

٥. عن إبراهيم الكرخي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن ممن ينتحل هذا الأمر لمن هو شر من اليهود والنصارى والمجوس والذين أشركوا^٤.

٦. عن مصادف، قال: لما لبى القوم الذين لبوا بالكوفة دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فأخبرته بذلك، فخرّ ساجداً وألّز جُوجؤه بالأرض وبكى، وأقبل يلوذ بإصبعه ويقول: بل عبد الله قنّ داخر مراراً كثيرة، ثم رفع رأسه ودموعه تسيل على لحيته فندمت على إخباري إياه، فقلت: جعلت فداك وما عليك أنت من ذا؟! فقال: يا مصادف إن عيسى لو سكت عمّا قالت النصارى فيه لكان حقاً على الله أن يصمّ سمعه ويعمي بصره، ولو

١. اختيار الرجال، الرقم: ٤٠٣.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٤٠٩.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٥١٢.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٥٢٨.

- سَكَتَ عَمَّا قَالَ فِي أَبَوِ الْخَطَّابِ لَكَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَصْمَ سَمْعِي وَيَعْمِي بَصْرِي^١.
٧. عَنْ أَبِي بَصِيرٍ، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: إِنَّهُمْ يَقُولُونَ! قَالَ: وَمَا يَقُولُونَ؟ قُلْتُ يَقُولُونَ: تَعْلَمُ قَطْرَ الْمَطَرِ وَعَدَدَ النَّجْمِ وَوَرَقَ الشَّجَرِ وَوزْنَ مَا فِي الْبَحْرِ وَعَدَدَ التَّرَابِ، فَرَفَعَ يَدَهُ إِلَى السَّمَاءِ، وَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ، لَا وَاللَّهِ مَا يَعْلَمُ هَذَا إِلَّا اللَّهُ^٢.
٨. عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَّانٍ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا، رَفَعَهُ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: ذَكَرَ عَنْهُ جَعْفَرُ بْنُ وَاقِدٍ وَنَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي الْخَطَّابِ، فَقِيلَ: إِنَّهُ صَارَ إِلَى بِيْرُودٍ، وَقَالَ فِيهِمْ: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾^٣، قَالَ: هُوَ الْإِمَامُ، فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: لَا وَاللَّهِ لَا يَأْوِينِي وَإِيَّاهُ سَقْفُ بَيْتٍ أَبَدًا، هُمْ شَرٌّ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسِ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا، وَاللَّهِ مَا صَغُرَ عَظْمَةُ اللَّهِ تَصْغِيرَهُمْ شَيْءٌ قَطُّ، إِنَّ عَزِيزًا جَالٌ فِي صَدْرِهِ مَا قَالَتْ فِيهِ الْيَهُودُ فَمَحَا اللَّهُ اسْمَهُ مِنَ النَّبَوَّةِ، وَاللَّهُ لَوْ أَنَّ عِيسَى أَقْرَبَ بِمَا قَالَتِ النَّصَارَى لِأَوْرَثَهُ اللَّهُ صِمْمًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَاللَّهُ لَوْ أَقْرَرْتُ بِمَا يَقُولُ فِي أَهْلِ الْكُوفَةِ لِأَخَذْتَنِي الْأَرْضَ، وَمَا أَنَا إِلَّا عَبْدٌ مَمْلُوكٌ لَا أَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ضَرَّ وَلَا نَفَعُ^٤.
٩. عَنْ ابْنِ سَنَانٍ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: إِنَّا أَهْلُ بَيْتٍ صَادِقُونَ لَا نَخْلُو مِنْ كَذَابٍ يَكْذِبُ عَلَيْنَا فَيَسْقُطُ صَدَقَتُنَا بِكَذْبِهِ عَلَيْنَا عِنْدَ النَّاسِ، كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصْدَقَ الْبَرِيَّةِ لَهْجَةً وَكَانَ مَسِيلِمَةً يَكْذِبُ عَلَيْهِ، وَكَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أَصْدَقَ مَنْ بَرَأَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ الَّذِي يَكْذِبُ عَلَيْهِ وَيَعْمَلُ فِي تَكْذِيبِ صَدَقِهِ بِمَا يَفْتَرِي عَلَيْهِ مِنْ

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٣١.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٣٢.

٣. الزخرف: ٨٤.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٥٣٨.

الكذب عبدالله بن سبا - لعنه الله - وكان أبو عبدالله الحسين بن عليّ عليه السلام قد ابتلي بالمختار، ثم ذكر أبو عبدالله عليه السلام الحارث الشاميّ وبيان، فقال: كانا يكذبان على عليّ بن الحسين عليه السلام، ثم ذكر المغيرة بن سعيد ويزيعاً والسريّ وأبا الخطاب ومعمراً وبشاراً الشعيري وحمزة البربريّ وصائد التّهديّ، فقال: لعنهم الله إنّنا لا نخلو من كذاب يكذب علينا أو عاجز الرّأي، كفانا الله مؤنة كلّ كذاب وأذاقهم الله حرّ الحديد^١.

١٠. عن فضيل بن يسار قال: قال الصادق عليه السلام: احذروا على شبابكم الغلاة لا يفسدونهم، فإنّ الغلاة شرّ خلق الله، يصغرون عظمة الله، ويدعون الربوبية لعباد الله، والله إنّ الغلاة شرّ من اليهود والنصارى والمجوس والذين أشركوا. ثمّ قال عليه السلام: إلينا يرجع الغالي فلا تقبله، وبنا يلحق المقصر فنقبله. ف قيل له: كيف ذلك، يا بن رسول الله؟ قال: لأنّ الغالي قد اعتاد ترك الصلاة والزكاة والصيام والحجّ، فلا يقدر على ترك عاداته، وعلى الرجوع إلى طاعة الله تعالى أبداً، وإنّ المقصّر إذا عرف عمل وأطاع^٢.

١١. فضيل بن عثمان الأعور قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: اتّقوا الله، وعظّموا الله، وعظّموا رسول الله صلى الله عليه وآله ولا تفضّلوا على رسول الله صلى الله عليه وآله أحداً، فإنّ الله - تبارك وتعالى - قد فضّله، وأحبّوا أهل بيت نبيكم حبّاً مقتصداً ولا تغلّوا، ولا تفرّقوا، ولا تقولوا ما لا نقول، فإنكم إن قلتم وقلنا متم ومتنا ثم بعثكم الله وبعثنا، فكنّا حيث يشاء الله وكنتم^٣.

١٢. عن مالك بن عطية، عن بعض أصحاب أبي عبدالله عليه السلام قال: خرج إلينا أبو عبدالله عليه السلام وهو مغضب فقال: إنّني خرجت أنفأ في حاجة فتعرض لي بعض سودان المدينة فهتف بي لبيك يا جعفر بن محمّد لبيك، فرجعت عودي على بدني إلى منزلي

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٩.

٢. الأُمالي للطوسي: ٦٥٠، ح ١٢.

٣. قرب الإنسان: ١٢٩، ح ٤٥٢؛ ١٥٩، ح ٥٨٠.

خائفاً ذعراً ممّا قال حتّى سجدت في مسجدي لربي وعفرت له وجهي وذلت نفسي وبرئت إليه ممّا هتف بي ولو أنّ عيسى بن مريم عدا ما قال الله فيه إذا لصمّ صمّاً لا يسمع بعده أبداً وعمي عمي لا يبصر بعده أبداً وخرس خرساً لا يتكلّم بعده أبداً، ثمّ قال: لعن الله أبا الخطّاب وقتله بالحديد^١.

٦. موقف الإمام الكاظم (عليه السلام)

١. عليّ بن حديد المدائنيّ، قال: سمعت من سأل أبا الحسن الأوّل (عليه السلام) فقال: إنّي سمعت محمّد بن بشير يقول: إنك لست موسى بن جعفر الذي أنت إمامنا وحجّتنا فيما بيننا وبين الله تعالى، قال: فقال (عليه السلام): لعنه الله ثلاثاً، أذاقه الله حرّ الحديد قتله الله أخبث ما يكون من قتله. فقلت له: جعلت فداك، إذا أنا سمعت ذلك منه أوليس حلال لي دمه مباح كما أبيح دم السّابّ لرسول الله (صلى الله عليه وآله) وللإمام (عليه السلام)؟ فقال: نعم حلّ - والله - دمه وأباحه لك ولمن سمع ذلك منه. قلت: أوليس هذا بسابّ لك؟ قال: هذا سابّ لله وسابّ لرسول الله وسابّ لأبائي وسابّي، وأيّ سبّ ليس يقصر عن هذا ولا يفوقه هذا القول؟! فقلت: رأيت إذا أنا لم أخف أن أعزم بذلك بريئاً ثمّ لم أفعل ولم أقتله ما عليّ من الوزر؟ فقال: يكون عليك وزره أضاعافاً مضاعفةً من غير أن ينتقص من وزره شيء، أما علمت أنّ أفضل الشهداء درجةً يوم القيامة من نصر الله ورسوله بظهر الغيب، وردّ عن الله وعن رسوله (صلى الله عليه وآله)؟^٢

٢. عليّ بن أبي حمزة البطائنيّ، قال: سمعت أبا الحسن موسى (عليه السلام) يقول: لعن الله محمّد بن بشير وأذاقه حرّ الحديد إنّه يكذب عليّ، برئ الله منه وبرئت إلى الله منه، اللهمّ إنّي أبرأ إليك ممّا يدّعي في ابن بشير، اللهمّ أرحني منه.

١. الكافي: ٨/ ٢٢٥-٢٢٦، ح ٢٨٦.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٩٠٨.

ثم قال: يا عليّ ما أحد اجترأ أن يتعمّد الكذب علينا إلا أذاقه الله حرّ الحديد، وإنّ بياناً كذب على عليّ بن الحسين (عليه السلام) فأذاقه الله حرّ الحديد، وإنّ المغيرة بن سعيد كذب على أبي جعفر (عليه السلام) فأذاقه الله حرّ الحديد، وإنّ أبا الخطاب كذب على أبي عبد الله (عليه السلام) فأذاقه الله حرّ الحديد وإنّ محمّد بن بشير - لعنه الله - يكذب عليّ برئت إلى الله منه، اللهمّ إنّي أبرأ إليك ممّا يدّعيه فيّ محمّد بن بشير. اللهمّ أرحمني منه، اللهمّ إنّي أسألك أن تخلّصني من هذا الرّجس النّجس محمّد بن بشير، فقد شارك الشّيطان أباه في رحم أمه^١.

٧. موقف الإمام الرضا (عليه السلام)

١. عن الحسين بن خالد، عن أبي الحسن عليّ بن موسى الرضا (عليه السلام) قال: قلت له: يا ابن رسول الله إنّ الناس ينسبوننا إلى القول بالتشبيه والجبر لما روي من الأخبار في ذلك عن آبائك الأئمة (عليهم السلام)، فقال: يا ابن خالد أخبرني عن الأخبار التي رويت عن آبائي الأئمة (عليهم السلام) في التشبيه والجبر أكثر أم الأخبار التي رويت عن النبي (صلى الله عليه وآله) في ذلك؟! فقلت: بل ما روي عن النبي (صلى الله عليه وآله) في ذلك أكثر، قال: فليقولوا: إنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) كان يقول بالتشبيه والجبر إذا، فقلت له: إنهم يقولون: إنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) لم يقل من ذلك شيئاً وإنما روي عليه، قال: فليقولوا في آبائي (عليهم السلام): إنهم لم يقولوا من ذلك شيئاً وإنما روي عليهم، ثمّ قال (عليه السلام): من قال بالتشبيه والجبر فهو كافر مشرك ونحن منه براء في الدنيا والآخرة. يا ابن خالد إنّما وضع الأخبار عتاً في التشبيه والجبر الغلاة الذين صغّروا عظمة الله، فمن أحبهم فقد أبغضنا، ومن أبغضهم فقد أحبّنا، ومن والاهم فقد عادانا، ومن عاداهم فقد والانا، ومن وصلهم فقد قطعنا، ومن قطعهم فقد وصلنا، ومن جفاهم فقد برّنا، ومن برّهم فقد جفانا، ومن أكرمهم فقد أهاننا، ومن أهانهم فقد أكرمنا، ومن قبلهم فقد ردّنا،

ومن ردّهم فقد قبلنا، ومن أحسن إليهم فقد أساء إلينا، ومن أساء إليهم فقد أحسن إلينا، ومن صدّقهم فقد كذّبنا، ومن كذّبهم فقد صدّقنا، ومن أعطاهم فقد حرّمنا، ومن حرّمهم فقد أعطانا. يا ابن خالد من كان من شيعتنا فلا يتخذنّ منهم وليّاً ولا نصيراً.

٢. عن إبراهيم بن أبي محمود عن عليّ بن موسى الرضا عن أبيه موسى بن جعفر عن أبيه جعفر بن محمّد عن أبيه محمّد بن عليّ عن أبيه عليّ بن الحسين بن الحسين عن أبيه الحسين بن عليّ عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يا عليّ أنت المظلوم من بعدي فويل لمن ظلمك واعتدى عليك وطوى لمن تبعك ولم يختر عليك، يا عليّ أنت المقاتل بعدي فويل لمن قاتلك وطوى لمن قاتل معك. يا عليّ أنت الذي تنطق بكلامي وتكلّم بلساني بعدي فويل لمن ردّ عليك وطوى لمن قبل كلامك. يا عليّ أنت سيّد هذه الأمة بعدي وأنت إمامها وخليفتي عليها من فارقك فارقتي يوم القيامة ومن كان معك كان معي يوم القيامة. يا عليّ أنت أوّل من آمن بي وصدّقني وأنت أوّل من أعانني على أمري وجاهد معي عدوّي وأنت أوّل من صلّى معي والناس يومئذ في غفلة الجهالة. يا عليّ أنت أوّل من تشقّ عنه الأرض معي وأنت أوّل من يجوز الصّراط معي وإنّ ربّي عزّ وجلّ أقسم بعزّة أنّه لا يجوز عقبة الصّراط إلا من معه براءة بولايتك وولاية الأنمة من ولدك وأنت أوّل من يرد حوضي تسقي منه أوليائك وتذود عنه أعداءك وأنت صاحبي إذا قمت المقام المحمود تشفّع لمحبيّنا فتشفّع فيهم وأنت أوّل من يدخل الجنّة ويبدك لوائي وهو لواء الحمد وهو سبعون شقّة الشقّة منه أوسع من الشّمس والقمر وأنت صاحب شجرة طوبى في الجنّة أصلها في دارك وأغصانها في دور شيعتك ومحبيّك.

قال إبراهيم بن أبي محمود: فقلت للرّضا: يا ابن رسول الله إنّ عندنا أخباراً في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام وفصلكم أهل البيت وهي من رواية مخالفيكم ولا نعرف مثلها عنكم أفنديين بها؟ فقال: يا ابن أبي محمود لقد أخبرني أبي عن أبيه عليه السلام عن جدّه عليه السلام أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال: من أصغى إلى ناطق فقد عبده فإن كان الناطق عن الله تعالى فقد عبد الله وإن كان الناطق عن إبليس فقد عبد إبليس.

ثم قال الرّضا عليه السلام: يا ابن أبي محمود إنّ مخالفينا وضعوا أخباراً في فضائلنا وجعلوها على ثلاثة أقسام: أحدها الغلو وثانيها التقصير في أمرنا وثالثها التصريح بمثالب أعدائنا، فإذا سمع الناس الغلو فينا كفّروا شيعتنا ونسبوهم إلى القول بربوبيّتنا وإذا سمعوا التقصير اعتقدوه فينا وإذا سمعوا مثالب أعدائنا بأسمائهم ثلبونا بأسمائنا وقد قال الله تعالى ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾^١ يا ابن أبي محمود إذا أخذ الناس يميناً وشمالاً فالزم طريقتنا فإنّه من لزمنا لزمناه ومن فارقنا فارقناه، إنّ أدنى ما يخرج به الرّجل من الإيمان أن يقول للحصاة هذه نواة ثمّ يدين بذلك ويبرأ ممّن خالفه. يا ابن أبي محمود احفظ ما حدّثتك به فقد جمعت لك خير الدّنيا والآخرة^٢.

٣. بسند صحيح عن عبد السلام بن صالح الهروي قال: جئت إلى باب الدار التي حبس فيها الرضا عليه السلام بسرّخس وقد قيّد عليه السلام، فاستأذنت عليه السّجّان فقال: لا سبيل لك إليه عليه السلام قلت: ولم؟ قال: لأنّه ربّما صلّى في يومه وليلته ألف ركعة وإتّما ينقتل من صلاته ساعة في صدر التّهار وقبل الزّوال وعند اصفرار الشّمس فهو في هذه الأوقات قاعد في مصلاه ويناجي ربّه.

١. الانعام: ١٠٨.

٢. عيون أخبار الرضا عليه السلام: ٢ / ٢٧١-٢٧٢، ح ٦٣.

قال: فقلت له فاطلب لي منه في هذه الأوقات إذناً عليه فاستأذن لي فدخلت عليه وهو قاعد في مصلاه متفكراً. قال أبو الصلت: فقلت له: يا ابن رسول الله ﷺ ما شيء يحكيه عنكم الناس. قال: وما هو؟ قلت: يقولون إنكم تدعون أن الناس لكم عبيد، فقال: اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت شاهد بأنني لم أقل ذلك قط ولا سمعت أحداً من آبائي عليه السلام قاله قط وأنت العالم بما لنا من المظالم عند هذه الأمة وإن هذه منها.

ثم أقبل عليّ فقال لي: يا عبدالسلام إذا كان الناس كلهم عبيدنا على ما حكوه عنا فممن نبيعهم، قلت: يا ابن رسول الله صدقت، ثم قال: يا عبدالسلام أأنكر أنت لما أوجب الله تعالى لنا من الولاية كما ينكره غيرك؟! قلت: معاذ الله بل أنا مقرّ بولايتكم^١.

٤. عن الحسن بن الجهم قال: حضرت مجلس المأمون يوماً وعنده عليّ بن موسى الرضا عليه السلام وقد اجتمع الفقهاء وأهل الكلام من الفرق المختلفة فسأله بعضهم فقال له: يا ابن رسول الله بأي شيء تصح الإمامة لمدّعيها؟ قال: بالتّصّ والدليل. قال له: فدلالة الإمام فيما هي؟ قال: في العلم واستجابة الدّعوة. قال: فما وجه إخباركم بما يكون؟ قال: ذلك بعهد معهود إلينا من رسول الله ﷺ. قال: فما وجه إخباركم بما في قلوب الناس؟ قال عليه السلام له: أما بلغك قول الرسول ﷺ اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله؟ قال: بلى، قال: وما من مؤمن إلا وله فراسة ينظر بنور الله على قدر إيمانه ومبلغ استبصاره وعلمه وقد جمع الله للأئمة منّا ما فرقه في جميع المؤمنين، وقال عليه السلام في محكم كتابه: «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ»^٢ فأول المتوسمين رسول الله ﷺ ثم أمير المؤمنين عليه السلام من بعده بعنه ثم الحسن والحسين والأئمة من ولد الحسين عليه السلام إلى يوم القيامة.

١. عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١/ ١٩٧، ح ٦.

٢. الحجج: ٧٥.

قال: فنظر إليه المأمون فقال له: يا أبا الحسن زدنا ممّا جعل الله لكم أهل البيت. فقال الرضا عليه السلام: إنّ الله ﷻ قد أيدنا بروح منه مقدّسة مطهّرة ليست بملك لم تكن مع أحد ممّن مضى إلا مع رسول الله ﷺ وهي مع الأئمة ممّا تسدّدهم وتوفّقهم وهو عمود من نور بيننا وبين الله ﷻ.

قال له المأمون: يا أبا الحسن بلّغني أنّ قوماً يغلون فيكم ويتجاوزون فيكم الحدّ، فقال الرضا عليه السلام: حدّثني أبي موسى بن جعفر عن أبيه جعفر بن محمّد عن أبيه محمّد بن عليّ عن أبيه الحسين بن الحسين بن عليّ عن أبيه عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ لا ترفعوني فوق حقّي فإنّ الله تبارك تعالّى اتّخذني عبداً قبل أن يتّخذني نبياً قال الله - تبارك وتعالى - : ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَاداً لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَاباً أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^١.

قال عليّ عليه السلام: يهلك في اثنتان ولا ذنب لي، محبّ مفرط ومبغض مفرط وأنا أبرأ إلى الله - تبارك وتعالى - ممّن يغلو فينا ويرفعنا فوق حدّنا كبراءة عيسى بن مريم عليه السلام من النصارى قال الله تعالى وإذ قال الله: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أُنْتِ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِهْنِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^٢ وقال ﷻ: ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا

١. آل عمران: ٧٩-٨٠.

٢. المائدة: ١١٦-١١٧.

وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ^١ وقال عليه السلام: «مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ»^٢ ومعناه أنهما كانا يتغوّطان فمن ادّعى للأنبياء ربوبيةً وادّعى للأنمة ربوبيةً أو نبوةً أو لغير الأنمة إمامةً فنحن منه براء في الدنيا والآخرة^٣.

٥. عن الحسين بن خالد الصيرفي قال: قال أبو الحسن الرضا عليه السلام: من قال بالتناسخ فهو كافر، ثم قال عليه السلام: لعن الله الغلاة ألا كانوا يهوداً ألا كانوا مجوساً ألا كانوا نصارى ألا كانوا قدريةً ألا كانوا مرجئةً ألا كانوا حروريةً ثم قال عليه السلام: لا تقاعدوهم ولا تصادقوهم وابروا منهم برئ الله منهم^٤.

٦. عن أبي هاشم الجعفري قال: سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الغلاة والمفوضة؟ فقال: الغلاة كفّار والمفوضة مشركون من جالسهم أو خالطهم أو أكلهم أو شاربهم أو واصلهم أو زوّجهم أو تزوّج منهم أو آمنهم أو اتّمنهم على أمانة أو صدّق حديثهم أو أعانهم بشطر كلمة، خرج من ولاية الله تعالى وولاية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولايتنا أهل البيت^٥.

٧. عن أبي الصلت الهروي قال: قلت للرضا عليه السلام: يا ابن رسول الله إنّ في سواد الكوفة قوماً يزعمون أنّ التّبيّ عليه السلام لم يقع عليه السّهو في صلاته؟ فقال: كذبوا لعنهم الله إنّ الذي لا يسهو هو الله الذي لا إله إلا هو. قال: قلت: يا ابن رسول الله وفيهم قوماً يزعمون أنّ الحسين بن علي عليه السلام لم يقتل وأنّه ألقي شبهه على حنظلة بن أسعد الشّامي

١. النساء: ٧٢.

٢. المائدة: ٧٥.

٣. عيون أخبار الرضا عليه السلام: ٢/ ٢٠١-٢٠٢، ح ١.

٤. عيون أخبار الرضا عليه السلام: ٢/ ٢٠٢، ح ٢.

٥. عيون أخبار الرضا عليه السلام: ٢/ ٢٠٣، ح ٤.

وَأَنَّهُ رَفَعَ إِلَى السَّمَاءِ كَمَا رَفَعَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عليه السلام وَيَحْتَجُونَ بِهَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾^١ فقال: كَذَبُوا عَلَيْهِمْ غَضَبَ اللَّهِ وَلَعْنَتَهُ وَكَفَرُوا بِتَكْذِيبِهِمْ لِنَبِيِّ اللَّهِ ﷺ فِي إِخْبَارِهِ أَنَّ الْحُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ عليه السلام سَيَقْتُلُ اللَّهُ وَلَهُ لَقَدْ قَتَلَ الْحُسَيْنَ عليه السلام وَقَتْلَ مَنْ كَانَ خَيْرًا مِنَ الْحُسَيْنِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام وَمَا مِنَّا إِلَّا مَقْتُولٌ وَإِنِّي وَاللَّهِ لَمَقْتُولٌ بِالسَّيِّئِ بِاغْتِيَالٍ مِنْ يَغْتَالِنِي أَعْرَفَ ذَلِكَ بَعْدَ مَعْهُدٍ إِلَى مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَخْبَرَهُ بِهِ جَبْرِئِيلُ عَنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﷻ، وَأَمَّا قَوْلُ اللَّهِ ﻋَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾^٢ فَإِنَّهُ يَقُولُ لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِكَافِرٍ عَلَى مُؤْمِنٍ حِجَّةً وَلَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ كَفَّارٍ قَتَلُوا النَّبِيَّ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمَعَ قَتْلِهِمْ إِيَّاهُمْ لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِ ﷺ سَبِيلًا مِنْ طَرِيقِ الْحِجَّةِ^٣.

٨. مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى بْنِ عُبَيْدٍ، عَنْ أَخِيهِ جَعْفَرٍ وَأَبِي يَحْيَى الْوَاسِطِيِّ، قَالَ: قَالَ أَبُو الْحَسَنِ الرِّضَا عليه السلام: كَانَ بَيَانُ يَكْذِبِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام فَأَذَاقَهُ اللَّهُ حَرَّ الْحَدِيدِ، وَكَانَ الْمَغِيرَةُ بْنُ سَعِيدٍ يَكْذِبُ عَلَى أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فَأَذَاقَهُ اللَّهُ حَرَّ الْحَدِيدِ، وَكَانَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ يَكْذِبُ عَلَى أَبِي الْحَسَنِ مُوسَى عليه السلام فَأَذَاقَهُ اللَّهُ حَرَّ الْحَدِيدِ، وَكَانَ أَبُو الْخَطَّابِ يَكْذِبُ عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فَأَذَاقَهُ اللَّهُ حَرَّ الْحَدِيدِ، وَالَّذِي يَكْذِبُ عَلَيَّ مُحَمَّدُ بْنُ فَرَاتٍ^٤.

٩. عَنْ يُونُسَ بْنِ ظَبْيَانَ أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ فِي بَعْضِ اللَّيَالِي وَأَنَا فِي الطَّوْافِ إِذَا نَدَاءَ مِنْ فَوْقِ رَأْسِي: يَا يُونُسُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لَذِكْرِي، فَرَفَعْتُ

١. النساء: ١٤١.

٢. النساء: ١٤١.

٣. عيون أخبار الرضا عليه السلام: ٢/ ٢٠٣، ح. ٥.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٤.

رأسي فإذا ج^١ فغضب أبو الحسن عليه السلام غضباً لم يملك نفسه ثم قال للرجل: اخرج عني لعنك الله ولعن من حدثك ولعن يونس بن ظبيان ألف لعنة يتبعها ألف لعنة كل لعنة منها تبلغك قعر جهنم أشهد ماناداه إلا شيطان، أما إن يونس مع أبي الخطاب في أشد العذاب مقرونان وأصحابهما إلى ذلك الشيطان مع فرعون وآل فرعون في أشد العذاب، سمعت ذلك من أبي عليه السلام.

قال يونس: فقام الرجل من عنده فما بلغ الباب إلا عشر خطأ حتى صرع مغشياً عليه وقد قاء رجيعة وحمل ميتاً، فقال أبو الحسن عليه السلام: أتاه ملك بيده عمود فضرب على هامته ضربة قلب فيها مثانته حتى قاء رجيعة وعجل الله بروحه إلى الهاوية وألحقه بصاحبه الذي حدثه بيونس بن ظبيان، ورأى الشيطان الذي كان يتراءى له^٢.

١٠. عن يونس، قال: قال لي أبو الحسن الرضا عليه السلام: يا يونس أما ترى إلى محمد بن الفرات وما يكذب عليّ؟! فقلت: أبعد الله وأسحقه وأشقاه! فقال: قد فعل الله ذلك به، أذاقه الله حرّ الحديد كما أذاق من كان قبله ممن كذب علينا، يا يونس إنما قلت ذلك لتحذّر عنه أصحابي وتأمّرهم بلعنه والبراءة منه، فإن الله بريء منه^٣.

٨. موقف الإمام الجواد عليه السلام

عن عليّ بن مهزيار، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول - وقد ذكر عنده أبو الخطاب -: لعن الله أبا الخطاب ولعن أصحابه ولعن الشاكين في لعنه ولعن من قد وقف في ذلك وشكّ فيه، ثم قال: هذا أبو الغمر وجعفر بن واقد وهاشم بن أبي هاشم استأكلوا بنا الناس وصاروا دعاة يدعون الناس إلى ما دعى إليه أبو الخطاب، لعنه الله ولعنهم معه

١. قال العلامة المجلسي رحمته الله: فإذا «ج» أي جبرئيل. بحار الأنوار: ٢٥ / ٢٦٤.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٦٧٣.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٤٧.

ولعن من قبل ذلك منهم، يا عليّ لا تتحرّج من لعنهم لعنهم الله! فإنّ الله قد لعنهم، ثمّ قال: قال رسول الله ﷺ: من تأثم أن يلعن من لعنه الله فعليه لعنة الله^١.

٩. موقف الإمام الهادي عليه السلام

١. عن إبراهيم بن شيبه، قال: كتبت إليه: جعلت فداك، إنّ عندنا قوماً يختلفون في معرفة فضلكم بأقوال مختلفة تسمنّز منها القلوب وتضيق لها الصدور، ويروون في ذلك الأحاديث لا يجوز لنا الإقرار بها لما فيها من القول العظيم، ولا يجوز ردّها ولا الجحود لها إذا نسبت إلى آبائك، فنحن وقوف عليها، من ذلك أنّهم يقولون ويتأولون في معنى قول الله ﷻ: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾^٢، وقوله ﷻ: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾^٣ معناها رجل، لا ركوع ولا سجود، وكذلك الزكاة معناها ذلك الرجل لا عدد دراهم ولا إخراج مال، وأشياء تشبهها من الفرائض والسّنن والمعاصي تأولوها وصيروها على هذا الحدّ الذي ذكرت لك، فإن رأيت أن تمرّ على مواليك بما فيه سلامتهم ونجاتهم من الأقاويل التي تصيرهم إلى العطب والهلاك والذين ادّعوا هذه الأشياء ادّعوا أنّهم أولياء، ودعوا إلى طاعتهم، منهم عليّ بن حسكة والقاسم اليقطيني، فما تقول في القبول منهم جميعاً؟ فكتب عليه السلام: ليس هذا ديننا فاعتزله^٤.

٢. عن محمّد بن عيسى، قال: كتب إليّ أبو الحسن العسكري - ابتداءً منه - لعن الله القاسم اليقطيني ولعن الله عليّ بن حسكة القميّ، إنّ شيطاناً تراءى للقاسم فيوحي إليه زخرف القول غروراً^٥.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠١٢.

٢. العنكبوت: ٤٥.

٣. البقرة: ٤٣.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٥.

٥. اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٦.

٣. عن سهل بن زياد الأدمي قال: كتب بعض أصحابنا إلى أبي الحسن العسكري عليه السلام: جعلت فداك يا سيدي إن علي بن حسكة يدعي أنه من أوليانك، وأنت الأول القديم، وأنه بابك ونيك أمرته أن يدعو إلى ذلك، ويزعم أن الصلاة والزكاة والحج والصوم كل ذلك معرفتك ومعرفته من كان فيه مثل حال ابن حسكة فيما يدعي من الباطنية والنبوة فهو مؤمن كامل سقط عنه الاستعباد بالصلاة والصوم والحج، وذكر جميع شرائع الدين أن معنى ذلك كله ما ثبت لك، ومال الناس إليه كثيراً، فإن رأيت أن تمنّ على مواليك بجواب في ذلك تنجيهم من الهلكة. قال: فكتب عليه السلام: كذب ابن حسكة - عليه لعنة الله - وبحسبك آتي لا أعرفه في موالي، ما له لعنة الله! فوالله ما بعث الله محمداً عليه السلام والأنبياء قبله إلا بالحنيفية والصلاة والزكاة والصيام والحج والولاية، وما دعا محمد عليه السلام إلا إلى الله وحده لا شريك له، وكذلك نحن الأوصياء من ولده عبيد الله لا نشرك به شيئاً، إن أطعناه رحمتنا وإن عصيناه عذّبنا، ما لنا على الله من حجة بل الحجة لله تعالى علينا وعلى جميع خلقه، أبرأ إلى الله ممن يقول ذلك وأنتمي إلى الله من هذا القول، فاهجروهم لعنهم الله وألجنوهم إلى ضيق الطريق، فإن وجدت من أحد منهم خلوة فاشدخ رأسه بالصخر^١.

٤. عن العبيدي قال: كتب إلي العسكري - ابتداءً منه - أبرأ إلى الله من الفهري والحسن بن محمد بن بابا القمي فابراً منهما، فإني محدرك وجميع موالي وإني ألعنهما عليهما لعنة الله، مستأكلين يأكلان بنا الناس، فتانين مؤذنين آذاهما الله وأركسهما في الفتنة ركساً، يزعم ابن بابا آتي بعثته نبياً وأنه باب، عليه لعنة الله، سخر منه الشيطان فأغواه، فلعن الله من قبل منه ذلك، يا محمد إن قدرت أن تشدخ رأسه بالحجر فافعل! فإنه قد آذاني، آذاه الله في الدنيا والآخرة^٢.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٧.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٩.

١٠. موقف الإمام القائم عليه السلام

١. قال الطبرسي رحمته الله: ومما خرج عن صاحب الزمان عليه السلام ردّاً على الغلاة من التوقيع جواباً لكتاب كتب إليه على يدي محمد بن علي بن هلال الكرخي: يا محمد بن علي تعالى الله وجلّ عما يصفون، سبحانه وبحمده ليس نحن شركاؤه في علمه ولا في قدرته، بل لا يعلم الغيب غيره كما قال في محكم كتابه - تباركت أسماؤه - : «قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ» وأنا وجميع آبائي من الأولين آدم ونوح وإبراهيم وموسى وغيرهم من النبيين ومن الآخرين محمد رسول الله وعلي بن أبي طالب وغيرهم ممن مضى من الأئمة صلوات الله عليهم أجمعين إلى مبلغ أيامي ومنتهى عصري عبيد الله عز وجل يقول الله تعالى: «مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى»^١ يا محمد بن علي قد آذانا جهلاء الشيعة وحمقاؤهم ومن دينه جناح البعوضة أرجح منه فأشهد الله الذي لا إله إلا هو وكفى به شهيداً ورسوله محمداً عليه السلام وملائكته وأنبياءه وأولياءه عليهم السلام وأشهدك وأشهد كل من سمع كتابي هذا أنني بريء إلى الله وإلى رسوله ممن يقول إنا نعلم الغيب ونشاركه في ملكه أو يحلّنا محلاً سوى المحلّ الذي رضيه الله لنا وخلقنا له أو يتعدّى بنا عما قد فسرته لك وبينته في صدر كتابي، وأشهدكم أن كل من نبرأ منه فإن الله يبرأ منه وملائكته ورسله وأولياؤه وجعلت هذا التوقيع الذي في هذا الكتاب أمانة في عنقك وعنق من سمعه أن لا يكتمه لأحد من موالي وشيعتي حتّى يظهر على هذا التوقيع الكلّ من الموالي لعلّ الله تعالى يتلافاهم فيرجعون إلى دين الله الحق وينتهون عما لا يعلمون منتهى أمره ولا يبلغ منتهاه فكلّ من فهم كتابي ولا يرجع إلى ما قد

١. النمل: ٦٥.

٢. طه: ١٢٤.

أمرته ونهيته فقد حلت عليه اللعنة من الله وممن ذكرت من عباده الصالحين^١.

٢. وجاء في توقيع إسحاق بن يعقوب المعروف: وأما أبو الخطاب محمد بن أبي زينب الأجدع فملعون وأصحابه ملعونون فلا تجالس أهل مقاتلهم فإني منهم بريء وآبائي عليهم السلام منهم براء^٢.

هذا صريح كلماتهم تجاه الغلو والغلاة.

ويمكن تصنيف أقوالهم عليهم السلام بأن نقول: لهم عليهم السلام في مقابل الغلات ستة مواضع فنحن نذكر هذه المواضع مع الإشارة الى جملة من شواهدا في الروايات:

١. رد عقائد الغلات وبيان العقائد الصحيحة

لقد كان أولئك الغلاة يكذبون على أهل البيت عليهم السلام ويخشون أن يظهروا مقولاتهم الفاسدة أمامهم، بل حتى الزنادقة كانوا يتحاشون ذلك، فلمّا أراد ابن أبي العوجاء الزنديق أن يناظر الإمام الصادق عليه السلام حذّره ابن المقفع، وقال له: لا تفعل، فإني أخاف أن يُفسد عليك ما في يدك^٣.

وكان أهل البيت عليهم السلام إذا بلغتهم المقالة الفاسدة من الغلاة فيهم خاصة، ردّوها جهره وأثبتوا للناس الحق الذي في خلافها^٤.

وهذا تارة برّد ألوهيتهم عليهم السلام وصفات الربوبي عنهم - كما يأتي في الحديث الأول - وتارة أخرى برّد نبوتهم - كما في الحديث الثاني - وتارة ثالثة برّد أنهم يعلمون الغيب بغير وحي أو إلهام من الله تعالى - كما في الحديث الثالث -

١. الإحتجاج: ٤٧٤/٢.

٢. كمال الدين: ٤٨٥/٢؛ الغيبة (للطوسي): ٢٩١؛ إعلام الوري: ٢٧١/٢؛ الإحتجاج: ٤٧٠/٢.

٣. الكافي: ٧٤/١، ح ٢؛ التوحيد: ١٢٦-١٢٥، ح ٤.

٤. البدعة مفهومها وحدودها: ٧٦.

١. قال الرضا عليه السلام: من تجاوز بأمير المؤمنين عليه السلام العبودية فهو من المغضوب عليهم ومن الضالّين. فقام إليه رجل فقال له: يا ابن رسول الله صف لنا ربّك فإنّ من قبلنا قد اختلفوا علينا. فقال الرضا عليه السلام: إنّ من يصف ربّه بالقياس فإنّه لا يزال الدهر في الالتباس، مانلاً عن المنهاج طاعناً في الاعوجاج ضالّاً عن السبيل قانلاً غير الجميل ثم قال: اعرف بما عرف به نفسه اعرفه من غير رؤية، وأصفه بما وصف به نفسه أصفه من غير صورة، لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالناس، معروف بالآيات، بعيد بغير تشبيه، ومتمدان في بعده بلا نظير، لا يتوهم ديمومته، ولا يمثل بخليقته ولا يجور في قضيته. الخلق إلى ما علم منهم منقادون، وعلى ما سطر في المكنون من كتابه ماضون لا يعملون بخلاف ما علم منهم، ولا غيره يريدون، فهو قريب غير ملتزق، وبعيد غير متقص، يحقّق ولا يمثل، ويوحد ولا يبعض، يعرف بالآيات، ويثبت بالعلامات ولا إله غيره الكبير المتعال. فقال الرجل: بأبي أنت وأمي يا ابن رسول الله، فإنّ معي من ينتحل موالاكنم ويزعم أنّ هذه كلّها صفات علي عليه السلام، وأنّه هو الله ربّ العالمين.

قال: فلمّا سمعها الرضا عليه السلام ارتعدت فرائضه وتصبّب عرقاً وقال: سبحان الله سبحان الله عمّا يقول الظالمون والكافرون علوّاً كبيراً، أوليس كان علي عليه السلام أكلاً في الآكلين، وشارباً في الشاربين، وناكحاً في الناكحين، ومحدثاً في المحدثين؟ وكان مع ذلك مصلحاً خاضعاً بين يدي الله ذليلاً، وإليه أوهاً منيباً، أفمن كان هذه صفته يكون إلهاً؟ فإن كان هذا إلهاً فليس منكم أحد إلا وهو إله لمشاركته له في هذه الصفات الدالات على حدث كلّ موصوف بها.

فقال الرجل: يا ابن رسول الله إنهم يزعمون أنّ عليّاً لمّا أظهر من نفسه المعجزات التي لا يقدر عليها غير الله دلّ على أنّه إله، ولما ظهر لهم بصفات المحدثين العاجزين لبس ذلك عليهم وامتحنهم ليعرفوه وليكون إيمانهم به اختياراً من أنفسهم.

فقال الرضا عليه السلام: أول ما ههنا أنهم لا ينفصلون ممّن قلب هذا عليهم فقال: لما ظهر منه الفقر والفاقة دلّ على أنّ من هذه صفاته وشاركه فيها الضعفاء المحتاجون لا تكون المعجزات فعله فعلم بهذا أنّ الذي ظهر منه من المعجزات إنّما كانت فعل القادر الذي لا يشبه المخلوقين، لا فعل المحدث المحتاج المشارك للضعفاء في صفات الضعف.

ثم قال الرضا عليه السلام: إنّ هؤلاء الضلال الكفرة ما أتوا إلا من قبل جهلهم بمقدار أنفسهم حتّى اشتدّ إعجابهم وكثر تعظيمهم لما يكون منها فاستبدّوا بآرائهم الفاسدة واقتصروا على عقولهم المسلوك بها غير سبيل الواجب حتّى استصغروا قدر الله واحتقروا أمره وتهاونوا بعظيم شأنه، إذ لم يعلموا أنّه القادر بنفسه الغني بذاته التي ليست قدرته مستعارة ولا غناه مستفاداً، والذي من شاء أفقره، ومن شاء أغناه، ومن شاء أعجزه بعد القدرة، وأفقره بعد الغني. فنظروا إلى عبد قد اختصّه الله بقدرته ليعين بها فضله عنده، وآثره بكرامته ليجب بها حجته على خلقه، وليجعل ما آتاه من ذلك ثواباً على طاعته، وباعثاً على اتباع أمره، ومؤمناً عباده المكلفين من غلط من نصبه عليهم حجة، ولهم قدوة، وكانوا كطلاب ملك من ملوك الدنيا ينتجعون فضله، ويأملون نائله، ويرجون التفتيّ بظله والانتعاش بمعرفه، والانقلاب إلى أهلهم بجزيل عطائه الذي يعينهم على كلب الدنيا، وينقذهم من التعرّض لدني المكاسب وخسيس المطالب.

فبينا هم يسألون عن طريق الملك ليرصدوه وقد وجهوا الرغبة نحوه وتعلّقت قلوبهم برؤيته إذ قيل: سيطلع عليكم في جيوشه ومواكبه وخيله ورجله، فإذا رأيتموه فأعطوه من التعظيم حقّه، ومن الإقرار بالمملكة واجبه، وإياكم أن تسمّوا باسمه غيره، وتعظّموا سواه كتعظيمه فتكونوا قد بخستم الملك حقّه، وأزريتم عليه واستحققتهم بذلك منه عظيم عقوبته. فقالوا: نحن كذلك فاعلون جهدنا وطاقتنا، فما لبشوا أن طلع

عليهم بعض عبيد الملك في خيل قد ضمّها إليه سيّده ورجل قد جعلهم في جملته وأموال قد حباه بها فنظر هؤلاء وهم للملك طالبون، واستكبروا ما رأوه بهذا العبد من نعم سيّده ورفعوه عن أن يكون من هو المنعم عليه بما وجدوا معه عبداً فأقبلوا يحيونه تحية الملك ويسمونه باسمه، ويجحدون أن يكون فوقه ملك أو له مالك.

فأقبل عليهم العبد المنعم عليه وسائر جنوده بالزجر والنهي عن ذلك والبراءة ممّا يسمّونه به ويخبرونهم بأنّ الملك هو الذي أنعم عليه بهذا واختصّه به وإنّ قولكم ما تقولون يوجب عليكم سخط الملك وعذابه ويفيتكم كلّ ما أملتّموه من جهته وأقبل هؤلاء القوم يكذبونهم ويردون عليهم قولهم. فما زال كذلك حتّى غضب عليهم الملك لما وجد هؤلاء قد ساواوا به عبده وأزروا عليه في مملكته وبخسوه حقّ تعظيمه، فحشرهم أجمعين إلى حبسه ووكل بهم من يسومهم سوء العذاب. فكذلك هؤلاء وجدوا أمير المؤمنين عبداً أكرمه الله ليبين فضله وقيم حجته فصغر عندهم خالقهم أن يكون جعل عليّاً له عبداً، وأكبروا عليّاً عن أن يكون الله ﷻ له ربّاً، فسّمّوه بغير اسمه، فنهاهم هو وأتباعه من أهل ملته وشيعته. وقالوا لهم: يا هؤلاء إنّ عليّاً وولده عباد مكرمون، مخلوقون مدبّرون، لا يقدرّون إلا على ما أقدرهم عليه الله ربّ العالمين، ولا يملكون إلا ما ملكهم، لا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً ولا قبضاً ولا بسطاً ولا حركة ولا سكوناً إلا ما أقدرهم عليه وطوقهم وإنّ ربّهم وخالقهم يجلب عن صفات المحدثين، ويتعالى عن نعوت المحدودين، فإنّ من اتّخذهم أو واحداً منهم أرباباً من دون الله فهو من الكافرين وقد ضلّ سواء السبيل. فأبى القوم إلا جماحاً وامتدوا في طغيانهم يعمهون، فبطلت أمانيتهم وخابت مطالبهم وبقوا في العذاب الأليم.^١

١. تفسير الإمام العسكري (عليه السلام): ٥٨٥٠. ولا حظ أيضاً للاحتجاج: ٢/ ٤٣٨-٤٣٩.

٢. عن أبي العباس البقباق قال: تدارأ ابن أبي يعفور ومعلّى بن خنيس، فقال ابن أبي يعفور: الأوصياء علماء أبرار أتقياء، وقال ابن خنيس: الأوصياء أنبياء، قال: فدخلا على أبي عبد الله عليه السلام قال: فلمّا استقرّ مجلسهما، قال: فبدأهما أبو عبد الله عليه السلام فقال: يا عبد الله ابرأ ممّن قال إنّنا أنبياء.^٢

٣. عن ابن المغيرة قال: كنت عند أبي الحسن عليه السلام أنا ويحيى بن عبد الله بن الحسن، فقال يحيى: جعلت فداك إنّهم يزعمون أنّك تعلم الغيب؟! فقال: سبحان الله سبحان الله ضع يدك على رأسي فوالله ما بقيت في جسدي شعرة ولا في رأسي إلا قامت، قال: ثمّ قال: لا والله ما هي إلا وراثة عن رسول الله عليه السلام.^٣

٢. بيان علل الغلو ونتائجه

علل الغلو في بيانهم عليهم السلام ثلاثة:

١. الجهل - كما في الحديث المروي عن الرضا عليه السلام وقد سبق ذكره -

٢. الغرض المالي من ناحية أكابر الغلات:

فعن عليّ بن مهزيار قال سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول - وقد ذكر عنده أبو الخطاب -: لعن الله أبا الخطاب ولعن أصحابه ولعن الشاكّين في لعنه ولعن من وقف في ذلك وشكّ فيه. ثمّ قال: هذا أبو الغمر وجعفر بن واقد وهاشم بن أبي هاشم استأكلوا بنا الناس وصاروا دعاة يدعون الناس إلى ما دعي إليه أبو الخطاب، لعنه الله ولعنهم معه ولعن من قبل ذلك منهم. يا عليّ لا تتحرّجنّ من لعنهم، لعنهم الله، فإنّ الله قد لعنهم، ثمّ قال: قال رسول الله ﷺ: من تأثم أن يلعن من لعنه الله فعليه لعنة الله.^٤

١. في البحار: تذاكر. بحار الأنوار: ٢٥/ ٢٩١.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٤٥٦.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٥٣٠؛ الأمل للمفيد: ٢٣، ح ٥.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ١٠١٢؛ بحار الأنوار: ٢٥/ ٣١٩-٣١٨.

٣. الحب المفرط:

فعن ضريس قال: قال لي أبو خالد الكابلي: أما إني سأحدثك بحديث إن رأيتموه وأنا حي فقلت صدقني، وإن مت قبل أن تراه ترحمت عليّ ودعوت لي، سمعت عليّ بن الحسين عليه السلام يقول: إنّ اليهود أحبوا عزيزاً حتى قالوا فيه ما قالوا فلا عزيز منهم ولا هم من عزيز، وإنّ النصارى أحبوا عيسى حتى قالوا فيه ما قالوا فلا عيسى منهم ولا هم من عيسى، وأنا على سنة من ذلك، أنّ قوماً من شيعتنا سيحبّونا حتى يقولوا فينا ما قالت اليهود في عزيز وما قالت النصارى في عيسى بن مريم، فلا هم ممّا ولا نحن منهم^١.

ومن نتائج الغلو في كلامهم عليهم السلام إنكار عظمة الله وترك الفرائض.

روى الشيخ الطوسي رحمته الله بسنده عن الفضيل بن يسار قال: قال الصادق عليه السلام: احذروا على شبابكم الغلاة لا يفسدونهم، فإنّ الغلاة شرّ خلق الله، يصغّرون عظمة الله، ويدعون الربوبية لعباد الله، والله إنّ الغلاة شرّ من اليهود والنصارى والمجوس والذين أشركوا. ثم قال عليه السلام: إلينا يرجع الغالي فلا نقبله، وبنا يلحق المقصّر فنقبله. ف قيل له: كيف ذلك، يا ابن رسول الله؟ قال: لأنّ الغالي قد اعتاد ترك الصلاة والزكاة والصيام والحجّ، فلا يقدر على ترك عادته، وعلى الرجوع إلى طاعة الله تعالى أبداً، وإنّ المقصّر إذا عرف عمل وأطاع^٢.

٣. التبرّي عن الغلات

١. عن يونس قال: سمعت رجلاً من الطيارة يحدث أبا الحسن الرضا عليه السلام عن يونس بن زبيان أنّه قال: كنت في بعض الليالي وأنا في الطواف فإذا نداء من فوق رأسي يا يونس

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٩١؛ بحار الأنوار: ٢٥/٢٨٨.

٢. الأمالي: ٦٥٠، ح ١٢؛ بحار الأنوار: ٢٥/٢٦٥-٢٦٦.

﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ رفعت رأسي فأذاج^١ فغضب أبوالحسن عليه السلام غضباً لم يملك نفسه ثم قال للرجل: اخرج عني لعنك الله ولعن من حدثك ولعن يونس بن ظبيان ألف لعنة يتبعها ألف لعنة كل لعنة منها تبلغك قعر جهنم. أشهد ما ناداه إلا شيطان، أما إن يونس مع أبي الخطاب في أشدّ العذاب مقرونان وأصحابهما إلى ذلك الشيطان مع فرعون وآل فرعون في أشدّ العذاب، سمعت ذلك من أبي الخطاب قال يونس، فقام الرجل من عنده، فما بلغ الباب إلا عشر خطاً حتى صرع مغشياً عليه وقد قاء رجيعة وحمل ميتاً، فقال أبو الحسن عليه السلام: أتاه ملك بيده عمود فضرب على هامته ضربة قلب فيها مثانته حتى قاء رجيعة وعجل الله بروحه إلى الهاوية وألحقه بصاحبه الذي حدثه، بيونس بن ظبيان، ورأى الشيطان الذي كان يترأى له^٢.

٢. عن البطائني قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: لعن الله محمد بن بشير وأذاقه حرّ الحديد إنّه يكذب عليّ، برأ الله منه وبرئت إلى الله منه، اللهم إني أبرأ إليك ممّا يدعى في ابن بشير، اللهم أرخني منه، ثم قال: يا عليّ ما أحد اجترأ أن يتعمّد الكذب علينا إلا أذاقه الله حرّ الحديد، وإنّ بياناً كذب عليّ بن الحسين عليه السلام فأذاقه الله حرّ الحديد، وإنّ المغيرة بن سعيد كذب عليّ أبي جعفر عليه السلام فأذاقه الله حرّ الحديد، وإنّ أبا الخطاب كذب عليّ أبي فأذاقه الله حرّ الحديد، وإنّ محمد بن بشير - يكذب عليّ برئت إلى الله منه، اللهم إني أبرأ إليك ممّا يدعى في محمد بن بشير، اللهم أرخني منه، اللهم إني أسألك أن تخلصني من هذا الرجس النجس محمد بن بشير، فقد شارك الشيطان أباه في رحم أمه. قال عليّ بن أبي حمزة: فما رأيت أحداً قتل بأسوأ قتلة من محمد بن بشير - لعنه الله -^٣.

١. قال السيّد الداماد عليه السلام: كناية عن جبرئيل عليه السلام. رجال الكشي مع تعليقات مير داماد الأسترآبادي: ٦٥٧/٢.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٦٧٣، بحار الأنوار: ٢٥/٢٦٤-٢٦٥.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٩٠٩، بحار الأنوار: ٢٥/٣١٤.

كما حين أظهر أبو الجارود بدعته، تبرأ منه الباقر عليه السلام، وسمّاه باسم الشيطان سرحوباً، ولعنه الامام الصادق عليه السلام ولعن معه كثير النّوّاء وسالم بن أبي حفصة، وقال: كذّابون مكذّبون كفّار، عليهم لعنة الله^١.

٤. الأمر بالاجتناب عن الغلات

إذا أظهر رجل غلوّاً أبعدوه ولعنوه وتبرّأوا منه، ثمّ أمروا شيعتهم بمنابذته وترك مخالطتهم. فإنّك إذا لاحظت روايات الإمامية تجد شواهد كثيرة على ذلك، منها:

١. روى الشيخ الطوسي رحمته الله بسنده عن الفضيل بن يسار قال: قال الصادق عليه السلام: احذروا على شبابكم الغلاة لا يفسدونهم، فإنّ الغلاة شرّ خلق الله، الحديث^٢.
٢. عن المفضل بن مزيد قال: قال أبو عبد الله عليه السلام وذكر أصحاب أبي الخطاب والغلاة، فقال لي: يا مفضل لا تقاعدوهم ولا تؤاكلوهم ولا تشاربوهم ولا تصافحوهم ولا توارثوهم^٣.

٣. عن الحسين بن خالد عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: من قال بالتشبيه والجبر فهو كافر مشرك ونحن منه براء في الدنيا والآخرة، يا ابن خالد إنّما وضع الأخبار عتاً في التشبيه والجبر الغلاة الذين صغّروا عظمة الله تعالى، فمن أحبّهم فقد أبغضنا ومن أبغضهم فقد أحبّنا، ومن والاهم فقد عادانا ومن عاداهم فقد والانا، ومن وصلهم فقد قطعنا ومن قطعهم فقد وصلنا، ومن جفاهم فقد برّنا، ومن برّهم فقد جفانا، ومن أكرمهم فقد أهاننا ومن أهانهم فقد أكرمنا، ومن قبلهم فقد ردّنا، ومن ردّهم فقد قبلنا، ومن أحسن إليهم فقد أساء إلينا، ومن أساء إليهم فقد أحسن إلينا، ومن صدّقهم فقد

١. اختيار الرجال، الرقم: ٤١٣.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٤١٦.

٣. الأمايلي للطوسي: ٦٥٠، ح ١٢. بحار الأنوار: ٢٦٥/٢٥.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٥٢٥.

كذبنا، ومن كذبهم فقد صدّقنا، ومن أعطاهم فقد حرّمنا، ومن حرّمهم فقد أعطانا، يا ابن خالد من كان من شيعتنا فلا يتخذنّ منهم وليّاً ولا نصيراً.

٥. كشف تمويهاتهم وإعطاء قواعد عامّة لتمييز الحديث الصحيح عن الحديث السقيم

روى الكشي بإسناده عن محمّد بن عيسى بن عبيد عن يونس بن عبد الرحمن، أنّ بعض أصحابنا سأله وأنا حاضر، فقال له: يا أبا محمّد ما أشدّك في الحديث وأكثر إنكارك لما يرويه أصحابنا، فما الذي يحملك على ردّ الأحاديث؟ فقال: حدّثني هشام بن الحكم أنّه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول: لا تقبلوا علينا حديثاً إلا ما وافق القرآن والسنة أو تجدون معه شاهداً من أحاديثنا المتقدّمة، فإنّ المغيرة بن سعيد - لعنه الله - دسّ في كتب أصحاب أبي أحاديث لم يحدّث بها أبي، فاتّقوا الله ولا تقبلوا علينا ما خالف قول ربّنا تعالى وسنة نبيّنا ﷺ فإنّا إذا حدّثنا قلنا: قال الله ﷻ وقال رسول الله ﷺ.

قال يونس: وافيت العراق فوجدت بها قطعة من أصحاب أبي جعفر عليه السلام ووجدت أصحاب أبي عبد الله عليه السلام متوافرين فسمعت منهم وأخذت كتبهم، فعرضتها من بعد على أبي الحسن الرضا عليه السلام فأنكر منها أحاديث كثيرة أن يكون من أحاديث أبي عبد الله عليه السلام وقال لي: إنّ أبا الخطّاب كذب على أبي عبد الله عليه السلام لعن الله أبا الخطّاب، وكذلك أصحاب أبي الخطّاب يدسّون هذه الأحاديث إلى يومنا هذا في كتب أصحاب أبي عبد الله عليه السلام، فلا تقبلوا علينا خلاف القرآن، فإنّا إن تحدّثنا، حدّثنا بموافقة القرآن وموافقة السنة. إنّّا عن الله وعن رسوله نحدّث، ولا نقول قال: فلان وفلان فيتناقض كلامنا، إنّ كلام آخرنا مثل كلام أولنا وكلام أولنا مصادق لكلام آخرنا، فإذا اتاكم من يحدّثكم بخلاف ذلك فردّوه عليه وقولوا: أنت أعلم وما جئت به، فإنّ مع

كلّ قول منّا حقيقة وعليه نوراً، فما لا حقيقة معه ولا نور عليه فذلك من قول الشيطان^١.

٦. الأمر بقتلهم

وهذا بالنسبة الى غيره - كالأمر بالاجتناب عنهم - قليل جداً حتّى أنّنا لم نجد أكثر من الروایتين أمروا بقتلهم وإليك نصّهما:

١. عن محمّد بن عيسى بن عبيد: أنّ أبا الحسن العسكري عليه السلام أمر بقتل فارس بن حاتم القزويني وضمن لمن قتله الجنة فقتله جنيد. وكان فارس فتاناً يفتن الناس ويدعو إلى البدعة، فخرج من أبي الحسن عليه السلام: هذا فارس لعنه الله يعمل من قبلي فتاناً داعياً إلى البدعة، ودمه هدر لكلّ من قتله، فمن هذا الذي يريحي منه ويقتله، وأنا ضامن له على الله الجنة.

قال سعد: وحديثي جماعة من أصحابنا من العراقيين وغيرهم بهذا الحديث عن جنيد ثمّ سمعته أنا بعد ذلك من جنيد: أرسل إلي أبو الحسن العسكري عليه السلام يأمرني بقتل فارس بن حاتم القزويني لعنه الله، فقلت: لا، حتّى أسمع منه يقول لي ذلك يشافهني به، قال: فبعث إلي فدعاني فصرت إليه، فقال: أمرك بقتل فارس بن حاتم، فناولني دراهم من عنده، وقال: اشتر بهذه سلاحاً فأعرضه عليّ فذهبت فاشتريت سيفاً فعرضته عليه، فقال: ردّ هذا وخذ غيره، قال، فرددته وأخذت مكانه ساطوراً فعرضته عليه، فقال: هذا نعم، فجنّت إلى فارس وقد خرج من المسجد بين الصلاتين المغرب والعشاء، فضربتة على رأسه فصرعه وثنيّت عليه فسقط ميتاً، ووقعت الضجّة فرميت الساطور بين يدي، واجتمع الناس وأخذت إذ لم يوجد هناك أحد غيري، فلم يروا معي سلاحاً ولا سكيناً، وطلبوا الزقاق والدور فلم يجدوا شيئاً، ولم ير أثر الساطور بعد ذلك^٢.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٤٠١.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٠٦.

٢. عن إسحاق الأنباري، قال: قال لي أبو جعفر الثاني عليه السلام: ما فعل أبو السمهرى - لعنه الله - يكذب علينا، ويزعم أنّه وابن أبي الزرقاء دعاه إلينا، أشهدكم أنّي أتبرأ إلى الله تعالى منهما، إنّهما فتّانان ملعونان، يا إسحاق أرحني منهما يرح الله تعالى بعيشك في الجنّة. فقلت له: جعلت فداك يحلّ لي قتلهما؟ فقال: إنّهما فتّانان يفتنان الناس ويعملان في خيط رقبتى ورقبة موالي، فداؤهما هدر للمسلمين، وإيّاك والفتك، فإنّ الإسلام قد قيد الفتك وأشفق إن قتلته ظاهراً أن تسأل لم قتلته، ولا تجد السبيل إلى تثبيت حجّة، ولا يمكنك أدلاء الحجّة فتدفع ذلك عن نفسك، فيسفك دم مؤمن من أوليائنا بدم كافر، عليكم بالاغتيال.

قال محمّد بن عيسى: فما زال إسحاق يطلب ذلك أن يجد السبيل إلى أن يغتالهما بقتل وكانا قد حذراه - لعنهما الله -^١.

التاسع: موقف أعلام الإمامية تجاه الغلاة^٢

وقف أعلام الإمامية - تبعاً لأئمتهم عليهم السلام - من أعلام الفرقة المحقّة موقفاً واضحاً وصريحاً من حركة الغلو والغلاة، يستند موقفهم هذا إلى الأخبار الواردة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام - التي مرّت الإشارة إلى بعضها -، فأجمعوا على البراءة من مقولاتهم الفاسدة ولعنوهم وبيّنوا كذبهم وافتراءاتهم في العديد من كتب العقائد والكلام، واليك نماذج من أقوالهم:

قال الشيخ الصدوق رحمته الله: اعتقادنا في الغلاة والمفوضة أنّهم كفّار بالله تعالى، وأنّهم أشّر من اليهود والنصارى والمجوس والقدرية والحورية ومن جميع أهل البدع والأهواء المضلّة، وأنّه ما صغّر الله - جلّ جلاله - تصغيرهم شيء^٣.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠١٣.

٢. قد أخذنا هذا المبحث إلى آخر كلام الشيخ المظفر رحمته الله من مودة أهل البيت عليهم السلام: ١٣١-١٣٢.

٣. الاعتقادات: ٩٧.

وقال الشيخ المفيد رحمته الله: الغلاة من المتظاهرين بالإسلام هم الذين نسبوا أمير المؤمنين والأئمة من ذريته عليهم السلام إلى الألوهية والنبوة، ووصفوه من الفضل في الدين والدنيا إلى ما تجاوزوا فيه الحدّ، وخرجوا عن القصد، وهم ضلال كفّار حكم فيهم أمير المؤمنين عليه السلام بالقتل والتحريق بالنار، وقضت الأئمة عليهم السلام عليهم بالإكفار والخروج عن الإسلام^١.

وقال الشيخ المظفر رحمته الله: لا نعتقد في أئمتنا عليهم السلام ما يعتقد الغلاة والحلوليون «كبرت كلمة تخرج من أفواههم»^٢، بل عقيدتنا الخاصة أنّهم بشر مثلنا، لهم ما لنا، وعليهم ما علينا، وإنّما هم عباد مكرمون، اختصّهم الله تعالى بكرامته، وحباهم بولايته، إذ كانوا في أعلي درجات الكمال اللاتقة في البشر من العلم والتقوي والشجاعة والكرم والعفة وجميع الاخلاق الفاضلة والصفات الحميدة، لا يدانيهم أحد من البشر فيما اختصاصوا به. قال إمامنا الصادق عليه السلام: ما جاءكم عنّا ممّا يجوز أن يكون في المخلوقين ولم تعلموه ولم تفهموه فلا تجحدوه وردوه إلينا، وما جاءكم عنّا ممّا لا يجوز أن يكون في المخلوقين فاجحدوه ولا تردوه إلينا^٣.

وقال الشيخ كاشف الغطاء في معرض حديثه عن الغلاة ومقالاتهم: أمّا الشيعة الإمامية وأئمتهم عليهم السلام فيبرنون من تلك الفرق براءة التحريم... ويبرأون من تلك المقالات ويعدّونها من أشنع الكفر والضلالات، وليس دينهم إلا التوحيد المحض، وتنزيه الخالق عن كلّ مشابهة للمخلوق^٤.

ونقل السيّد الحكيم رحمته الله الإجماع على كفر الغلاة والمفوضة ونجاستهم، ثمّ أردف قائلاً:

١. تصحيح اعتقادات الإمامية: ١٣١.

٢. الكهف: ٥.

٣. عقائد الإمامية: ٣٢٦.

٤. أصل الشيعة وأصولها: ١٧٣-١٧٧.

وكذا الحال لو أريد من الغلو تجاوز الحد في صفات الأنبياء والأئمة مثل اعتقاد أنهم خالقون، أو رازقون، أو لا يغفلون، أو لا يشغلهم شأن عن شأن، أو نحو ذلك من الصفات.^١ وإذا تتبع الباحث فهارس التراث الإمامي، وجد فيها عشرات المؤلفات التي صنفها أصحاب الأئمة عليهم السلام في القرون الأولى في ذم الغلاة والبراءة منهم وبيان الحكم الشرعي بشأنهم. فنحن نذكر منها ما ذكرها الشيخ والنجاشي:

١. كتاب الردّ على الغالية وأبي الخطّاب وأصحابه لإبراهيم بن أبي حفص.^٢
٢. الردّ على الغلاة لإسحاق بن الحسن بن بكران.^٣
٣. كتاب الردّ على الغلاة لإسماعيل بن عليّ بن إسحاق بن أبي سهل.^٤
٤. كتاب الردّ على الغالية للحسن بن عليّ بن فضال التيملي.^٥
٥. كتاب الردّ على أصحاب التناسخ والغلاة للحسن بن موسى النوبختي.^٦ وذكر له النجاشي كتاباً له بعنوان: الردّ على الغلاة.^٧
٦. كتاب الردّ على الغالية للحسين بن سعيد بن حمّاد بن سعيد.^٨
٧. كتاب الردّ على الغلاة والمفوضة للحسين بن عبيدالله بن إبراهيم الغضائري.^٩

١. مستمسل العروة الوثقى: ٣٨٦/١.

٢. الفهرست، الرقم: ١٠؛ رجال النجاشي، الرقم: ٢٢، وليس في النجاشي: «وأصحابه».

٣. رجال النجاشي، الرقم: ١٧٨.

٤. الفهرست، الرقم: ٣٦؛ رجال النجاشي، الرقم: ٦٨.

٥. الفهرست، الرقم: ١٦٤؛ رجال النجاشي، الرقم: ٧٢.

٦. الفهرست، الرقم: ١٦١.

٧. رجال النجاشي، الرقم: ١٤٨.

٨. الفهرست، الرقم: ٢٣٠؛ رجال النجاشي، الرقم: ١٣٦.

٩. رجال النجاشي، الرقم: ١٦٦.

٨. كتاب الردّ على الغلاة سعد بن عبدالله بن أبي خَلَف الأشعري^١.
 ٩. كتاب الردّ على الغلاة لعلّي بن مهزيار الأهوازي^٢.
 ١٠. كتاب الردّ على الغلاة للفضل بن شاذان النيشابوري^٣. وذكر له النجاشي كتاباً له بعنوان: كتاب الردّ على الغالية المحمدية^٤.
 ١١. كتاب الردّ على الغلاة لمحمّد بن أورمة^٥.
 ١٢. كتاب الردّ على الغلاة لمحمّد بن الحسن بن فروخ الصقّار^٦.
 ١٣. المسألة في الردّ على الغلاة لمحمّد بن الحسن بن حمزة الجعفري^٧.
 ١٤. كتاب الردّ على الغلاة لمحمّد بن موسى بن عيسى السمان الهمداني^٨.
 ١٥. كتاب إبطال الغلو والتقصير لمحمّد بن عليّ بن الحسين بن موسى بن بابويه^٩.
 ١٦. كتاب الردّ على الغلاة يونس بن عبدالرحمن^{١٠}.
- ورغم هذا الموقف الحازم الذي وقفه الأئمة عليهم السلام وأصحابهم وفقهاء مدرستهم قديماً وحديثاً ضدّ الغلو والغلاة، مع ذلك نجد الأقلام العائرة الفاترة نسبت، ولا زال

١. رجال النجاشي، الرقم: ٤٦٧.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٦٦٤.

٣. الفهرست، الرقم: ٥٦٤.

٤. رجال النجاشي، الرقم: ٨٤٠.

٥. رجال النجاشي، الرقم: ٨٩١.

٦. رجال النجاشي، الرقم: ٩٤٨.

٧. رجال النجاشي، الرقم: ١٠٧٠.

٨. رجال النجاشي، الرقم: ٩٠٤.

٩. رجال النجاشي، الرقم: ١٠٤٩.

١٠. رجال النجاشي، الرقم: ١٢٠٨.

بعضها ينسب الغلو والغلاة الى التشيع^١، متشبّثين بنصوص يعثرون عليها في التراث الحديثي الإمامي يُشَمُّ منها رائحة الغلو فيعتبرونها أدلة قاطعة على ذلك، وهي نصوص يدور أمرها بين احتمالين، فإما أنّها تتحدث عن عصمة الأنمة ﷺ ومنزلتهم الرفيعة عند الله، وهي المنزلة التالية لمقام الرسول ﷺ، المشتملة على خصوصيات تأتي مدرسة الخلفاء عن التسليم لها فتعدّها من الغلو، وهو حكم بلا دليل وإما أنّها نصوص مغالية فعلاً قد اندست في التراث الإمامي وغير الإمامي، وهي ممّا نجح خط الغلو في دسّه فيه رغم براءة الشيعة منه براءة تامة.

ولذا فعلى الباحث السني أن يلتفت إلى أن مذهب أهل البيت ﷺ وتلافياً منه لحالة الضعف هذه وسائر حالات الضعف التي فرضت نفسها على التراث الحديثي الإسلامي بكلّ مدارسه الفقهية والكلامية، كالإسرائيليات التي اخترقت التراث الإسلامي عامة - كما نلاحظه في تفاسير أهل السنة وجوامعهم الحديثية بشكل خاص - لا يعتبر كل ما يمتلكه من تراث حديثي صحيحاً ومعتبراً، بل يري فيه ما هو صحيح ومعتبر يجب التدبّر والتمسك به، وفيه ما هو رديء وضعيف لا يوجب علماً ولا عملاً، ولا يتخذ دليلاً على شيء من أصول الدين ولا فروعه. وفي ظل حالة كهذه، ولأجل مواجهة آثارها السلبية على الاسلام - عقيدة وشريعة - آمنت مدرسة أهل البيت ﷺ بضرورة اخضاع التراث الإسلامي لعملية نقد وتمحيص شديد من أجل الحصول على أحاديث صحيحة يمكن الاعتماد عليها كأدلة فيما بين العبد وربّه.

وكون الحديث مُدَوَّنًا في الكافي أو التهذيب أو بحار الأنوار لا يعدّ دليلاً على صحته، بل لا يعدّ دليلاً على أنّ العلماء الأعظم من أقطاب المذهب الذين دَوَّنوه في

١. قال الدكتور أحمد أمين: إنّ للموالي ضلعاً في الغلو لانضمامهم إلى التشيع. **ضحى الإسلام**: ٣/ ١٧٧. وقال

الدكتور الشبي: أما بداية الغلو فيلزم أن تكون السبانية أنصار حنجر بن عدي **الصلة بين النصوّف والتشييع**: ١٢٧.

موسوعاتهم كانوا يعتبرونه صحيحاً، فإنّ هدفهم - قدّس سرّهم - من الجمع والتدوين لم يكن بيان الحجج والأدلة والاستنباط والبرهنة، وإنّما كان هدفهم حفظ التراث من الضياع والحيلولة دون اندثاره. ولذا فمن الممكن العثور على بعض النصوص المدسوسة المنسوبة إلى أهل البيت زوراً وبهتاناً، وفي حالة كهذه ليس من الانصاف أن يحكم علي المذهب إستناداً إلى نصوص من هذا القبيل، خاصة وأنّ التراث الحديثي للمذاهب الأربعة يشتمل على نسبة أعلى من الإسرائيلية والموضوعات والأخبار الزائفة.

وإذا شئنا المقارنة بين المدرستين، فإنّ مدرسة أهل البيت (عليه السلام) أكثر حصانة من تسلّل الدسّ والتحريف إليها، لأنّها لم تسلّم بصحّة أيّ كتاب أو مصدر من مصادر الأحاديث، وليس شيئاً منها مستثنى عن التمهيص والتحقيق والمناقشة، والحديث الصحيح عندها هو الذي تثبت صحته بعد مراحل عسيرة من النقد والتقويم.

بينما سلّمت مدرسة المذاهب الأربعة بصحّة صحيح البخاري، وصحيح مسلم، رغم وهن الكثير من أخبارهما، ودلالة الكثير منها على أباطيل كالتشبيه والتجسيم لله سبحانه وتعالى، ورغم اشتهاار الكثير من رواتهما بالضعف والوضع والكذب.

وعلى فرض أنّ بعض الأحاديث كانت متوفّرة على شرائط الحجّية من جهة السند ووثاقة الرواة، فإن كان متنها يتضمّن مخالفة قطعية للقرآن الكريم في جهة من الجهات - ومنها الغلو ونحوه - ويأبى الحمل علي وجه صحيح، فمن مقرّرات مذهبنا الثابتة والقطعية في مثل هذه الحالة عدم العمل بهذا الحديث، لقول أئمتنا (عليهم السلام): ما لم يوافق كتاب الله فهو زخرف^١.

١. الكافي: ٦٩/١، ح ٣.

٢. في رحاب أهل البيت (عليهم السلام): ٢٢/١٢-٢٥.

العاشر: مصطلح الغلو في مصادر أهل السنة

قد اختلفت أنظار أهل السنة في مصطلح الغلو عن هذا المصطلح في مصادر الشيعة. فنحن في هذا الأمر نذكر ملاكات أهل السنة في رمي بعض الرواة بالغلو ونردفها بذكر شواهد من استعمال الغلو في هذه الملاكات.

١. سب الخلفاء والصحابة

قال ابن الجوزي: كما لبس إبليس على هؤلاء الخوارج حتى قاتلوا علي بن أبي طالب عليه السلام حمل آخرين على الغلو في حبه، فزادوه على الحد، فمنهم... من حمّله على سب أبي بكر وعمر حتى أنّ بعضهم كفر أبا بكر وعمر^١.

وقال الذهبي: الشيعي الغالي في زمان السلف وعرفهم هو من تكلم في عثمان والزبير وطلحة وطائفة ممن حارب علياً عليه السلام، وتعرض لسبهم، والغالي في زماننا وعرفنا هو الذي كفر هؤلاء السادة وتبرأ من الشيخين أيضاً فهذا ضالّ مفتر^٢.

وقال أيضاً: إنّ البدعة على ضربين: فبدعة صغرى كغلو التشيع، أو كالتشيع بلا غلو، ثم بدعة كبرى، كالرفض الكامل والغلو فيه، والحط على أبي بكر وعمر والدعاء إلى ذلك^٣.

وقال أيضاً: كلّ من أحبّ الشيخين فليس بغال، بلى من تعرض لهما بشيء من تنقص فإنّه رافضي غال، فإن سب فهو من شرار الرافضة^٤.

وعن ابن حمّاد يقول: قال السعدي: حسين الأشقر غال من الشتامين للخيرة^٥.

وحكى ابن حجر عن صالح بن محمّد أنّه قال في عباد بن يعقوب الرواجني - بعد

١. تلبس إبليس: ١١٨.

٢. ميزان الاعتدال: ٦/١؛ لسان الميزان: ١٠٩/١.

٣. ميزان الاعتدال: ٦/١ - ٦/٥.

٤. سير أعلام النبلاء: ١٤/٥١١.

٥. الكامل: ٣٦١/٢؛ ميزان الاعتدال: ٥٣١/١، الرقم: ١٩٨٦.

رميه بالغلو - كان يشتم عثمان. قال: وسمعتة يقول: الله أعدل من أن يدخل طلحة والزبير الجنة لأنهما بايعا علياً ثم قاتلاه^١.

وقال في يونس بن خباب: قال الحاكم أبو أحمد: تركه يحيى وعبدالرحمن وأحسننا في ذلك، لأنه كان يشتم عثمان ومن سب أحداً من الصحابة فهو أهل أن لا يروي عنه. وقال العقيلي: كان يغلو في الرفض. وقال يعقوب بن سفيان ومشتهر عنه أنه كان يتناول عثمان. وقال العجلي: شيعي غال^٢.

٢. إظهار المحبة إلى أمير المؤمنين (عليه السلام)

فعن عطاء بن السائب قال: سمعت عبدالله بن شداد يقول: وددت أني قمت على المنبر من غدوة إلى الظهر، فأذكر فضائل علي بن أبي طالب (عليه السلام) ثم أنزل، فيضرب عنقي. قال الذهبي - معلقاً على هذه الحكاية - : هذا غلو^٣.

وقال ابن عدي: عباد بن عبدالصمد عامة ما يرويه في فضائل علي وهو ضعيف منكر الحديث ومع ذلك غالي في التشيع^٤.

وقال أيضاً: عامة ما يروي زياد بن المنذر هذا في فضائل أهل البيت وهو من المعدودين من أهل الكوفة الغالين^٥.

وقال: عباد بن يعقوب معروف في أهل الكوفة وفيه غلو فيما فيه من التشيع وروى أحاديث أنكرت عليه في فضائل أهل البيت وفي مثالب غيرهم^٦.

١. تهذيب التهذيب: ٩٦/ ٥.

٢. تهذيب التهذيب: ٣٨٥/ ١١؛ ٣٨٦.

٣. سير أعلام النبلاء: ٤٨٩/ ٣.

٤. الكامل: ٣٤٣/ ٤؛ ميزان الاعتدال: ٣٦٩/ ٢.

٥. الكامل: ١٩١/ ٣.

٦. الكامل: ٣٤٨/ ٤.

٣. القول بتقديم أمير المؤمنين عليه السلام على أبي بكر وعمر

قال ابن حجر: التشيع محبة علي عليه السلام وتقديمه على الصحابة، فمن قدمه على أبي بكر وعمر فهو غال في تشيعه ويطلق عليه رافضي^١.

وقال الذهبي في عبدالرزاق بن همام: ما كان يغلو في التشيع وقد قال سلمة بن شبيب: سمعت عبدالرزاق يقول: والله ما انشرح صدري قط أن أفصل علياً على أبي بكر وعمر^٢.

وقال ابن حجر في عمرو بن أبي المقدام الحداد: قال عبدالله بن أحمد عن أبيه: كان يشتم عثمان. ترك ابن المبارك حديثه. وقال الساجي: مذموم وكان ينال من عثمان ويقدم علياً على الشيخين. وقال العجلي: شديد التشيع غال فيه واهي الحديث^٣.

٤. القول بالرجعة

قال ابن حجر في عمرو بن ثابت بن هرمز البكري: قال إبراهيم بن عرعة عن أبي أحمد الزبيري: كان الحارث بن حصين وأبو اليقظان يؤمنان بالرجعة ويقال: كان يغلو في التشيع^٤.

وقال ابن عدي: عثمان بن عمير أبو اليقظان هذا ردئ المذهب غال في التشيع يؤمن بالرجعة^٥.

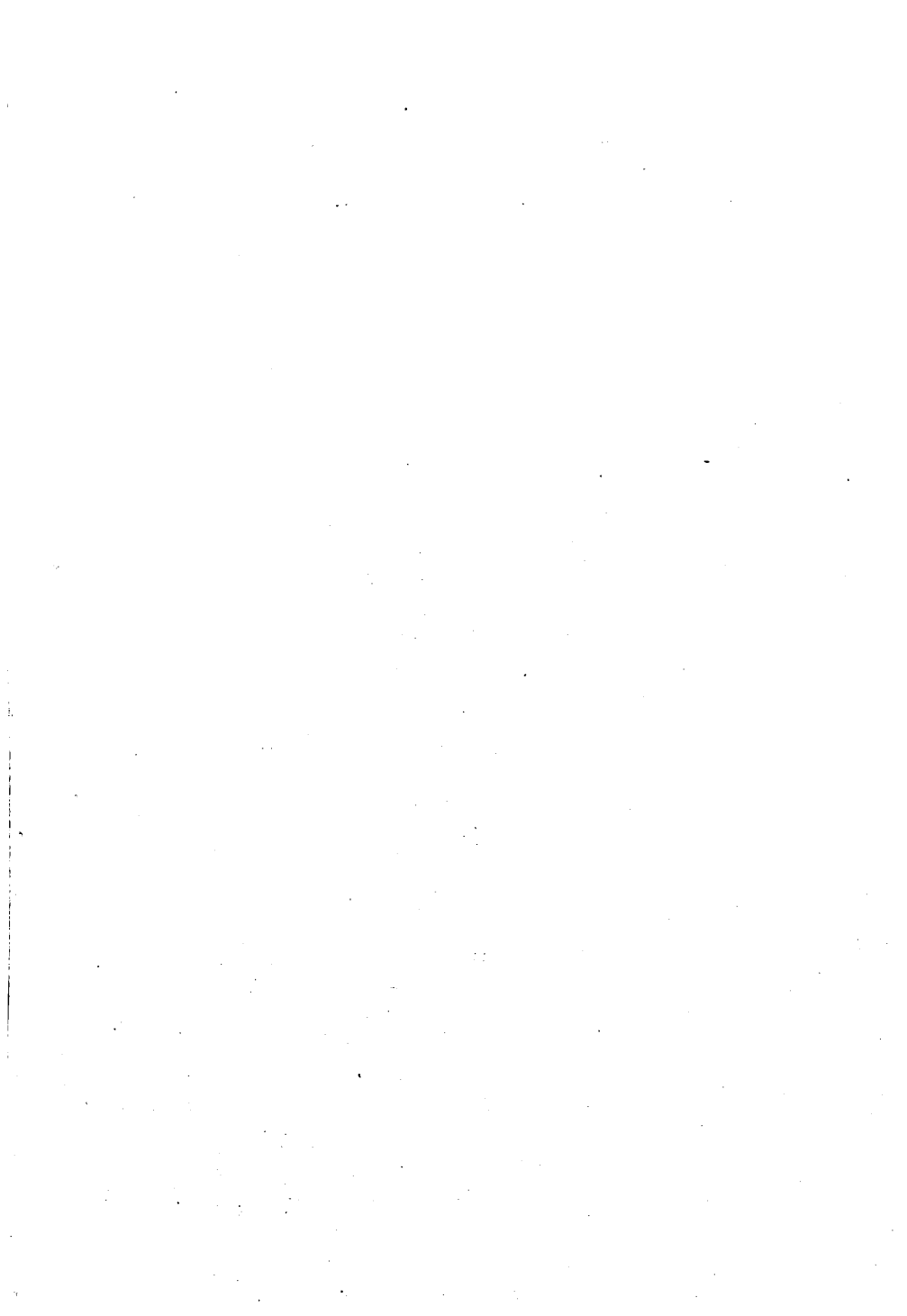
١. مقدمة فتح الباري: ٤٦٠.

٢. تذكرة الحفاظ: ١/ ٣٦٤.

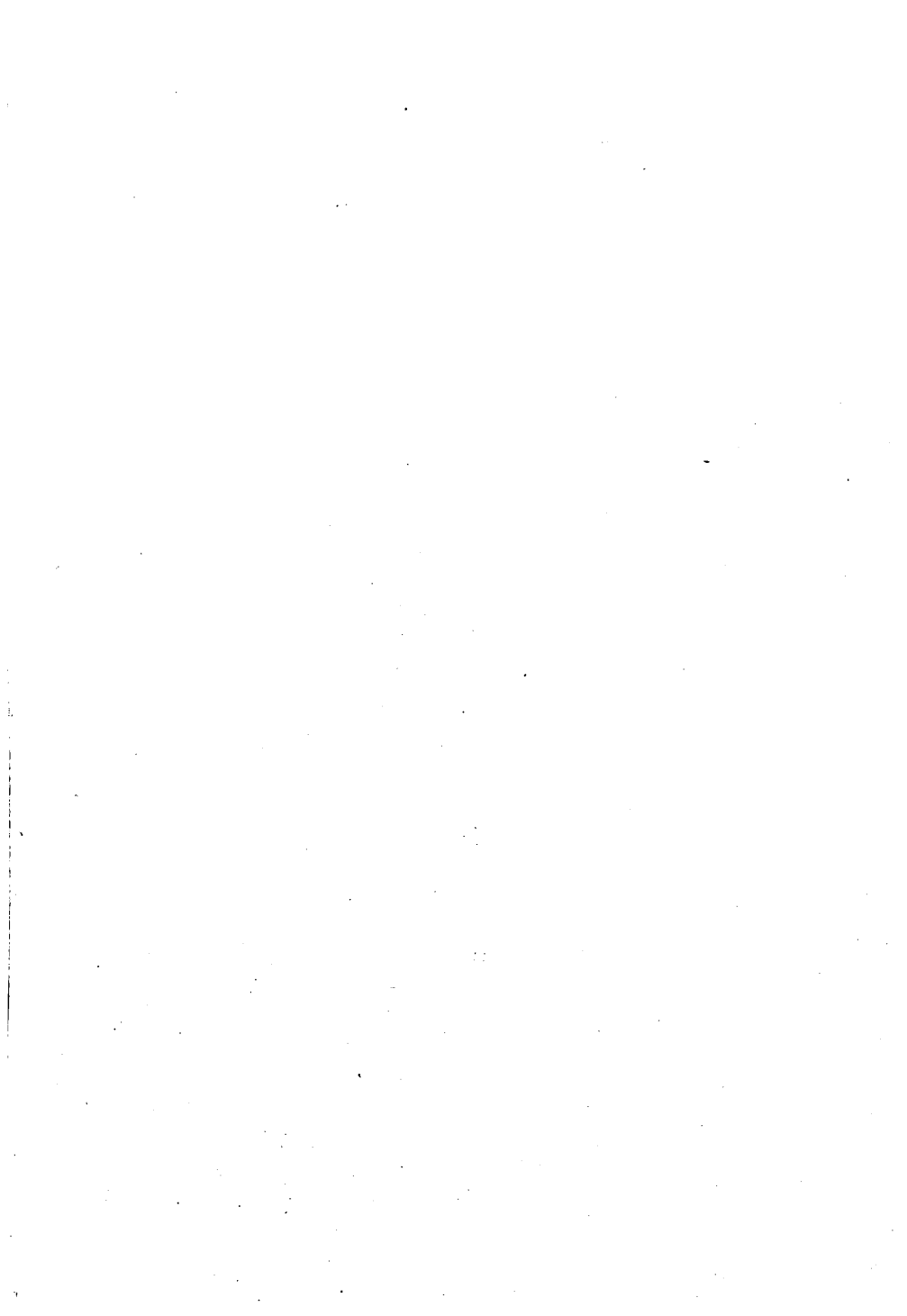
٣. تهذيب التهذيب: ١٠/ ٨.

٤. تهذيب التهذيب: ١٣٢/ ٧.

٥. الكامل: ١٦٨/ ٥.



الفصل الأول
الفرق الغالية
بين الحقيقة والأوهام



تمهيد

واعلم أنّه قد اختلفت الأقوال في تعداد الفرق الغالية.

قال الشهرستاني: هم أحد عشر صنفاً^١.

وقال الأشعري: هم خمس عشرة فرقة^٢.

وقال الآمدي: أمّا الغلاة فقد افترقوا ثماني عشرة فرقة^٣.

وقال الحافظ البرسي: هم تسع فرق^٤.

إلا إنّك إذا راجعت كتب الملل والنحل تجد أكثر من مائة - بل من مائتين - فرقة نسبوها إلى الغلو، فهنا نسأل ما الوجه في كثرة الفرق الغالية بهذه المثابة؟ وللإجابة عن هذ المسألة تقدّم أموراً لابدّ من الإشارة إليها قبل البحث عن الفرق وهي:

الأول: أسباب تكثير الفرق

إنّ كثيراً من هذه الفرق من اختلافات واختراعات مؤلّفي الكتب وليس لها في عالم الوجود أثر، وهذا إمّا من باب إظهار فضلهم وتبّعهم، وإمّا لأجل تضعيف منزلة العلويين في الأمة الاسلامية لتلاتميل اليهم ولا تشيعهم أو تبذل جهودها في نصرتهم، كما هو الحال في السبئية والمختارية والهشامية واليونسية.

١. الملل والنحل: ١/ ٢٠٤.

٢. مقالات الإسلاميين: ٥.

٣. أبكار الأفكار: ٥٠/ ٥٢.

٤. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٣.

قال السيد الأمين عليه السلام: يوجد في كتب الملل والنحل من تاليف غير الشيعة وفيما ذكره المقرئ في خطه عند ذكر الفرق واختلاف عقائدها أسماء لمسميات أدرجوها في فرق الشيعة لم نسمع بها من غيرهم وبالغوا في تكثير فرقها حتى قال بعضهم: إن الثلاثة والسبعين فرقة أكثرها من الشيعة وكأنهم لما نقص عليهم العدد اضطروا إلى اختراع فرق لا وجود لها ووضعوا لها أسماء من عندهم، مع أن المقرئ الذي زعم أن فرقها بلغت الثلاثمائة لم يستطع أن يعدّ منها غير عشرين زعم أنها المشهور، على أن جملة من هذه العشرين مختلق مخترع، وإننا وأيم الله لنتحامي ونتجافى عن كلّ ما يستشّم منه التحيز ونبتعد جهدنا عن الرد والنقض ما أمكن ولكن ما نصنع وقد طبع من هذه الكتب الألوف وانتشرت في الآفاق وقرأها العام والخاص واعتقدوها الكثيرون صواباً حتى وصلت إلى أهل هذا الزمان أمثال الرافعي وغيره وبنوا عليها القصور والعلالي وأودعوها مؤلفاتهم وتصدّوا لذم الشيعة فيها لمناسبة وغير مناسبة وأنكروا كلّ فضيلة لهم لأجل هذه النسب الباطلة.

إلى أن قال: ثم إنهم عدّوا في فرق الشيعة الغلاة وغيرهم ممّن هم خارجون عن الإسلام كالخطابية والسبائية أصحاب عبدالله بن سبا وغيرهم.

وهذا جهل أو تجاهل فالخارج عن الإسلام لا يصحّ عدّه من فرق المسلمين. والشيعة الإمامية الاثنا عشرية الجعفرية تبرأ من كلّ غال وكلّ مؤله لمخلوق^١.

وقال أيضاً: في عدم إنصاف جماعة لشيعة أهل البيت وأتباعهم وذلك من وجوه: الأول: أنّها أدمجت أحوال الإمامية الاثني عشرية منهم مع المذاهب الباطلة المستهجنة كالغلاة والسبائية وأشباههم أو المختلفة التي لا وجود لها قصداً للتشنيع والتهجين ولم تفرد أحوالهم على حدة فابن حزم في كتابه الفصل مع ما أظهره من

بذاءة اللسان وسوء القول والتحامل العظيم على أهل البيت وشيعتهم خلط مقالة الإمامية بمقالة الغالية والمجسّمة بحيث لا تكاد تميّز مقالة الإمامية من غيرها ولا يعرفها المطالع بعينها ويتوهمها مثل إحدى مقالات الغلاة والمجسّمة. وتبعه على ذلك الشهرستاني في الملل والنحل، وذلك ظلم فاحش وقلة انصاف.

الثاني: أنّها كثيراً ما ذكرت أحوالهم على غير ما هي عليه بحسب الأهواء والأغراض وكثرت الافتراءات والنسب الباطلة إليهم. وتبع في ذلك المتأخّر المتقدّم وقلّد اللاحق السابق وبنى على أساسه من غير تحقيق. وساعدت على ذلك الأحوال السياسية والتمشّي مع ميول العامة وأيدته ونصرته السلطات الدولية المتعاقبة، وساعدت عليه التعصبات الدينية وعلماء السوء تحبّباً إلى الملوك والأمراء وإلى العوام وقوّاه غاية التقوية ما أودعه علماء السوء في كتبهم التي انتشرت في الآفاق من تصوير الشيعة فيها بأبشع صورة وتلقاها من تأخّر بالقبول لحسن ظنّه بهم من غير تحقيق ولا تمحيص ولا تبصر.

الثالث: أنّه نسب إلى بعض الأجلاء من تلاميذ أئمة أهل البيت وثقات روااتهم وفحول المتكلّمين منهم الاعتقاد بالمذاهب الباطلة، كما نسب الشهرستاني في الملل والنحل وغيره القول بالتجسيم والتشبيه إلى هشام بن الحكم تلميذ الإمام جعفر الصادق عليه السلام، وإلى محمّد بن النعمان المعروف بمؤمن الطاق وهما منه بريئان براءة الذنب من دم يوسف^١.

وقال الأستاذ السبحاني: أعجب من ذلك أنّه [أي الشهرستاني] يخلق للشيعة فرقاً لم تسمع بها أذن الدهر وإنّما توجد في كتب أعدائهم، فمن هشامية إلى زرارية إلى يونسية إلى... من الفرق التي لا توجد لا في كتب القصاصين المحترفين للكذب، ولا في علب العطارين.

والشيعة وعلمائهم وفي مقدّماتهم الشريف المرتضى يكذبون هذه الفرق، وقد شطبوا على وجودها بقلم عريض وهم لا يعرفونها وإنما اختلقتها الأوهام لإسقاط الشيعة من عيون الناس^١.

وقال بعض المعاصرين: إنّ الحكومة العباسية لم تكنف بسياسة تقديم الشيخين وإخراج عليّ من بين الخلفاء الأربعة، بل أمعنت أكثر، فراحت تلصق التهم بجعفر بن محمّد الصادق والادعاء بأنّه يقول أنّي إله أو نبيّ أو ينزل عليّ الوحي وما شابه ذلك، بعد أن ينسوا من احتوائه، والخدش في عقيدته وأفكاره! وقد كانت تهمة نزول الوحي وغيرها من أهم المشاكل التي لاقاها الإمام الصادق إذ أنّ بعض السذج من الناس وبسطاء العقيدة كانوا يتفاعلون مع هذه الشائعات الحكوميّة لما يرون من ملكات باهرة عند الإمام ومن فقه رفيع وكرامات قدسيّة وقد كان صائد الهنديّ ومحمّد بن مقلّاص ووهب بن وهب القاضي والمغيرة بن شعبة وسالم بن أبي حفصة العجليّ وغيرهم. ممّن كانوا يثبّون الأحاديث المغالية في الأئمة.

وهناك نصوص كثيرة تدلّ على موقف الإمام الحازم من الغلاة والبراءة منهم. والشيعة قد تلقّوا تلك الأوامر بالقبول والامثال فأعلنوا البراءة من هؤلاء الغلاة وملأوا كتبهم بالتبرّي منهم، وأفتوا بحرمة مخالطتهم. ومن يرجع إلى كتب الفتاوى لفقهاء الشيعة يقف على هذه الحقيقة، بل يجد أنّهم قد أجمعوا على نجاسة الغلاة وعدم جواز غسلهم ودفن موتاهم وتحريم إعطيتهم ولم يجوّزوا للمغالي أن يتزوّج المسلمة ولا يجوز للمسلم أن يتزوّج الغالية، ولا توارث بينهم.

فلو صحّ ما ينسب إلى الشيعة وأنّهم يغالون في أنمتهم، فما معنى هذه الأحكام في كتبهم الفقهيّة؟!^٢

١. بحوث في الملل والنحل: ١١/١.

٢. وضوء النبيّ: ٣٦٨-٣٦٩.

﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾^١.

كما أن هناك سبباً آخر في تكثير الفرق، فإنك ترى أنهم قد اجتهد الكثير ممن كتب في الفرق الإسلامية والملل والنحل أن يقسم المسلمين إلى ثلاث وسبعين فرقة، تمشياً مع الحديث الوارد بافتراق الأمة على ثلاث وسبعين فرقة، ولأجل هذا فقد وضعوا قواعد، وأصلوا أصولاً اعتمدها في تمييز الفرق ليلبغوا بها هذا العدد، ظانين أنهم إن لم يبلغوه ويَقِفُوا عنده فقد أخطأوا في الإحصاء، وطعنوا في الحديث المذكور، وكأنهم تعجلوا قيام الساعة، فحين أخبر الحديث بحصول هذا العدد فلا بد أن يكون قد تم ذلك على عهد هذا المصنف أو ذاك، وهذا تعجل، فالزمن لم يتوقف عندهم، والأحقاب التي أعقبتهم قد أفرزت فرقة جديدة لم يعرفوها، فإذا كان تقسيمهم صحيحاً، فقد زاد العدد بعدهم على الثلاث والسبعين، لأنهم لم يعرفوا البايئة ولا البهائية، ولا القاديانية وغيرها من الفرق.

ثم هناك خطأ آخر قادهم إليه هذا الظن، إذ وجدوا أنفسهم مضطرين إلى التوسع في التفرع، حتى عدوا فرقة وميزوها في حين لم تكن تملك شيئاً من مقومات الفرقة المستقلة^٢.

وقد طعن الشهرستاني هذه الطريقة، فقال: ومن المعلوم الذي لا مرأى فيه أن ليس كل من تميز عن غيره بمقالة ما، في مسألة ما عدّ صاحب مقالة. وإلا فتكاد تخرج المقالات عن حدّ الحصر والعدّ ويكون من انفرد بمسألة في أحكام الجواهر مثلاً معدوداً في عداد أصحاب المقالات فلا بدّ إذن من ضابط في مسائل هي أصول وقواعد يكون الاختلاف فيها اختلافاً يعتبر مقالة، ويعدّ صاحبه صاحب مقالة^٣.

١. التوبة: ٣٢.

٢. المذاهب والفرق في الإسلام: ١١-١٢.

٣. الملل والنحل: ١/٢٠١.

فلعلّ الرأي الصائب في المقام هو عدم الاعتناء بهذا الحديث، فإنّه مضافاً إلى مناقشته سنداً - كما بيّناه بالتفصيل في مقدّمة فرق الشيعة للنوبختي - لا يخلو من تهافت من ناحية المتن والدلالة. فهذا أولى من التوجيهات الباردة والتأويلات السخيفة حوله.

الثاني: الملاك والمحور الأساسي لتعدد الفرق

قال ابن حزم: فرق المقرّين بملة الإسلام خمسة وهم: أهل السنة، والمعتزلة، والمرجئة، والشيعة، والخوارج. ثم ذكر معتقد هذه الفرق.

إلى أن قال: وإنما اختصنا هذه الطوائف بهذه المعاني لأنّ من قال إنّ أعمال الجسد إيمان، فإنّ الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، وإنّ مؤمناً يكفر بشيء من الذنوب، وإنّ مؤمناً بقلبه أو بلسانه يخلد في النار فليس مرجئاً، ومن وافقهم على أقوالهم هاهنا وخالفهم فيما عدا ذلك من كلّ ما اختلف المسلمون فيه فهو مرجئ. ومن خالف المعتزلة في خلق القرآن والرؤية والتشبيه والقدر وأنّ صاحب الكبيرة لا مؤمن ولا كافر لكن فاسق فليس منهم. ومن وافقهم فيما ذكرنا فهو منهم وإن خالفهم فيما سوى ما ذكرنا فيما اختلف فيه المسلمون.

ومن وافق الشيعة في أنّ عليّاً عليه السلام أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ وأحقّهم بالإمامة وولده من بعده فهو شيعي، وإن خالفهم فيما عدا ذلك فيما اختلف فيه المسلمون، فإن خالفهم فيما ذكرنا فليس شيعياً.

ومن وافق الخوارج في إنكار التحكيم، وتكفير أصحاب الكبائر، والقول بالخروج على أئمة الجور، وأنّ أصحاب الكبائر مخلدون في النار، وأنّ الإمامة جائزة في غير قریش فهو خارجي، وإن خالفهم فيما عدا ذلك فيما اختلف فيه المسلمون، وإن خالفهم فيما ذكرنا فليس خارجياً.

قال الشهرستاني: اعلم أنّ لأصحاب المقالات طرقاً في تعديد الفرق الإسلامية، لا على قانون مستند إلى أصل ونصّ، ولا على قاعدة مخبرة عن الوجود. فما وجدت مصتفين منهم متفقين على منهاج واحد في تعديد الفرق.

وما وجدت لأحد من أرباب المقالات عناية بتقرير هذا الضابط، إلا أنّهم استرسلوا في إيراد مذاهب الأمة كيف اتفق، وعلى الوجه الذي وجد، لا على قانون مستقرّ، وأصل مستمرّ فاجتهدت على ما تيسّر من التقدير، وتقدر من التيسير حتّى حصرتها في أربع قواعد، هي الأصول الكبار.

القاعدة الأولى: الصفات والتوحيد فيها. وهي تشتمل على مسائل:

الصفات الأزلية، إثباتاً عند جماعة ونفيّاً عند جماعة. وبيان صفات الذات، وصفات الفعل، وما يجب لله تعالى، وما يجوز عليه، وما يستحيل. وفيها الخلاف بين الأشعرية، والكرامية، والمجسّمة والمعتزلة.

القاعدة الثانية: القدر والعدل فيه. وهي تشتمل على مسائل: القضاء، القدر، والجبر والكسب، وإرادة الخير والشرّ، والمقدور، والمعلوم؛ إثباتاً عند جماعة، ونفيّاً عند جماعة. وفيها الخلاف بين: القدرية، والنّجارية^١، والجبرية، والأشعرية، والكرامية^٢.

١. النجارية أتباع حسين بن محمّد النجار. وهم يوافقون المعتزلة في مسائل الصفات والقرآن والرؤية. ويوافقون الجبرية في خلق الأعمال والاستطاعة. وهؤلاء فرق كثيرة: البرغوثية؛ والزعفرانية؛ والمستدركية؛ والحفصية. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٧٠.

٢. من المرجّنة الكرامية اصحاب محمّد بن كزّام وهم يزعمون أنّ الإيمان هو الإقرار والتصديق باللسان دون القلب وأنكروا أن يكون معرفة القلب أو شيء غير التصديق باللسان إيماناً، وزعموا أنّ المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ كانوا مؤمنين على الحقيقة، وزعموا أنّ الكفر بالله هو الجحود والإنكار له باللسان. مقالات الإسلاميين: ١٤١.

القاعدة الثالثة: الوعد، والوعيد، والأسماء، والأحكام، وهي تشمل على مسائل: الإيمان، والتوبة، والوعيد، والإرجاء، والتفكير، والتضليل؛ إثباتاً على وجه عند جماعة، ونقياً عند جماعة. وفيها الخلاف بين المرجنة، والوعيدية، والمعتزلة، والأشعرية والكرامية. القاعدة الرابعة: السمع والعقل، والرسالة، والإمامة. وهي تشمل على مسائل: التحسين، والتقبيح، والصالح والأصلح، واللفظ، والعصمة في النبوة.

وشرائط الإمامة، نصّاً عند جماعة. وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالنص وكيفية إثباتها على مذهب من قال بالإجماع. والخلاف فيها بين الشيعة، والخوارج، والمعتزلة، والكرامية، والأشعرية.

فإذا وجدنا انفراد واحد من أئمة الأمة بمقالة من هذه القواعد، عدنا مقالته مذهباً وجماعته فرقة. وإن وجدنا واحداً انفرد بمسألة فلا نجعل مقالته مذهباً، وجماعته فرقة. بل نجعله مندرجاً تحت واحد ممّن وافق سواها مقالته، ورددنا باقي مقالاته إلى الفروع التي لا تعدّ مذهباً مفرداً؛ فلا تذهب المقالات إلى غير النهاية^١.

فكن هذا على ذكر منك فإنك تجد في هذا الفصل فرقاً كثيرة لا تتوفّر فيها هذه القواعد، ومع ذلك عدّوها من الفرق، فإذا قلنا «لم يثبت وجود فرقة بهذا العنوان» أو «لم يثبت وجود فرقة مستقلة بهذا العنوان» معناه أنّه لم تتوفّر هذه القواعد وغيرها ممّا هو الملاك والمحور الأساسي لتعديد الفرق في هذه الفرقة الكذائية؛ فافهم.

ثم لا بدّ من الإشارة إلى نقطة وهي أنّ المراد من الفرقة - في المقام - هو الفرقة الاعتقادية دون الفرقة والحزب السياسي، فإنّ غاية ما يدلّ بعض ما يذكر في كتب الملل والنحل - لو سلّمنا دلالته - هو ثبوت حزب سياسي، دون فرقة اعتقادية، كما هو الحال في المختارية أو الأبومسلمية.

الثالث: ملاك تسمية الفرق

إنَّ بعض الفرق تسمّون بأسماء مؤسسيها، كما هو الحال في السبائية، والكيسانية، والكريبية، والهاشمية، والجناحية، والمنصورية، والخطابية، والمعمرية، والمغيرية وغيرها.
وإنَّ بعض الفرق تسمّون بعقائدهم وآرائهم كما في الحلولية والتناسخية، والمخطّنة، والمشبّهة والمخمّسة وغيرها.
وبينهما عموم من وجه، كما لا يخفى.

إلا أنَّ هناك نكتة لا بدّ من الإشارة إليها وهي أنّه ليس من الضرورة أن يكون اسم الفرق تعبيراً صادقاً عن هويّتها ومبادئها، ليكون وحده كافياً في إعطاء صورة كلّية واضحة عنها، فقد يكون هناك تطابق تام، وقد يكون على درجات متفاوتة، وقد لا يكون أصلاً.



ثمّ بعد تقديم هذه الأمور التي هي كالمقدمة لهذا الفصل نذكر الفرق وفقاً للترتيب الأبجدي، ولكن اعلم أنّا لم نبحث عن كثير من الفرق الموهومة، بل نذكر في هذا الفصل عن كلّ فرقة وردت في مصادر كانت لها شأن في مباحث الملل والنحل، ولأجل ذلك لعلّك تجد أضعاف ما ذكرنا في هذا الفصل من الفرق الغالية.
نعم، في خاتمة هذا الفصل ذكرنا كثيراً من هذه الفرق الموهومة وأشرنا إلى المصادر التي ذكر هذه الفرق فيها مع تعليقات يسيرة عليها أحياناً.

١. الأبلقية

عدّها المشكور من الفرق الغالية.^٢

ومستنده في ذلك قول الطبري: قال علي بن محمد عن أبيه إن رجلاً من الراوندية كان يقال له الأبلق وكان أبرص فتكلم بالغلو ودعا بالراوندية إليه، فزعم أنّ الروح التي

١. المذهب والفرق في الإسلام: ٣٢.

٢. فرهنك فرق اسلامي: ١٤.

كانت في عيسى بن مريم صارت في علي بن أبي طالب ثم في الأنمة في واحد بعد واحد إلى إبراهيم بن محمد وأنهم آلهة واستحلوا الحرمات فكان الرجل منهم يدعو الجماعة منهم إلى منزله فيطعمهم ويسقيهم ويحملهم على امرأته، فبلغ ذلك أسد بن عبدالله فقتلهم وصلبهم فلم يزل ذلك فيهم إلى اليوم فعبدوا أبا جعفر المنصور وصعدوا إلى الخضراء فألقوا أنفسهم كأنهم يطيطرون وخرج جماعتهم على الناس بالسلاح فأقبلوا يصيحون بأبي جعفر أنت أنت، قال: فخرج إليهم بنفسه فقاتلهم فأقبلوا يقولون وهم يقاتلون أنت أنت^١.

وكونها فرقة موهومة واضحة، فالطبري نقل عمل رجل أبلق من الراوندية، وأين هي والقول بأنها فرقة مسماة بالأبلقية.

محض الكلام: القول بثبوت هذه الفرقة مشكل.

٢. الأبومسلمية

قد يقال بأنها فرقة من الرزامية - وهي من الراوندية -

قال الإسفراني: أما الرزامية فإنهم أفرطوا في موالاة أبي مسلم صاحب الدولة العباسية وقالوا: إن الإمامة انتقلت من أبي هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية إلى محمد بن عبدالله بن عباس بوصية أبي هاشم، ثم انتقلت من محمد إلى ابنه إبراهيم، ثم من إبراهيم إلى عبدالله الذي كان يدعى أبا العباس السفاح، ومنه إلى أبي مسلم. وهؤلاء يعترفون بموت أبي مسلم إلا فريق منهم أسمهم أبومسلمية قالوا: إن أبا مسلم حي، وأنه روح الإله انتقلت إليه، وهم على انتظاره، ويقولون: إن الذي قتله أبو جعفر المنصور كان شيطاناً تصوّر بصورة أبي مسلم^٢.

١. تاريخ الطبري: ٦/ ٣٢٦.

٢. التبصير في الدين: ١٠٨. وقريب منه في الفرق بين الفرق: ٢٤٢.

ولكن الأشعري جعلها قسيماً للرزامية وقال: وافترقت هذه الفرقة أي الراوندية في امر أبي مسلم على مقالتين: فزعمت فرقة منهم تدعى الرزامية أصحاب رجل يقال له رزام أنَّ أبا مسلم قتل، وقالت فرقة أخرى يقال لها أبو مسلمية أنَّ أبا مسلم حيّ لم يمت، ويحكى عنهم استحلال لما لم يحلل لهم أسلافهم^١.

وذكرها ابن النديم بعنوان المسلمية وقال: من الاعتقادات التي حدثت بخراسان بعد الإسلام المسلمية أصحاب أبي مسلم، يعتقدون إمامته ويقولون: إنَّه حيّ يرزق. وكان المنصور لما قتل أبا مسلم هرب دعاته وأصحابه المتحقِّقون به إلى نواحي البلاد. فوقع رجل يعرف بإسحاق إلى الترك، إلى بلاد ما وراء النهر. وأقام بها داعية لأبي مسلم، وادَّعى أنَّ أبا مسلم محبوس في جبال الري. وعندهم أنَّه يخرج في وقت يعرفونه، كما يزعم الكيسانية في محمَّد بن الحنفية.

قال حاكي هذا الخبر: وسألت جماعة لم سمِّي إسحاق بالترك، فقالوا: لأنَّه دخل إلى بلاد الترك يدعوهم برسالة أبي مسلم.

وذكر قوم أنَّ إسحاق من العلوية، وإنَّما تستر بهذا المذهب عندهم، وهو من ولد يحيى بن زيد بن عليّ. وقال: إنَّه خرج هارباً من بني أمية يجول بلاد الترك.

وقال صاحب كتاب أخبار ما وراء النهر من خراسان: حدَّثني إبراهيم بن محمَّد - وكان عالماً بأمور المسلمية - أنَّ إسحاق إنَّما كان رجلاً من أهل ما وراء النهر، وكان أمياً، وكان له تابعة من الجنّ، فكان إذا سئل عن شيء أجاب بعد ليلة، فلمَّا كان من أبي مسلم ما كان، دعا الناس إليه وزعم أنَّه نبيّ أنفذه زردشت، وادَّعى أن زردشت حيّ لم يمت. وأصحابه يعتقدون أنَّه حي لا يموت، وأنَّه يخرج حتَّى يقيم هذا الدين لهم. وهذا من أسرار المسلمية.

قال البلخي: وبعض الناس يسمي المسلمية الخرمدينة وقال: بلغني أنّ عندنا يبلغ منهم جماعة بقرية يقال لها حرساد ويلجاني^١.

وقال ابن نشوان - بعد أن جعلها قسماً من فرقة العباسية - فرقة يقال لها: المسلميّة زعمت أنّ أبامسلم الخراساني، حيّ لم يمت، وتسمّى أيضاً الحرّميّة [كذا والصواب: الحرّميّة].

قال أبو القاسم البلخي: وعندنا منهم يبلغ قوم يستحلّون المحارم، على ما بلغني عنهم^٢.

محصل الكلام: هذه الفرقة من انشعابات الكيسانية، وبعد التأمل في ثبوت أصل فرقة الكيسانية - كما سيأتي - لا مجال للبحث عن المسلمية أو أبو مسلمية.

نعم، أنّ أبامسلم الخراساني هو أحد الدعاة إلى دولة بني العباس، فلمّا قتله المنصور هرب أصحابه إلى النواحي البلاد لئن يأخذوا بثاره فبما أنّ فيهم من لا يلتزم بالأحكام الشرعية والأصول الاعتقادية نسبهم الحكومة العباسية إلى الإباحية وكونهم فرقة انحرافية لئلا يميل الناس إليهم.

٣. الاثنيينة

عدّها الدهلوي من الفرق الغالية وقال: إنّ أصحاب هذه الفرقة يقولون بالهية محمّد وعليّ إلا أنّ منهم من يقمّد محمّداً، ومنهم من يقمّد عليّاً^٣.

وهذه الفرقة هي الذمية، كما لا يخفى لمن لاحظ ما ذكره في فرقة الذمية. فذكرها بهذا العنوان لتكثير الفرق.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان، بل الظاهر ثبوت عدمها.

١. فهرست ابن النديم: ٤٠٨.

٢. الحور العين: ١٦٠. وقريب منه في مسائل الإمامة: ١٩٢.

٣. تحفه اثني عشره: ١٣.

٤. الأزدرية

قد عدّ من الفرق الغالية^١.

وقد يقال في شرح اعتقادهم: إنهم يعتقدون بأنّ والد الحسينين (عليه السلام) هو رجل مسمّى بعليّ الأزدري، وأمّا الإمام عليّ (عليه السلام) فليس له ولد بل هو خالق البرية وصانع كل شيء^٢.
محصل الكلام: حيث لم تستند هذه الدعوى والنسبة إلى أيّ دليل معتبر فالقول بثبوت هذه الفرقة مشكل.

٥. الأزلية

قال الرازي: هم يزعمون أنّ عليّاً قديم أزلي وكذلك عمر بن الخطّاب أيضاً قديم أزلي إلا أنّ عليّاً كان خيراً محضاً وعمر كان شراً محضاً وكان يؤذي عليّاً دائماً، وكأثمهم اقتبسوا هذه المقالة من المجوس^٣.

ونقل الشيخ (عليه السلام) عن محمّد بن أحمد بن داود: كان محمّد بن عليّ السلمغاني - لعنه الله - يعتقد القول بحمل الضد، ومعناه أنّه لا يتهيّأ إظهار فضيلة للولي إلا بطعن الضدّ فيه، لأنّه يحمل سامعي طعنه على طلب فضيلته، فإذا هو أفضل من الولي، إذ لا يتهيّأ إظهار الفضل إلا به، وساقوا المذهب من وقت آدم الأوّل إلى آدم السابع، لأنّهم قالوا: سبع عوالم وسبع أودام، ونزلوا إلى موسى وفرعون ومحمّد وعليّ مع أبي بكر ومعاوية. وأمّا في الضد فقال بعضهم: الوليّ ينصب الضدّ ويحمّله على ذلك، كما قال قوم من أصحاب الظاهر: إنّ عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) نصب أبا بكر في ذلك المقام. وقال بعضهم: لا ولكن هو قديم معه لم يزل^٤.

١. بيان الأديان: ٤٣.

٢. فرهنگ فرق اسلامي: ٤٤.

٣. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٥٢.

٤. كتاب الغيبة: ٤٠٦-٤٠٧.

فالظاهر أنّ ما ذكره الرازي مطابق لما حكاه الشيخ رحمه الله عن الشلمغاني ومن تبعه فذكرها بهذا العنوان ليس على ما ينبغي.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

٦. الاسحاقية

عدّها الرازي من الفرق الغالية وقال: هم على هذه المقالة أي مقالة النصيرية. وهذه الطائفة باقية في حلب وفي نواحي الشام إلى يومنا هذا^١.

إلا أنّ ما ذكره ذكره جماعة أخرى في الإسحاقية؛ فراجع.

محصل الكلام: وجود فرقة بهذا العنوان محلّ تأمل، بل إشكال.

٧. الإسحاقية (١)

هم أتباع إسحاق بن محمّد بن أحمد بن أبان النخعي، أبو يعقوب، الملقّب بالأحمر^٢. وأما عقيدتهم فقال الجرجاني: الاسحاقية مثل النصيرية قالوا: حلّ الله في عليّ عليه السلام^٣.

وظاهر جماعة أنّها ليست بفرقة مستقلة بل هي فرقة نصيرية. ولذا تجد عطفها على النصيرية في كلام كثير^٤.

ولكن باعتبار أحد أعلامها - وهو إسحاق النخعي - تطلق عليها الإسحاقية.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة مستقلة بهذا العنوان.

١. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٥٢.

٢. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٥.

٣. التعريفات: ١١.

٤. لاحظ أبقار الأفكار: ٦١/ ٥، وفيه: الفرقة السابعة عشرة: النصيرية والإسحاقية؛ شرح المواقف: ٣٠/ ٨.

وفيه: الطائفة الثانية النصيرية والاسحاقية؛ الملل والنحل: ٢٢٠/ ١.

٨. الإسحاقية (٢)

قال ابن أبي الحديد: الإسحاقية هي التي أحدثها إسحاق بن زيد بن الحارث، وكان من أصحاب عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب، كان يقول بالإباحة وإسقاط التكليف، ويثبت لعلِّي ﷺ شركة مع رسول الله ﷺ في النبوة على وجه غير هذا الظاهر الذي يعرفه الناس^١.

إلا أنّ جماعة ذكروا هذه بعنوان الحارثية. فلاحظ.

محصل الكلام: القول بثبوت فرقة مستقلة بهذا العنوان مشكل.

٩. الإسحاقية (٣)

هم اتباع إسحاق الترك.

قال ابن النديم: لما كان المنصور هرب دعاته وأصحابه المتحقّقون به إلى نواحي البلاد. فوقع رجل يعرف بإسحاق إلى الترك، إلى بلاد ما وراء النهر. وأقام بها داعية لأبي مسلم، وادّعى أنّ أبامسلم محبوس في جبال الري. وعندهم أنّه يخرج في وقت يعرفونه، كما يزعم الكيسانية في محمّد بن الحنفية.

قال حاكي هذا الخبر: وسألت جماعة لم سمّي إسحاق بالترك، فقالوا: لأنّه دخل إلى بلاد الترك يدعوهم برسالة أبي مسلم.

وذكر قوم أنّ إسحاق من العلوية، وإنّما تستر بهذا المذهب عندهم، وهو من ولد يحيى بن زيد بن عليّ. وقال: إنّّه خرج هارباً من بني أمية يجول بلاد الترك.

وقال صاحب كتاب أخبار ما وراء النهر من خراسان: حدّثني إبراهيم بن محمّد - وكان عالماً بأمور المسلمية - أنّ إسحاق إنّما كان رجلاً من أهل ما وراء النهر، وكان

أمياً، وكان له تابعة من الجنّ، فكان إذا سنل عن شيء أجاب بعد ليلة، فلمّا كان من أبى مسلم ما كان، دعا الناس إليه وزعم أنّه نبيّ أنفذه زردشت، وادّعى أن زردشت حيّ لم يمت. وأصحابه يعتقدون أنّه حي لا يموت، وأنّه يخرج حتّى يقيم هذا الدين لهم^١.
محصل الكلام: وجود فرقة بهذا العنوان محلّ تأمل، بل إشكال.

١٠. الإسماعيلية^٢

الإسماعيلية من فرق الشيعة الانشعابية التي تعود تاريخها إلى أواسط القرن الثاني، وهم القائلون بإمامة إسماعيل بن جعفر عليه السلام.

١. فهرست ابن النديم: ٤٠٨.

٢. وللتفصيل حول الإسماعيلية - تاريخهم وعقائدهم - لاحظ هذه المصادر:

أ. أربعة كتب إسماعيلية.

ب. الإمامة في الإسلام، الدكتور عارف تامر.

ج. بحوث في الملل والنحل: ٨ / ٤٢٥-٧.

د. تاج العقائد ومعدن الفوائد، لعلّي بن الوليد.

هـ. تاريخ الإسماعيلية، الدكتور عارف تامر.

و. تاريخ الدعوة الإسماعيلية، الدكتور مصطفى غالب.

ز. تأويل الدعائم، للقاضي النعمان.

ح. جامع الحكمين، لناصر خسرو القبادياني.

ط. زاد المسافر، لناصر خسرو القبادياني.

ي. سمط الحقائق في عقائد الإسماعيلية، لعلّي بن حنظله الوداعي.

يا. فضائح الباطنية، لأبي حامد الغزالي.

يب. كنز الولد، لإبراهيم بن الحسين الحامدي.

يج. الملل والنحل: ١ / ٢٢٦-٢٣٥.

لا يمكن البحث عن نشوء الحركة الإسماعيلية في بداية انشعابها بدقّة ووضوح، بل أنّها - مثل كلّ حركة سرّية ودعوة باطنية - ملفوفة بالإبهام والخفاء، وذلك لعدم العثور على مصادر معتبرة تتعرّض فيها للحركة الإسماعيلية من جهة.

هذا من ناحية ومن ناحية أخرى كون الحركة الإسماعيلية في بدايتها إلى تأسيس الحكومة الفاطمية حركة سرّية وقد حرص هذه الدعوة والحركة على كتمان واثقهم.

فلأجله جاءت الدراسات حوال الإسماعيلية ناقصة مبتورة مبتنية تارة على الاستنتاجات الظنّية وأخرى على الأساطير الخيالية وثالثة على المصادر التي كتبها أعداء تلك الحركة في العصور الغابرة.

ألقاب الفرقة الإسماعيلية

قد عبّروا عن الإسماعيلية بتعابير وألقاب مختلفة وذلك بلحاظ الجهات العقيدية والسياسية، فقد يعبر عنهم بـ:

١. الباطنية، لحكمهم بأنّ لكلّ ظاهر باطناً ولكلّ تنزيل تأويلاً.

٢. الخرمية، لإباحتهم المحرّمات والمحرّام.

٣. السبعية: لأنّهم زعموا أنّ النطقاء - أي الرسل - سبعة: آدم، ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمّد ومحمّد المهدي سابع النطقاء، وبين كلّ اثنين سبعة أئمة يتمّمون شريعته ولا بدّ في كلّ عصر من سبعة يقتدى بهم ويهتدى^٣. أو لأنّهم زعموا أنّ

١. أبكار الأفكار في أصول الدين: ٥ / ٦١؛ التوضيح الأنور: ٦٣٤؛ شرح المواقف: ٨ / ٣٨٨؛ فضائح الباطنية: ٢١.

٢. أبكار الأفكار في أصول الدين: ٥ / ٦٢؛ التوضيح الأنور: ٦٣٤، وفيه: الحرّمية؛ شرح المواقف: ٨ / ٣٨٨، وفيه: الحرّمية؛ فضائح الباطنية: ٢٣.

٣. أبكار الأفكار في أصول الدين: ٥ / ٦٢؛ التوضيح الأنور: ٦٣٤؛ شرح المواقف: ٨ / ٣٨٨؛ فضائح الباطنية: ٢٥.

تدبير العالم السفلى، وهو ما يحويه حشو فلك القمر إنما هو بالافلاك السبعة التي هي زحل، والمشتري، والمريخ، ثم الشمس، ثم الزهرة، ثم عطارد، ثم القمر^١.

٤. القرامطة: لأنّ أول من أسس دعوتهم، رجل من أهل الكوفة يقال له حمدان قرمط^٢.

٥. البابكية: لخروج طائفة منهم مع بابك الخرمي في ناحية أذربيجان^٣.

٦. المحمرة: لأنّهم لبسوا الحمرة في أيام بابك، وقيل: لأنّهم يسمّون مخالفينهم من المسلمين حميراً^٤.

وقال الشهرستاني: لهم ألقاب كثيرة سوى هذه على لسان قوم قوم، فبالعراق يسمّون: الباطنية والقرامطة، والمزدكية. وبخراسان: التعليمية، والملحدة^٥.

هذا ولكن الظاهر أنّ هذه التعابير من ناحية مخالفينهم إلا أنّ الإسماعيلية فقد عبروا عن أنفسهم بالدعوة الهادية^٦.

تعامل الإسماعيلية مع الخطابية

قال الدكتور مصطفى غالب: إنّ جميع المخطوطات التي بين أيدينا تنفي أن تكون للإسماعيلية أيّ علاقة بالخطابية، لأنّ جميع المصادر الإسماعيلية وأغلب المصادر

١. شرح الأساس الكبير: ٣٥٤/١؛ فضائح الباطنية: ٢٥.

٢. أبكار الأفكار في أصول الدين: ٦٢/٥؛ التوضيح الأنور: ٦٣٤؛ شرح المواقف: ٣٨٨/٨؛ فضائح الباطنية: ٢٢.

٣. أبكار الأفكار في أصول الدين: ٦٣/٥؛ التوضيح الأنور: ٦٣٤؛ شرح المواقف: ٣٨٩/٨؛ فضائح الباطنية: ٢٤.

٤. أبكار الأفكار في أصول الدين: ٦٣/٥؛ التوضيح الأنور: ٦٣٤؛ شرح المواقف: ٣٨٩/٨؛ فضائح الباطنية: ٢٥.

٥. الملل والنحل: ٢٢٨-٢٢٩.

٦. أربعة كتب إسماعيلية: ٤٩؛ ١٦١؛ ١٨٦؛ كثر الولد: ٢٦.

السنيّة والشيعية تعترف بعدم وجود تلك العلاقة، كما وأنّ الإسماعيليين أنفسهم يعدّون الفرقة الخطّابية من الفرقة المارقة المغالية.

كما أنّ الإمام الصادق عليه السلام قد شهر بأبي الخطّاب وتبرأ منه أمام الناس فكيف يقدم مثل إسماعيل على مخالفة أوامر والده الإمام فيشترك مع أبي الخطّاب وهذا أمر مستحيل لا يمكن أن يأتيه إسماعيل^١.

إلا أنّ ذلك محلّ إشكال، وذلك لا من جهة أنّ إسماعيل خالف أوامر الصادق عليه السلام وعاشر مع أبي الخطّاب والخطّابية بعد براءة الإمام عليه السلام عنهم، بل من جهة تمايل أصحاب أبي الخطّاب إلى محمّد بن إسماعيل.

قال الأشعري عليه السلام: أمّا الإسماعيلية الخالصة فهم الخطّابية أصحاب أبي الخطّاب محمّد بن أبي زينب الاسدي الاجدع - لعنه الله - وقد دخلت منهم فرقة في ذرقة محمّد بن إسماعيل وافرّوا بموت إسماعيل في حياة أبيه وكانت الخطّابية الرؤساء منهم قتلوا مع أبي الخطّاب^٢.

بل ظاهر بعض النصوص أنّ أبا الخطّاب وأصحابه طمعوا في إسماعيل في حياة أبي عبد الله الصادق عليه السلام.

فعن حمّاد بن عثمان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول للمفضّل بن عمر الجعفي: يا كافر يا مشرك ما لك ولا بني؟ يعني إسماعيل بن جعفر، وكان منقطعاً إليه يقول فيه مع الخطّابية، ثمّ رجع بعد^٣.

١. تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ١٢٧.

٢. المقالات والفرق: ٨١.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٥٨١.

وعن إسماعيل بن جابر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: آيت المفضل قل له: يا كافر يا مشرك ما تريد إلى ابني تريد أن تقتله^١.

وعن حماد بن عثمان عن إسماعيل بن عامر، قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فوصفت له الأئمة حتى انتهيت إليه، قلت: وإسماعيل من بعدك، فقال: أما ذا فلا، قال حماد: فقلت لإسماعيل: وما دعاك إلى أن تقول: وإسماعيل من بعدك؟ قال: أمرني المفضل بن عمر^٢.

أضف إلى ذلك مشابهة معارف الإسماعيلية مع عقائد الخطابية، فمن ذلك:

١. تقسيم الإمام إلى صامت وناطق، وبذلك قالت الخطابية أيضاً^٣.
٢. القول بأن لكل ظاهر باطناً، وهذا - أي تأويل جميع الظواهر - من معتقدات الخطابية.
- فمن يشير الدهان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كتب أبو عبد الله عليه السلام إلى أبي الخطاب: بلغني أنك تزعم أن الزنا رجل وأن الخمر رجل وأن الصلاة رجل وأن الصيام رجل وأن الفواحش رجل^٤.

كما أن هناك شبهاً آخر بينهم وبين الغلاة في الأحكام.

قال الصدوق عليه السلام: المفوضة - لعنهم الله - قد وضعوا أخباراً وزادوا في الأذان: «محمد وآل محمد خير البرية» مرتين، وفي بعض رواياتهم بعد «أشهد أن محمداً رسول الله» «أشهد أن علياً ولي الله» مرتين، ومنهم من روى بدل ذلك «أشهد أن علياً أمير المؤمنين حقاً» مرتين^٥. وقال ناصر خسرو - وهو في مرتبة الحجة عندهم - وست فقره أخرى يقولها مرتين: أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٨٦.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٩٠.

٣. لاحظ مقالات الإسلاميين: ١٠؛ المقالات والفرق: ٥١.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٥١٢. وقريب منه عن حفص المؤذن. لاحظ مختصر البصائر: ٢٣٧، ح ١.

٥. من لا يحضره الفقيه: ١/ ٢٩٠.

رسول الله أشهد أنّ عليّاً وليّ الله أشهد أنّ عليّاً وليّ الله حيّ على الصّلاة حيّ على الصّلاة حيّ على الصّلاة حيّ على الفلاح حيّ على الفلاح حيّ على خير العمل حيّ على خير العمل محمّد وعليّ خير البشر محمّد وعليّ خير البشر الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله^١.

نشوء الإسماعيلية

للبحث عن نشوء الإسماعيلية وتاريخها واستمرارها - كمذهب من المذاهب الإسلامية - لابدّ من تحقيق أحوال أنمتهم ومؤسسيها حتّى يتّضح لنا بدء أمر الفرقة وسير تكوينها وعقائدها.

فاعلم أنّه من موت إسماعيل بن جعفر إلى تشكيل الدولة الفاطمية في المغرب مرّت بالإسماعيلية مرحلتان:

المرحلة الأولى: عهد الأئمة المستورين.

المرحلة الثانية: عهد الأئمة الظاهرين.

فالأئمة المستورين عندهم الذين جاءوا بعد إسماعيل أربعة:

١. محمّد بن إسماعيل.

٢. عبد الله بن محمد بن إسماعيل.

٣. أحمد بن عبد الله بن محمّد بن إسماعيل.

٤. الحسين بن أحمد بن عبد الله بن محمّد بن إسماعيل^٢.

١. وجه دين: ١٢٧. وهذا نصّ كلامه: «شش گفتار دیگر است که هر یکی را دو بار دو بار گویند چون أشهد أنّ لا إله إلا الله أشهد أنّ لا إله إلا الله أشهد أنّ محمّداً رسول الله أشهد أنّ محمّداً رسول الله أشهد أنّ عليّاً وليّ الله أشهد أنّ عليّاً وليّ الله حيّ على الصّلاة حيّ على الصّلاة حيّ على الفلاح حيّ على الفلاح حيّ على خير العمل حيّ على خير العمل محمّد وعليّ خير البشر محمّد وعليّ خير البشر الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله دو مرتبه بگویند».

٢. قال الدكتور عارف تامر: من الأئمة المستورين عليّ بن الحسين المعلل، وهذا الإمام لا تعترف بوجوده الفرقة الإسماعيلية الآقاخانية في حين تؤكّد مصادر الدروز والمستعربين والمؤمنين عن وجوده وتعترف به. الإمامة في الإسلام: ١٧٦.

قال القاضي النعمان في ذلك:

فانصرف الأمر إلى التستر	واشتدت المحنة بعد جعفر
مقامه لما رأى من جلده	وكان قد أقام بعض ولده
فلم يكن قالوا بذاك يدري	فجعل الأمر له في ستر
إلا ثقات محض أوليائه	لخوفه عليه من أعدائه
فقام بالأمر، وقاموا أربعة	وأهلّه الذين قد كانوا معه
مستترين بعده بحسبه	لما مضى كلهم لصلبه
لشدّة المحنة والريضة	قد دخلوا في جملة الرعية
ودعوة في الناس كانت تجري	وكلهم له دعاة تسري
وكلّ حين وأوان، كلّ من	يعرفهم في كلّ عصر وزمن
يعلم ما علم من أسمانهم	والاهم، وكلّ أوليائهم
إلا احتفاظي بمصون سرهم	ولم يكن يمنعني من ذكرهم
ما كان قد أذي إليّ سرّاً	وليس لي بأن أقول جهراً
ولم يكونوا إذ تولّوا ظهورا	وهم على الجملة كانوا استتروا
لخوفهم من سطوة الأعادي ^١	بل دخلوا في جملة السواد

فالأن نبحت عن المرحلة الأولى بالتفصيل:

١. اسماعيل بن جعفر عليه السلام

معرفتنا بحياة إسماعيل عليه السلام ليست بكثيرة، مع أنّ ما وصلت إلينا حوله من الأخبار والروايات فيها الغموض والتعارض إحياناً بحيث لا نستطيع أن نقول فيه شيئاً بصيغة الجزم.

قال الدكتور مصطفى غالب: ولد إسماعيل بن الإمام جعفر الصادق سنة ١١٠ هـ في المدينة المنورة والدة هي فاطمة بنت الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب^١. إلا أنّ الجزم بولادته سنة ١١٠ هـ مشكل حيث لم يرد فيه نصّ معتبر في أيّ مصدر معتبر ولم ندر مستند هذا الكاتب الإسماعيلي.

وقال الدكتور عارف تامر: إنّ إسماعيل ولد سنة ١٠١ في المدينة المنورة، وأدعى والده الصادق أنّه مات سنة ١٣٨ هـ بموجب محضر أشهد عليه عامل الخليفة المنصور العباسي^٢. نعم، قد يقال بأنّه أكبر من أخيه موسى عليه السلام ٢٥ سنة^٣ وحيث إنّ الكاظم عليه السلام ولد سنة ١٢٨ أو ١٢٩ هـ، فإسماعيل ولد سنة ١٠٣ أو ١٠٤ هـ.

قال ابن عنبه: إسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام ويكنّى أبا محمد وأمه فاطمة بنت الحسين الأثرم بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام ويعرف بإسماعيل الأعرج، وكان أكبر ولد أبيه وأحبّهم إليه كان يحبّه حبّاً شديداً، وتوفّي في حياة أبيه بالعريض فحلّ على رقاب الرجال إلى بالقيع فدفن به سنة ثلاث وثلاثين ومائة قبل وفاة الصادق عليه السلام.

١. تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ١٢٣.

٢. الإمامة في الإسلام: ١٧٠.

٣. سرائر وأسرار النطقاء: ٢٥٨.

٤. الكافي: ١/ ٤٧٦؛ المقنعة: ٤٧٦؛ إعلام الوري: ٢/ ٦؛ مناقب آل أبي طالب عليه السلام: ٤/ ٣٢٣؛ كشف

الغمة: ٢/ ٢١٩؛ منتهى المقال: ١٥/ ١.

بعشرين سنة، كذا قال أبو القاسم بن خداع نسابة المصريين. فأعقب إسماعيل من محمّد وعليّ ابني إسماعيل^١.

ويظهر منه أنّ وفاته سنة ١٣٣هـ^٢، إلا أنّ الذي يظهر من رواية نقلها الكشي أنّه بقي إلى أن تولّى المنصور العباسي أمر الخلافة أي بعد سنة ١٣٦هـ حيث روى عن عنبسة العابد، قال: كنت مع جعفر بن محمّد عليه السلام بباب الخليفة أبي جعفر بالحيرة، حين أتى ببسام وإسماعيل بن جعفر بن محمّد، فأدخلا على أبي جعفر، قال: فأخرج بسام مقتولاً وأخرج إسماعيل بن جعفر بن محمّد، الخبر^٣.

وقال ابن خلدون: كان أبو جعفر المنصور طلبه فشهد له عامل المدينة أنّه مات^٤.

وهذا أيضاً يشهد بأنّ موته بعد سنة ١٣٦هـ

وقال العلوي: في رواية أبي الغنائم الحسيني عن أبي القاسم ابن خداع نسابة المصريين ابن اسماعيل بن جعفر أكبر ولد أبيه، مات بالعريض ودفن بالبقيع سنة ثمان وثلاثين ومائة قبل وفات أبيه بعشر سنة^٥.

ثم إنّ الدكتور مصطفى غالب نقل عن ابن خلدون أنّه قال: توفي إسماعيل في حياة أبيه سنة ١٤٥هـ^١. إلا أنّه لم نجد ذلك في كلام ابن خلدون.

١. عمدة الطالب: ٢٣٣.

٢. وبه صرح السيّد المدني عليه السلام شارح الصحيفة. رياض السالكين: ١/ ١٢٦.

٣. رجال الكشي: ٢٤٥-٢٤٤.

٤. تاريخ ابن خلدون: ٤/ ٣٠.

٥. المجدي في أنساب الطالبين: ١٠٠.

١. تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ١٢٤.

وذكر الزركلي - تبعاً لما في دائرة المعارف الإسلامية - وفاته سنة ١٤٣ هـ أي قبل وفاة أبيه بخمسة أعوام^١.

وقال الشيخ المفيد^٢: كان لأبي عبدالله^{عليه السلام} عشرة أولاد وكان إسماعيل أكبر إخوته، وكان أبوه^{عليه السلام} شديد المحبة له والبر به والإشفاق عليه، وكان قوم من الشيعة يظنون أنه القائم بعد أبيه والخليفة له من بعده، إذ كان أكبر إخوته سنّاً، ولميل أبيه إليه وإكرامه له، فمات في حياة أبيه بالعريض، وحمل على رقاب الرجال إلى أبيه بالمدينة حتى دفن بالبيع.

وروي: أن أبا عبدالله^{عليه السلام} جزع عليه جزعاً شديداً، وحزن عليه حزناً عظيماً، وتقدم سريره بلا حذاء ولا رداء، وأمر بوضع سريره على الأرض قبل دفنه مراراً كثيرة، وكان يكشف عن وجهه وينظر إليه، يريد^{عليه السلام} بذلك تحقيق أمر وفاته عند الظّاتين خلافته له من بعده، وإزالة الشبهة عنهم في حياته^٢.

وعن زرارة بن أعين أنه قال: دخلت على أبي عبدالله^{عليه السلام} وعن يمينه سيّد ولده موسى^{عليه السلام} وقدامه مرقد مغطى، فقال لي: يا زرارة، جنني بداود بن كثير الرقي وحمران وأبي بصير، ودخل عليه المفضل بن عمر، فخرجت فأحضرت من أمرني بإحضاره، ولم يزل الناس يدخلون واحداً إثر واحد حتى صرنا في البيت ثلاثين رجلاً، فلمّا حشد المجلس قال: يا داود، اكشف لي عن وجه إسماعيل، فكشفت عن وجهه. فقال أبو عبدالله^{عليه السلام}: يا داود، أحيي هو أم ميت؟ قال داود: يا مولاي، هو ميت، فجعل يعرض ذلك على رجل رجل حتى أتى على آخر من في المجلس وانتهى عليهم بأسرهم، كلّ يقول: هو ميت، يا مولاي. فقال: اللهم اشهد.

ثم أمر بغسنه وحنوطه وإدراجة في أثوابه، فلَمَّا فرغ منه قال للمفضَّل: يا مفضل، احسر عن وجهه، فحسر عن وجهه، فقال: أحي هو أم ميّت؟ فقال: ميّت. قال: اللّهم اشهد عليهم.

ثم حمل إلى قبره، فلَمَّا وضع في لحده، قال: يا مفضَّل، اكشف عن وجهه، وقال للجماعة: أحي هو أم ميّت؟ قلنا له: ميّت. فقال: اللّهم اشهد واشهدوا فإنّه سيرتاب المبطلون، يريدون إطفاء نور الله بأفواههم، ثم أوماً إلى موسى عليه السلام والله متمّ نوره ولو كره المشركون.

ثم حثونا عليه التراب، ثم أعاد علينا القول، فقال: الميّت المحطّط المكفّن المدفون في هذا اللحد من هو؟ قلنا: إسماعيل. قال: اللّهم اشهد، ثم أخذ بيد موسى عليه السلام، وقال: هو حقّ، والحقّ منه إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها.^١
فجميع ذلك - على اختلافهم - نصّ على موته في حياة الصادق عليه السلام ولم يختلف فيه أحد من علماءنا.

إلا أنّ بعض الإسماعيلية ذهبوا إلى أنّه لم يمت بل ما فعله الصادق عليه السلام من الإشهاد على موته تغطية لستره عن عيون العباسيين الذين كانوا يطاردونه بسبب نشاطه المتزايد في نشر نعاليم التي اعتبرتها الدولة العباسية منافية لقوانينها.
المعروف أنّه توجّه إلى سلمية ومنها إلى دمشق فعلم به عامل الخليفة، وهذا ما جعله يغادرها إلى البصرة ليعيش فيها مستتراً بقية حياته.

مات في البصرة سنة ١٤٣ هـ وكان أخوه موسى بن جعفر الكاظم حجاباً عليه، أمّا ولي عهده محمّد فكان له من العمر أربع عشرة سنة عند موته.^١

١. كتاب الغيبة: ٣٤٧، ٣٤٨، ح ٨.

١. الإمامة في الإسلام: ١٧٢.

إلا أنّ ذلك لا يساعده أيّ دليل، فاعترف به أيضاً الكاتب الإسماعيلي وقال: هناك أقوال كثيرة لمؤرّخين يؤكّدون فيها أنّه مات في عهد والده، وأنّ قصة ظهوره في البصرة أسطورة لا تقوم على حقيقة.

إلا أنّه ذكر وجهاً في تصحيح مقالة الإسماعيلين بقوله: مهما يكن من أمر فالإسماعيليون اشتهروا بالتخفي والاستتار، والمحافظة على أنمتهم، لذلك ليس بعيداً أن تكون الرواية الأولى [أي أنّه مات في البصرة سنة ١٤٣ هـ] صحيحة^١.

وقال المؤرخ الإسماعيلي: أغلب مؤرّخي الإسماعيلية يقولون: إنّ قصة وفاة إسماعيل في حياة أبيه كانت قصّة أراد بها الإمام جعفر الصادق التمويه والتغطية على الخليفة العباسي أبي جعفر المنصور، الذي كان يطارد أئمة الشيعة في كلّ مكان، وتحت كلّ شمس، فخاف جعفر الصادق على ابنه وخليفته إسماعيل، فادّعى موته وأتى بشهود كتبوا المحضر إلى الخليفة العباسي، الذي أظهر سروراً وارتياحاً لوفاة إسماعيل الذي كان إليه أمر إمامة الشيعة، ثمّ شوهد إسماعيل بعد ذلك في البصرة، وفي بعض البلدان الفارسية. وعلى هذا الأساس لم تسقط الإمامة عن إسماعيل بالموت قبل أبيه لأنّه مات بعد أبيه^٢.

والظاهر أنّ هذا الرأي له جذور تاريخي - ولعلّها من تمويهات الخطابية - قال الأشعري: فرقة زعمت أنّ الإمام بعد جعفر ابنه إسماعيل بن جعفر، وأنكرت موت إسماعيل في حياة أبيه، وقالوا: كان ذلك يلبس على الناس لأنّه خاف عليه نفسه عنهم، وزعموا أنّ إسماعيل لا يموت حتّى يملك الأرض ويقوم بأمور الناس، وأنّه هو القائم لأنّ أباه أشار إليه بالإمامة بعده وقدّدهم ذلك له، واخبرهم أنّه صاحبهم،

١. الإمامة في الإسلام: ١٧٢.

٢. تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ١٦. ولاحظ أيضاً تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ١٤٢-١٤٣.

والإمام لا يقول إلا الحق، فلما اظهر موته علمنا أنه قد صدق وأنه القانم لم يمت^١.
ثم هنا بحث بين الرجاليين في أحوال إسماعيل مدحاً وذماً وحيث إن منشأ البحث
الروايات الواردة في الباب فالأولى ذكرها ثم البحث حول مفادها.
فأما الروايات المادحة فمنها:

١. عن أبي خديجة الجمال قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إني سألت الله في
إسماعيل أن يبقيه بعدي فأبى، ولكنه قد أعطاني فيه منزلة أخرى، إنه يكون أول منشور
في عشرة من أصحابه، ومنهم عبد الله بن شريك وهو صاحب لوائه^٢.
٢. عن يزيد بن سليط قال: لقيت أبا إبراهيم عليه السلام ونحن نريد العمرة - إلى أن قال: -
لو كانت الإمامة بالمحبة لكان إسماعيل أحب إلى أيك منك، ولكن ذلك من الله تعالى^٣.
وأما الروايات الذميمة فمنها:

١. عن عنبسة العابد، قال: كنت مع جعفر بن محمد عليه السلام بباب الخليفة أبي جعفر
بالحيرة، حين أتى ببسام وإسماعيل بن جعفر بن محمد، فأدخلا على أبي جعفر، قال:
فأخرج بسام مقتولاً وأخرج إسماعيل بن جعفر بن محمد، قال: فرفع جعفر رأسه إليه،
قال: أفعلتها يا فاسق أبشر بالنار^١.

قال السيد الأمين رحمته الله: التأمل الصادق يقضي بأنه عليه السلام أراد الإتيان بعبارة موهمة استدفاعاً
لشر المنصور الذي ما أراد بهذا الكلام غيره، فهو من باب إياك أعني واسمعي يا جارة^٢.
أضف إلى ذلك أن الرواية ضعيفة سنداً.

١. المقالات والفرق: ٨٠. ولاحظ أيضاً الحور العين: ١٦٢؛ الملل والنحل: ١/ ٢٢٦.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٣٩١. والرواية صحيحة. ومثله في مختصر البصائر: ١١٥، ح ٣٦.

٣. الكافي: ١/ ٣١٥، ح ١٤.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٤٤٩.

٢. أعيان الشيعة: ٣/ ٣١٧. وقريب منه في معجم رجال الحديث: ٤/ ٤١، الرقم: ١٣١٦.

٢. عن صفوان عن الرضا عليه السلام قال: كان مشيختكم وكبراؤكم يقولون في إسماعيل وهم يرونه يشرب كذا وكذا، فيقولون هذا أجود^١.

وقال الكرباسي عليه السلام قوله: يشرب كذا وكذا، أي يقول: كذا وكذا. ثم استشهد على ذلك بما في الكافي عن ابن الحرّ قال: دخلت على أبي عبدالله عليه السلام أيام قدم العراق فقال لي: ادخل على إسماعيل بن جعفر فإنه شاكٍ فانظر ما وجعه وصف لي شيئاً من وجعه الذي يجد.

قال: فقمّت من عنده فدخلت على إسماعيل فسألته عن وجعه الذي يجد فأخبرني به فوصفت له دواءً فيه نبيذٌ، فقال إسماعيل: التّبيذ حرامٌ، وإنّا أهل بيتٍ لا نستشفي بالحرام^٢.

أنصف إلى ذلك أنّ الرواية ضعيفة سنداً أيضاً.

٣. عن الحسن بن راشد قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن إسماعيل، فقال: عاص، لا يشبهني ولا يشبه أحداً من آبائي^٤.

٤. عن عبيد بن زرارة قال: ذكرت إسماعيل عند أبي عبدالله عليه السلام فقال: والله لا يشبهني ولا يشبه أحداً من آبائي^١.

قال أبو عليّ الحائري عليه السلام: المراد أنّه ليس أهلاً للإمامة، فإنّ غير الإمام لا يشبه الإمام^٢.

فالمتحصّل أنّ إسماعيل بن جعفر جليل، وكان مورد عطف الإمام عليه السلام، على ما نطقت به صحيحة أبي خديجة الجمال.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٨٩٩.

٢. الكافي: ٤١٤/٦، ح ٥.

٣. إكليل المنهج في تحقيق المطلب: ٧٢.

٤. كمال الدين وتمام النعمة: ٧٠.

١. كمال الدين وتمام النعمة: ٧٠.

٢. منتهى المقال: ٥٥/٢، الرقم: ٣٣٨. ومثله في معجم رجال الحديث: ٤/٤٢، الرقم: ١٣١٦؛ أعيان

ويؤكد ذلك: ما ورد عن الصادق عليه السلام من تقبيله إسماعيل، بعد موته مراراً.^١
وقال المامقاني رحمته الله: الظاهر أنّ كلّ ما ورد في ذمّ إسماعيل - بعد ما تحقّق من شدّة محبّته عليه السلام له، وبرّه به، وتوبيهه عليه السلام في جملة من الأخبار بشأنه - قد صدر لبيان عدم استحقاقه الإمامة المظنون أو المقطوع لدى الكثير من الناس يومئذ استحقاقه لها، ككونه لا يشبهه، وأنّه عاصٍ.^٢

كما أنّ الظاهر أنّه لم يدّع الإمامة، ولم يؤهّل نفسه للإمامة، غير أنّ جلالته وشدّة حبّ أبيه إليه واهتمامه به، وكبر سنّه على إخوته، ظنّ بعض الشيعة أنّه المؤهّل لمنصب الإمامة، والمستحقّ للخلافة في الأرض، والإمام الصادق عليه السلام خطأ ظنّهم وأرشدهم إلى من يقوم مقامه.

هذا ولكن اختلفت الأقاويل في أمر إسماعيل بن جعفر بحيث لا نستطيع أن نعرف أوّل من دعا بإمامته، والظاهر أنّ بعض أتباع أبي الخطاب هم الذين نادوا به.
فعن حمّاد بن عثمان، عن إسماعيل بن عامر، قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فوصفت له الأئمة حتّى انتهيت إليه، قلت: وإسماعيل من بعدك، فقال: أما ذا فلا، قال حمّاد: فقلت لإسماعيل: وما دعاك إلى أن تقول وإسماعيل من بعدك. قال: أمرني المفصّل بن عمر.^١

وهذا^٢ قد كان يسبّب في ذهاب جماعة من الشيعة إلى إمامته، أو الميل إليها.

١. معجم رجال الحديث: ٤/ ٤٢، الرقم: ١٣١٦.

٢. تنقيح المقال: ١٠/ ٥٤.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٩٠.

٢. إلا أنّ الشيخ المفيد رحمته الله ذهب إلى أنّ الاعتقاد بإمامته لميل أبيه إليه وإكرامه له. الإرشاد: ٢/ ٢٠٩. وقال صاحب ضوء المشكاة: صحب إسماعيل أباه وروى عنه ومات في حياته ولم يدّع الإمامة وإنّما ادّعاها قوم له غلطاً لمحبة أبيه إيّاه فظنّوا أنّه الإمام. الأعلام: ٣١١/ ١.

فعن صفوان بن يحيى، عن إسحاق بن عمار الصيرفي، قال: وصف إسماعيل بن عمار أخى لأبي عبد الله عليه السلام دينه واعتقاده، فقال: إني أشهد أن لا إله إلا الله، وأنّ محمداً رسول الله، وأنكم ووصفهم - يعني الأئمة - واحداً واحداً حتى انتهى إلى أبي عبد الله عليه السلام، ثم قال: وإسماعيل من بعدك؟ قال: أمّا إسماعيل فلا^١.

وعن الفيض بن المختار، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك، ما تقول في الأرض أقبليها من السلطان ثم أأجرها من أكرتي على أن ما أخرج الله منها من شيء كان لي من ذلك النصف أو الثلث وأقل من ذلك أو أكثر، هل يصلح ذلك؟ قال: لا بأس به. فقال له إسماعيل ابنه: يا أبتاه، لم تحفظ. قال: أوليس كذلك أعامل أكرتي؟ يا بني، أليس من أجل ذلك كثيراً ما أقول لك: الزمني فلا تفعل. فقام إسماعيل وخرج. فقلت: جعلت فداك، فما على إسماعيل ألا يلزمك إذ كنت متى مضيت أفضيت الأشياء إليه من بعدك كما أفضيت الأشياء لك من بعد أبيك. فقال: يا فيض، إنّ إسماعيل ليس منّي كأننا من أبي.

قلت: جعلت فداك، فقد كان لا أشك في أنّ الرحال تحطّ إليه من بعدك، فإن كان ما نخاف وإنّا نسأل الله من ذلك العافية فإلى من؟ فأمسك عني، فقبلت ركبته، وقلت: ارحم شيبتي، فإنّما هي النار، إني والله لو طمعت أن أموت قبلك ما باليت، ولكني أخاف أن أبقى بعدك. فقال لي: مكانك، ثم قام إلى ستر في البيت فرفعه ودخل فمكث قليلاً، ثم صاح بي: يا فيض، ادخل.

فدخلت فإذا هو بمسجده قد صلّى وانحرف عن القبلة، فجلست بين يديه، فدخل عليه أبو الحسن موسى عليه السلام وهو يومئذ غلام في يده درة، فأقعدته على فخذه، وقال له:

بأبي أنت وأمي، ما هذه المخفقة التي بيدك؟ فقال: مررت بعليّ أخي وهي في يده وهو يضرب بها بهيمة، فاتزعتها من يده، فقال لي أبو عبد الله عليه السلام: يا فيض، إنّ رسول الله ﷺ أفضيت إليه صحف إبراهيم وموسى فاتمن عليها عليّاً، ثم اتمن عليها عليّ الحسن، ثم اتمن عليها الحسن الحسين أخاه، واتمن الحسين عليها عليّ بن الحسين، ثم اتمن عليها عليّ بن الحسين محمّد بن عليّ، واتمني عليها أبي، فكانت عندي، وقد اتمنت ابني هذا عليها على حدّاته وهي عنده.

فعرفت ما أراد. فقلت: جعلت فداك، زدني. فقال: يا فيض، إنّ أبي كان إذا أراد أن لا ترد له دعوة أجلسني عن يمينه ودعا، فأمنت، فلا ترد له دعوة، وكذلك أصنع بابني هذا وقد ذكرت أمس بالموقف فذكرتك بخير. قال فيض: فبكيت سروراً، ثم قلت له: يا سيدي، زدني. فقال: إنّ أبي كان إذا أراد سفرأ وأنا معه فنعس وكان هو على راحلته أدنيت راحلتي من راحلته فوسدته ذراعي الميل والميلين حتّى يقضي طره من النوم، وكذلك يصنع بي ولدي هذا.

فقلت له: زدني، جعلت فداك. فقال: يا فيض، إنّني لأجد ابني هذا ما كان يعقوب يجده بيوسف. فقلت: سيدي، زدني. فقال: هو صاحبك الذي سألت عنه، قم فأقر له بحقه، فقمّت حتّى قبلت يده ورأسه، ودعوت الله له، فقال أبو عبد الله عليه السلام: أما إنّّه لم يؤذن لي في المرّة الأولى منك. فقلت: جعلت فداك، أخبر به عنك؟ قال: نعم، أهلك وولدك ورفقاءك، وكان معي أهلي وولدي، وكان معي يونس بن ظبيان من رفقائي.

فلما أخبرتهم حمدوا الله على ذلك، وقال يونس: لا والله حتّى أسمع ذلك منه، وكانت به عجلة، فخرج فاتبعته، فلما انتهيت إلى الباب سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول - وقد سبقنا يونس - الأمر كما قال لك فيض اسكت وأقبل. فقال: سمعت وأطعت، ثم

دخلت، فقال لي أبو عبد الله عليه السلام حين دخلت: يا فيض، زرقه زرقه^١. قلت له: قد فعلت^٢. وعن الوليد بن صبيح، قال: كان بيني وبين رجل يقال له عبد الجليل كلام في قدم، فقال لي: إن أبا عبد الله عليه السلام أوصى إلى إسماعيل. قال: فقلت ذلك لأبي عبد الله عليه السلام: إن عبد الجليل حدّثني بأنك أوصيت إلى إسماعيل في حياته قبل موته بثلاث سنين. فقال: يا وليد، لا والله، فإن كنت فعلت فإلى فلان، يعني أبا الحسن موسى عليه السلام، وسماه^٣.

كما أنّ من المحتمل أن ما روي عن الصادق عليه السلام حيث قال: ما بدا لله بدءا كما بدا له في إسماعيل ابني^٤، من وضع الخطّابية، فإنّه لمّا مات إسماعيل وقعوا في

١. زرقه - بالنبطية - أي: خذه إليك.

٢. كتاب الغيبة: ٣٤٢-٣٤٥، ح ٢.

٣. كتاب الغيبة: ٣٤٥، ح ٣.

٤. كمال الدين وتمام النعمة: ٦٩/١؛ الأصول الستة عشر: ١٩٦.

واعلم أنّه قد ورد في بعض المصادر: ما بدا لله بدءا كما بدا له في إسماعيل أبي إذا أمر أباه إبراهيم بذبحه ثم فداه بذبح عظيم. التوحيد للصدوق: ٣٣٦، ح ١١.

قال المحقّق التستري رحمه الله: أحدهما تحريف، ومن قرأه بالأوّل أراد به إسماعيل ابن الصادق عليه السلام وقال: معنى البدء فيه أنّه اخترم قبل الصادق عليه السلام ليعلم أنّه ليس بإمام بعده. ومن قرأه بالثاني أراد به إسماعيل الذبيح وقال: معنى البدء فيه أنّه أمر أبوه بذبحه ثم فدي بذبح عظيم.

قلت: على فرض صحّة الخبر الأصحّ الثاني، لأنّ زعم إمامة إسماعيل بن جعفر إنّما كان من جمع جهال وبقوام ذلك على الضلال، وأمّا مأمورية إبراهيم بذبح ابنه إسماعيل فكان هو مع رسالته معتقداً بذلك فهو البدء الأكبر من كلّ بدء، وفي مثله يصحّ أن يقال: ما بدا لله في شيء مثل ما بدا فيه.

وقلنا: على فرض صحّة الخبر، لأنّه لم يذكر له سند وفي توحيد الصدوق بعد نقله وفي الحديث على الوجهين جميعا عندي نظر. وقال نصير الدّين الطوسي: إنّ خبر واحد.

ولكن يمكن تصحيح معناه بأنّه مفاد قوله تعالى: ﴿يَمْنَحُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَيُنَبِّئُ عَنْ عِندَهُ أُمّ الْكِتَابِ﴾، وقوله تعالى ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ وهو ردّ على اليهود في قولهم: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ كقوله تعالى في ردّه: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾.

حيص ويحص فألجزؤا إلى وضع رواية لنلا يميل عنهم الناس.
أو أنّ تطبيقه على إمامة إسماعيل ووقوع البداء فيها من تمويههم^١.

قال الشيخ المفيد^(رحمته الله): أمّا الرواية عن أبي عبد الله^(عليه السلام) من قوله: ما بدا لله في شيء كما بدا له في إسماعيل، فإنّها على غير ما توهّموه أيضاً من البداء في الإمامة وإنّما معناها ما روي عن أبي عبد الله^(عليه السلام) أنّه قال: إنّ الله تعالى كتب القتل على ابني إسماعيل مرتّين فسألته فيه عففاً عن ذلك، فما بدا له في شيء كما بدا له في إسماعيل، يعني به ما ذكره من القتل الذي كان مكتوباً فصرفه عنه بمسألة أبي عبد الله^(عليه السلام). وأمّا الإمامة فإنّه لا يوصف الله فيه بالبداء وعلى ذلك إجماع فقهاء الإمامية، ومعهم فيه أثر عنهم^(عليهم السلام) أنّهم قالوا مهما بدا لله في شيء فلا يبدو له في نقل نبيّ عن نبوّته ولا إمام عن إمامته ولا مؤمن قد أخذ عهده بالإيمان عن إيمانه^٢.

ثمّ أنّهم بعد موت إسماعيل أغرّوا ابنه محمّد بن إسماعيل بالدعوة لنفسه بعد أبيه.

٢. محمّد بن إسماعيل

قال الدكتور عارف تامر: إنّّه ولد سنة ١٤١ هـ^٣ في المدينة.

عند ما توفّي والده الإمام إسماعيل اضطرّ لترك المدينة خوفاً من مراقبة الرشيد العبّاسي، الذي استطاع بنشاطه من إخماد كافة الثورات والدعوات الإمامية، فذهب

ولكن تسمية مثله البداء من باب التوسّع، كقوله تعالى: ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرْنًا﴾

فالأمر بالدّبح ثمّ الفداء في صورة بداء. الأخبار الدخيلة: ٥٢/١.

١. كمال الدين وتمام النعمة: ٦٩/١؛ الأصول الستة عشر: ١٩٦.

١. الفصول المختارة: ٣٠٩. ولاحظ أيضاً المسائل العكبرية: ٩٩.

٢. وقال الدكتور مصطفى غالب: ولد سنة ١٣٣٢ هـ تاريخ الدعوة الإسلامية: ١٣٠.

إلى الكوفة، ومنها إلى فرغانة، ثم إلى نيسابور، عمل على نشر دعوته بنشاط في الجزيرة العربية، وفي كافة البلدان الإسلامية، وقد استطاع التسمية على الخلفاء العباسيين والإفلات من قبضتهم، وهم المهديّ والهادي والرشيد. لقبه الشاكر والمكتوم^١ والمستور^٢.

ازداد تستراً بعد أن أعطى الرشيد أمراً بالقبض عليه^٣، ثم إنّه رَحَلَ إلى الريّ ومنها إلى نهاوند، وفيها عقد زواجه على ابنة أميرها أبي المنصور بن جوشن، وبعد ذلك توجه إلى تدمر في سوريا حيث جعلها مركزاً لإقامته ونشر دعوته، وجّه الرشيد جيشاً لإلقاء القبض عليه عند ما كان في نهاوند، ولكن أتباعه تمكنوا من الانتصار على الجيش المذكور وردّوه خائباً. عمّر بلدة سمّاهها محمود آباد.

يقال أنّه هو الذي أرسل الداعيين الحلواني وأبا سفيان إلى المغرب. تُوفي في مدينة تدمر ودفن في جبل واقع إلى الشمال الغربي منها، ويعرف حتّى الآن بضريح محمّد بن عليّ، وفاته سنة ١٩٣ هـ.

يقال: إنّ حجّته هو ميمون القداح، والحقيقة أنّ الإمام محمّد بن إسماعيل هو نفسه كان يحمل لقب ميمون والقداح.

ترك عدداً من الأولاد ومنهم عبدالله الذي كان وليّاً للعهد^٤.

١. قال الدكتور مصطفى غالب: وقد لُقّب بالإمام المكتوم لأنّه لم يلعددعوته وأخذ في بثّها خفية. تاريخ الدعوة الإسلامية: ١٣٠.

٢. وقال الدكتور مصطفى غالب: ملقّب بالحبيب. تاريخ الدعوة الإسلامية: ١٣٠.

٣. قال الدكتور مصطفى غالب: قيل علم ذلك عن طريق زوجة الخليفة الرشيد [أي الزبيدة] التي كانت تتعق المذهب الإسماعيلي سرّاً. تاريخ الدعوة الإسلامية: ١٣١.

١. الإمامة في الإسلام: ١٧٣-١٧٤.

وقال الداعي إدريس - وهو من أشهر مؤرخي الاسماعيلية - في كتابه عيون الأخبار: إنّه خرج من المدينة إلى الكوفة مصحوباً بأخيه عليّ وظلّ مستتراً هنا حتّى ولد له فيها ولد اسمه عبدالله ومن الكوفة سار إلى الري واستتر عند أحد الدعاة السريين المسمّى إسحاق بن عبّاس وكان يشغل منصب حاكم الري من قبل الرشيد العبّاسي، وبعدها سار إلى نهاوند، فخرج منها إلى بلدة سابور ومنها إلى فرغانة ومنها إلى عسكر مكرم وهناك على مشهد من دعائه نصّ على إمامة ولده عبدالله ولقبه بأحمد الوفي وبعد ذلك بزمن قليل توفي إلى رحمة الله سنة ١٦٩ هـ فاستلم الإمامة من بعده ولده عبدالله، وخرج سرّاً من عسكر مكرم إلى زمهر ومنها إلى الديلم.

وهناك تزوّج بامرأة من الاسرة العلوية يسمّى والدها الأمير علي الهمداني فرزق منها ولداً أسماه أحمد ولقبه محمّداً التقي، فأقام بعد ذلك في مدينة معرة النعمان قرب حلب، ثمّ إنّه غادرها إلى مدينة سلمية قرب حمص بعد ان ترك أخاه حسيناً يقوم بالنيابة عنه، وفي سلمية نصّ على إمامة أحمد بن عبدالله وانتقل بعد ذلك إلى بلدة مصياف بسورية ومات فيها وكان ذلك سنة ٢١٢ هـ.

وبعد وفاته استلم شؤون الإمامة ولده المسمّى أحمد بن عبدالله الملقّب بمحمّد التقي، فوضع الوكلاء والدعاة بمركز دعوته بسلمية وسار متنقلاً في البلاد حتّى توفي في القسطنطينية سنة ٢٢٩ هـ، وبعد ذلك استلم شؤون الدعوة ولده بسلمية وهو المسمّى الحسين بن أحمد بن عبدالله الملقّب بعبدالله الرضي وقد توفي في سلمية سنة ٢٦٧ هـ^١.

هذا ولكن إنّ الذي في روايات الإمامية حوله لا ينطبق على ما في روايات الاسماعيلية حوله. فالآن لابدّ من نقل روايات الإمامية حوله، فنقول:

روي عن علي بن جعفر بن محمد عليه السلام قال: جاءني محمد بن إسماعيل بن جعفر يسألني أن أسأل أبا الحسن موسى عليه السلام أن يأذن له في الخروج إلى العراق وأن يرضى عنه ويوصيه بوصية.

قال: فتجنبت حتى دخل المتوضأ وخرج، وهو وقت كان يتهيأ لي أن أخلوه وأكلمه، قال: فلما خرج قلت له: إن ابن أخيك محمد بن إسماعيل يسألك أن تأذن له في الخروج إلى العراق وأن توصيه، فأذن له عليه السلام، فلما رجع إلى مجلسه قام محمد بن إسماعيل وقال: يا عم أحب أن توصيني، فقال: أوصيك أن تتقي الله في دمي، فقال: لعن الله من يسعى في دمك.

ثم قال: يا عم أوصني، فقال: أوصيك أن تتقي الله في دمي، قال: ثم ناوله أبو الحسن عليه السلام صرة فيها مائة وخمسون ديناراً، فقبضها محمد، ثم ناوله أخرى فيها مائة وخمسون ديناراً، فقبضها، ثم أعطاه صرة أخرى فيها مائة وخمسون ديناراً، فقبضها ثم أمر له بألف وخمسمائة درهم كانت عنده، فقلت له في ذلك واستكثرت، فقال: هذا ليكون أوكد لحجتي إذا قطعني ووصلته.

قال: فخرج إلى العراق، فلما ورد حضره هارون أتى باب هارون بثياب طريقه قبل أن ينزل، واستأذن على هارون، وقال للحاجب: قل لأmir المؤمنين: إن محمد بن إسماعيل بن جعفر بن محمد بالباب. فقال الحاجب: انزل أولاً وغير ثياب طريقك وعد لأدخلك إليه بغير إذن، فقد نام أمير المؤمنين في هذا الوقت، فقال: أعلم أمير المؤمنين أتى حضرت ولم تأذن لي. فدخل الحاجب وأعلم هارون قول محمد بن إسماعيل، فأمر بدخوله، فدخل.

وقال: يا أمير المؤمنين خليفتان في الأرض موسى بن جعفر بالمدينة يجبى له الخراج وأنت بالعراق يجبى لك الخراج! فقال: والله، فقال: والله، قال: فأمر له بمائة

ألف درهم، فلمّا قبضها وحمل إلى منزله أخذته الذبحة في جوف ليلته فمات، وحول من الغد المال الذي حمل إليه^١.

وقال ابن عنبه: قال ابن خداع: كان موسى الكاظم عليه السلام يخاف ابن أخيه محمّد بن إسماعيل ويبرّه وهو لا يترك السعي به إلى السلطان من بني العباس. ونقل عن أبي نصر البخاري أنّه قال: كان محمّد بن إسماعيل بن الصادق عليه السلام مع عمّه موسى الكاظم عليه السلام يكتب له السر إلى شيعته في شيعته في الآفاق، فلمّا ورد الرشيد الحجاز سعى محمّد بن إسماعيل بعمه إلى الرشيد، فقال: أعلمت أنّ في الأرض خليفتين يجبى إليهما الخراج فقال الرشيد: ويلك أنا ومن؟ قال: موسى بن جعفر. وأظهر أسرارهم فقبض الرشيد على موسى الكاظم عليه السلام وحبسه وكان سبب هلاكه، وحظي محمّد بن إسماعيل عند الرشيد وخرج معه إلى العراق ومات ببغداد ودعا عليه موسى بن جعفر عليه السلام بدعاء استجاب له الله تعالى فيه وفي أولاده، ولما لم يمض موسى بن جعفر عليه السلام في صلة محمّد بن إسماعيل والاتّصال مع سعيه به قال: إنّني حدّثني أبي عن أبيه، عن جدّه، عن أبيه، عن جدّه، عن النبي صلى الله عليه وآله الرحم إذا قطعت فوصلت ثمّ قطعت فوصلت ثمّ قطعت فوصلت ثمّ قطعت قطعها الله تعالى، وإنّما أردت أن يقطع الله رحمه من رحمي^١.

إلا أنّ الصدوق والمفيد وأبا الفرج رووا هذه القضية وفيما رواه عليّ بن إسماعيل بدل محمّد بن إسماعيل^٢.

١. رجال الكشي: ٢٦٤-٢٦٥. وقريب منه في الكافي: ١/ ٤٨٥، ح ٨؛ مناقب آل أبي طالب:

٣/ ٤٣٩-٤٤٠؛ عمدة الطالب: ١١٨.

١. عمدة الطالب: ٢٣٣-٢٣٤.

٢. عيون أخبار الرضا عليه السلام: ٢/ ٧٠-٧٢، ح ٢؛ الإرشاد: ٢/ ٢٣٧-٢٣٩؛ مقاتل الطالبين: ٣٣٣؛ الغيبة:

٢٨٢٦، ح ٦. وقريب منه في الخرائج والجرائح: ٢/ ٩٤٤-٩٤٥؛ مناقب آل أبي طالب: ٣/ ٤٢٣-٤٢٤.

قال السيّد الخويي عليه السلام: بما أنّ طريق الكافي إلى نقل هذه القصة صحيح، فالظاهر أنّ ما في عليّ بن إسماعيل ليس بصحيح. ومن البعيد جداً أن تكون القصة متكررة^١. ولكن قال المحقّق التستري عليه السلام: لا يبعد وهم الكشي، ففي السير بقاء محمّد بن إسماعيل هذا إلى زمان المأمون. ثمّ استشهد بما قال ابن أبي الحديد^٢. قال ابن أبي الحديد: ظفر المأمون عبدالله بن هارون الرشيد بكتب قد كتبها محمّد بن إسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام إلى أهل الكرخ وغيرهم من أعمال أصفهان يدعوهم فيها إلى نفسه، فأحضرها بين يديه، ودفعها إليه، وقال له: أتعرف هذه؟ فأطرق خجلاً، فقال له: أنت آمن، وقد وهبت هذا الذنب لعليّ وفاطمة عليهما السلام، فقم إلى منزلك، وتخيّر ما شئت من الذنوب، فإنّا نتخيّر لك مثل ذلك من العفو^٣.

فإن قلنا بصحّة ما في الكافي - كما عليه السيّد الخويي عليه السلام - فهو مات في عهد الكاظم عليه السلام، فما قيل من أنّه ذهب إلى مدينة كذا ثمّ إلى كذا ورحل من كذا إلى كذا كلّها وهم وخيال، ولعلّ الإسماعيلية بعد ما استقرّ مذهبهم وضعوا هذه الروايات والحكايات حوله^٤ أو أنّ الخطائية لمّا مات إسماعيل جمعوا حول محمّد

١. معجم رجال الحديث: ١١٢/١٦، الرقم: ١٠٢٧٤.

٢. قاموس الرجال: ٩/ ١١٧-١١٨.

٣. شرح نهج البلاغة: ١١٧/١٦.

٤. ويؤيد ذلك ما قيل: إنّ خلفاء الفاطمية - وهم ألبسوا على الإسماعيلية ثوب مذهب - ليسوا من أولاد إسماعيل حقيقة. نقل الذهبي عن أبي شامة أنّه قال: نسبتهم إلى مجوسي أو يهودي، حتّى اشتهر لهم ذلك بين العوام، فصاروا يقولون: الدولة الفاطمية والدولة العلوية إنّما هي الدولة اليهودية، أو المجوسية الملحدة الباطنية. وقد ذكر ذلك جماعة من العلماء الأكابر أنّهم لم يكونوا لذلك أهلاً، ولا نسبهم صحيح، بل المعروف أنّهم بنو عبيد. وكان والد عبيد هذا من نسل القداح الملحد المجوسي. وقيل كان والد عبيد هذا يهودياً من أهل سلمية، وكان حداداً. وعبيد كان اسمه سعيد، فلما دخل المغرب تسرّع بعبد الله، وأدعى نسباً ليس بصحيح. وذكر ذلك جماعة من علماء الأنساب. ثمّ قال الذهبي نفسه: وقد بيّن نسبهم جماعة

بن إسماعيل وبعد موته أولدوا محمّد بن إسماعيل آخر.
ويؤيد ذلك أنّ الزركلي نقل عن كشف أسرار الباطنية أنّه لا عقب له^١.
وقال ابن عنبه: أمّا محمد بن إسماعيل فقال شيخ الشرف العبيدلي: هو امام
الميمونية وقبره ببغداد^٢.

٣. عبدالله بن محمّد بن إسماعيل

ولد في محمود آباد^٣ عام سنة ١٧٩ هـ

من ألقابه: الرضيّ، والمستور والناصر، والطار، وعبدالله الأكبر، والوفيّ.
ثمّ إنّه بعد وفاة أبيه - سنة ١٩٣ هـ - تولّى الإمامة إلا أنّه لم تطب له الإقامة في بلدة
تدمر فغادرها إلى بلاد فارس، فأقام في نيسابور فترة قصيرة خرج بعده إلى بلاد الديلم^٤.
قال الدكتور عارف تامر: كان كثير التقلّب بين نهاوند والأهواز وطبرستان. عرف أنّه
كان معاصراً للرشيد، وقد أدرك عصر المأمون. سمّى جميع دعائه باسمه حتّى لا يعرف.
عند ما خرج من فرغانة إلى الديلم، وكان يصحبه أخوه حسين. وفي الديلم تزوّج
فتاة علوية وولد له منها أحمد^٥.

ثمّ إنّ عبدالله بن محمّد عاش في سليمة بسرّيّة مطلقة لكنه لم يتوان عن إرسال

مثل القاضي أبي بكر الباقلاني، فإنّه كشف في أوّل كتابه المسمّى كشف أسرار الباطنية عن بطلان نسب
هؤلاء إلى عليّ عليه السلام، وكذلك القاضي عبد الجبار بن أحمد استقصى الكلام في أصولها، وبينها في أواخر
كتاب تثبيت النبوّة: تاريخ الإسلام: ٢٧٥/١٩ - ٢٧٦.

١. الأعلام: ٦/ ٣٤.

٢. عمدة الطالب: ٢٣٣.

٣. وما في بعض المصادر من أنّه محمّد آباد، لعله غلط مطبعي. تاريخ الإسماعيلية: ١٣٠/١.

٤. تاريخ الإسماعيلية: ١٣٠/١.

٥. الإمامة في الإسلام: ١٧٤.

دعاته إلى كافة الجهات، بل اتخذ سليمة مقراً لإمامته ومركزاً رئيسياً لدعوته يرسل منها الدعاة إلى الأقاليم المختلفة لنشر الدعوة فيها^١.

ثم إنه نسب إليه أنه ألف في سلمية رسائل إخوان الصفاء وخلان الوفاء^٢.
وكيفما كان أنه توفي سنة ٢١٢ هـ، في سلمية ودفن في مدينة مصياف^٣. وضريحه لا يزال قائماً حتى اليوم على مقربة من جامع ذو المحاريب السبعة^٤.

٤. أحمد بن عبدالله بن محمد بن إسماعيل

قال الدكتور عارف تامر: ولد في سلمية سنة ١٩٨ هـ^٥، واتخذ من هذه المدينة مقراً له ومركزاً لتوزيع الدعاة ونشر التعاليم في المناطق الأخرى. كان على جانب كبير من العلم، وإليه تنسب رسالة الجامعة لإخوان الصفاء وخلان الوفاء.
كان له ولدين هما: الحسن وسعيد.

كان يتنقل بين الديلم والكوفة، وغيرهما مدّعياً أن أسفاره للتجارة. والحقيقة كانت لأجل نشر الدعاية والأفكار الإسماعيلية. لقبه الوفي^٦.

١. تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ١٤٨.

٢. تاريخ الإسماعيلية: ١/١٣١؛ الإمامة في الإسلام: ١٧٤. قال الدكتور مصطفى غالب: اجتمعت طائفة من العلماء الإسماعيلية وألفوا اثنين وخمسين رسالة فلسفية عرضوها على الإمام أحمد فسأه رسائل إخوان الصفاء وخلان الوفاء ولخصها برسالة واحدة سَمّاها رسالة الجامعة وألف رسالة أخرى جمعت علوم جميع الرسائل وسَمّاها جامعة الجامعة. تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ١٤٩. لاحظ ما بعدها ففيها بحث تفصيلي عن رسائل إخوان الصفاء وخلان الوفاء. لاحظ أيضاً تاريخ الإسماعيلية: ١/١٣٥، وما بعدها.

١. تاريخ الإسماعيلية: ١/١٣٢.

٢. الإمامة في الإسلام: ١٧٥.

٣. جاء في تاريخ الإسماعيلية: ١٧٠ هـ والظاهر أنه سهو. لاحظ تاريخ الإسماعيلية: ١/١٣٢.

٤. وذكر الدكتور مصطفى غالب أن لقبه محمد التقي. تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ١٨٢. لاحظ أيضاً تاريخ الإسماعيلية: ١/١٣٢.

عاصر المأمون واشترك في إثارة الناس عليه وقد شاهد الثورات الداخلية التي هبت بوجه المأمون وليس من شك أنه أدرك ثورة بيبك الخرمي كما أنه شاهد نهايتهم، وعمل هو ودعاته على ضم فلولهم إلى الإسماعيلية وكان هذا من الأسباب التي جعلت بعض المورخين يطلقون خطأً اسم الخرمية على الإسماعيلية.

كان يقضي فصل الشتاء في سلمية، والصيف في مصياف. بلغت الدعوة في عهده درجة عالية من التقدم وأقبل الناس للانضمام تحت لواءه مات في مصياف سنة ٢٦٥ هـ^١ عن ٦٧ عاماً، ودفن فيها في جبل مشهد^٢.

قال الدكتور مصطفى غالب: تولى الإمامة الإسماعيلية عام ٢١٢ هـ بعد وفاة أبيه بمدينة محمد آباد وغادرها إلى السلمية سرّاً حيث أصبحت السلمية مركزاً لنشر دعوته. ولقد تعرّض الإمام أثناء وجوده في السلمية لمضايقات الخلفاء العبّاسيين المستمرة، لذلك وجد بأنّ السلمية لم تعد مكاناً صالحاً له، فغادرها سرّاً إلى الري حيث استقرّ فيها مدّة طويلة عمل خلالها لنشر دعوته على نطاق واسع، فاعتنقها أكثر الملوك والأمراء، وقدّموا جميع إمكانياتهم لمساعدة الدعاة في سبيل نشرها وتعميمها في جميع الأقطار الشرقية، والجدير بالذكر أنّ أكثر الحكّام والولاة في العهد العبّاسي كانوا يتظاهرون بنقمتهم على الإسماعيلية، بينما كانوا يدينون بعقائدها في الباطن وينصرون الدعاة، ويعملون سرّاً على تقوية الدعوة وإنجاحها^٣.

٥. الحسين بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن إسماعيل

هو مقلّب بالمرتضى، والرضي، والمقتدى، والزكي، والهادي، والتقي، والأهوازي.

١. وذلك بعد إعادته من الري إلى السلمية. تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ١٥٣.

٢. الإمامة في الإسلام: ١٧٥. ولاحظ أيضاً تاريخ الإسماعيلية: ١٣٢/١.

٣. تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ١٥٢-١٥٣.

ولد في مصيف سنة ٢١٩ هـ^١، وكانت إقامته في سلمية، ومنها كان ينتقل إلى كل مكان^٢.
إنّه اشتهر بثروته المالية الطائلة.

لخص رسالة الجامعة برسالة موجزة سمّاها جامعة الجامعة.

قال الدكتور عارف تامر: كان على علاقات طيبة مع الهاشميين القاطنين في سلمية. من المعروف تاريخياً أنّه التقى بالنجف الأشرف بالداعي أبي قاسم حسن بن فرح بن حوشب منصور اليمن وعليّ بن الفضل حيث كانا يدعوان للحسن العسكري الاثني عشري فآثر فيهما وأحضرهما إلى سلمية، ثم أرسلهما بعد ذلك إلى اليمن. وفي عهده تم إرسال أبي عبدالله الشيعي إلى المغرب^١.

في عصره دبّ الوهن إلى الدولة العباسية وأحدثت بها الثورات والاضطرابات، تولّى ابن طولون في عهده شؤون مصر وأوكل إليه تنظيم بلاد الشام أيضاً.

كانت الأموال الطائلة تحمل إليه من كافة الجهات حتى من آذربيجان.

مات في سلمية ودفن في مقام جدّه عبدالله بن محمّد وكان ذلك سنة ٢٦٥ هـ^٢.

قال الدكتور مصطفى غالب: بعد انتقال أبيه أصبح إماماً للإسماعيلية وانتقل إلى همدان ثم إلى آذربيجان وإلى استنبول وفي هذه الأماكن يوزع الدعاة على مختلف

١. وقال الدكتور مصطفى غالب: ولد سنة ٢١٢ هـ وقيل ٢٢٨ هـ في الري. تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ١٥٥.

وجاء في تاريخ الإسماعيلية: ١٩٨ هـ والظاهر أنّه سهو. لاحظ تاريخ الإسماعيلية: ١٣٣/١.

٢. الإمامة في الإسلام: ١٧٥.

١. لاحظ أيضاً تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ١٥٦-١٥٧.

٢. وذكر الدكتور مصطفى غالب أنّ سنة وفاته ٢٨٩ هـ تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ١٥٧. وهو الصواب كما

في تاريخ الإسماعيلية: ١٣٣/١.

٣. الإمامة في الإسلام: ١٧٦. لاحظ أيضاً تاريخ الإسماعيلية: ١٣٣/١.

المناطق الإسلامية لم يستقرّ به المقام طويلاً في استنبول فغادرها إلى السلمية ومن السلمية إلى عسكر مكرم^١.

ثمّ بعد الحسين بن أحمد انتقلت الإمامة عن الإسماعيلية إلى:

٦. عبيد الله المهدي بن الحسين، وهو مؤسس الدولة الفاطمية في المغرب.

٧. محمّد القائم بأمر الله.

٨. إسماعيل بن محمّد المنصور.

٩. معد بن إسماعيل المعزّ لدين الله.

١٠. نزار بن معد العزيز.

١١. الحسن بن نزار الحاكم بأمر الله.

١٢. عليّ بن الحسن الظاهر لإعزاز دين الله.

١٣. معد بن عليّ المستنصر بالله.

وقد يعبر عنهم بالأئمة الظاهرين. ونحن لم نبحت عن تاريخهم وترجمتهم لمنافاته مع هذه المقدّمة التي بنيناها للاختصار، ومن أراد التفصيل فلاحظ مصادر تاريخ الإسماعيلية سيّما كتاب تاريخ الإسماعيلية للدكتور عارف تامر.

وهذه هي المرحلة الثانية في تاريخ الإسماعيلية.

ففي هذه المرحلة صارت الإسماعيلية مذهباً جديداً بين المذاهب الإسلامية دون حركة سرّية، فوضعت الإسماعيلية ثوب السرّ والخفاء حينذاك، ولبست ثوب الإعلان والإظهار.

ثمّ إنّ هنا نقطة لا بدّ من الإشارة إليها وهي أنّنا لم نجد رواية عن الأئمة عليهم السلام في الردّ على الإسماعيلية، كما لم نجد في مصنّفات قدامي أصحابنا أيضاً ما يرتبط بالردّ عليهم وتنقيصهم. ولعلّ النكتة فيه أنّ الإسماعيلية قبل تأسيس الدولة الفاطمية ليست كمذهب بل هي حركة سرّية، إن كانت.

ويشهد له أنّ الجاحظ - وهو المتوفى سنة ٢٠٠ هـ أي قبل تأسيس الدولة الفاطمية - قال: اعلم أنّ الشيعة رجالان: زيدي ورافضي. وبقيتهم بدد لا نظام لهم^١. فإنّه لم يذكر الإسماعيلية في عداد الشيعة.

قال الدكتور محمّد جواد مشكور: لم نسمع شيئاً من الاسماعيلية إلا بعد غيبة آخر إمام الفرقة الاثني عشرية أي محمّد بن الحسن في السرداب حوالي ٢٧٠ هـ أي بعد وفاة جعفر بن محمّد الصادق بأكثر من قرن كامل، فأين كانت طائفة الإسماعيلية طول هذه المدة؟ ولعلّ أوّل حركة اسماعيلية ناجحة هي تلك الحركة التي قامت ببلاد اليمن فإنّ أحد الدعاة المعروف بالحسين بن حوشب الملقّب بمنصور اليمن، استطاع حوالي ٢٦٦ هـ أن يجمع حوله عدداً كبيراً من قبائل اليمن وأظهر بينهم الدعوة للإمام الإسماعيلي المنتظر فاستطاع أن يؤسّس أوّل دولة إسماعيلية في التاريخ.

أمّا الداعي ابن حوشب فكان أوّل أمره من الشيعة الاثني عشرية فمال بعدها إلى مذهب الاسماعيلية فنشط مع زميل له هو عليّ بن الفضل في هذه الدّعوة باليمن، فكان يرسل الدّعاة من قبله في مختلف البلاد، فأرسل الداعي أبا عبد الله الشيعي في شمال افريقية واستطاع أبو عبد الله أن يكسب تأييد قبيلة كتامة^١.

وكيفما كان إنّ هذه الأئمة من إسماعيل إلى معد بن عليّ هم الأئمة المتفق عليهم بين الإسماعيلية بفرقها الثلاث، أي: المستعلية، والنزارية المؤمنية، والنزارية القاسمية (الآخائية).

فبعد موت معد بن عليّ المستنصر اختلفوا في أمر الإمامة، فهنا لابدّ من البحث عن فرق الإسماعيلية.

١. رسائل الجاحظ: ١٧٩.

١. المقالات والفرق: ٢١٧.

الانشعاب في الإسماعيلية

إنَّ الإسماعيلية لم يَتَفَرَّقُوا ولم يَخْتَلَفُوا في أمر الإمامة^١ إلى أن مات معد بن عليّ المستنصر، وصار وفاة المستنصر بالله سبباً لانشقاق آخر وظهور طائفتين: المستعلية والنزارية.

وتوضيح ذلك: أنَّ المستنصر قد عهد في حياته بالخلافة لابنه نزار وقد بويع بعد وفاة أبيه، ولكن خلعه الأفضل الجمالي قائد جيوش الدولة الفاطمية وخال المستعلي ورفض تنفيذ وصية المستنصر وباع المستعلي بالله وأجبر الناس على مبايعة المستعلي للإمامة كما قتل نزار وإخوته.

ثم إنَّ المستعلية بعد فوت المستعلي يسوقون الإمامة إلى الأمر بأحكام الله.

الانشعاب في المستعلية

إنَّه لما مات الأمر بأحكام الله اختلفوا في الإمام بعده، فافترقت المستعلية إلى فرقتين:

ففرقة قالت: إنَّ الأمر مات وامرأته حامل بالطيب، ولهذا يقال لهذه الفرقة من لمستعلية الطيبية^٢ أيضاً.

والطيب - بزعمهم - إمام مستور، والإمامة استمرت في أولاده إلى اليوم، ويقال لهذا العهد دور الستر. فالدعوة الإسماعيلية في هذا العهد بيد الدعاة أولهم ذويب بن موسى.

١. سوى الدروز الذين انشقوا عن الإسماعيلية في عهد خلافة الحاكم بأمر الله. تاريخ الإسماعيلية: ٩٣/١.

١. تاريخ الإسماعيلية: ٩٣/١.

وفرقة قالت: إنّ امرأته ولدت أنثى، فلأجل ذلك عهد الأمر إلى الحافظ لدين الله، فالظافر لدين الله، فالقائز بنصر الله، فالعاضد لدين الله. وبالعاضد زالت الدولة الفاطمية حيث خلعه صلاح الدين الأيوبي سنة ٥٦٧ هـ وخطب للخليفة العباسي ببغداد. ويقال لهذه الفرقة الحافظية.

وهؤلاء الأئمة الأربعة كانت دعاة، لأنّه لم يكونوا من صُلب الأمر، بل كانوا من أبناء عمّه، ولأجل ذلك لا تصحّ تسميتهم بالأئمة^١. وهذه الفرقة انقرضت بعد العاضد بقليل.

الإشعاب في المستعلية الطيّبة

ثم إنّ الإسماعيلية المستعلية الطيّبة انقسمت سنة ٩٩٩ هـ إلى فرقتين: داودية، وسليمانية، وذلك بعد وفاة الداعي المطلق، داود بن عجب شاه - وهو الداعي السادس والعشرون في سلسلة الدعاة - انتخبت مستعلية كجرات داود برهان الدين الداعي خلفاً له، ولكن اليمانيين عارضوا ذلك وانتخبوا داعياً آخرًا، يدعى سليمان بن الحسن، ويقولون: إنّ داود قد أوصى له بموجب وثيقة ما تزال محفوظة^٢.

والجدير بالذكر أنّ المستعلية هم المعروفون في هذه الأيام بالبهرة والبهرة الداودية مواطنهم في غربي الهند في سورت وكجرات واحمدآباد والسند (كراچي) وسيلان وزنجبار والجانب الشرقي من افريقية واليمن.

وأما البهرة السليمانية لا يزال دعائهم في اليمن. ولهم ممثلون في بارودا^٣.

١. الإمامة في الإسلام: ١٩١.

٢. تاريخ الإسماعيلية: ٦٩/ ٤. ولاحظ الإمامة في الإسلام: ١٠٤؛ كنز الولد: ٢٨.

٣. سمط الحقائق: ١٧.

الانشعاب في النزارية

وأما النزارية فصارت فرقتين:

١. المؤمنية: وهذه الفرقة قالت بإمامة مؤمن شاه بن الإمام شمس الدين وبولده من

بعده.

٢. القاسم شاهية (الآغاخانية): وهذه الفرقة قالت بإمامة قاسم شاه بن الإمام

شمس الدين وبولده من بعده حتى آغا خان الحالي^١.

توضيح ذلك: إنّ الاختلاف بدأ بعد الإمام نزار ابن المستنصر، ففي الشجرة

المؤمنية نرى إمامين بعد نزار، هما حسن، ومحمد، ثم حسن جلال الدين، وفي

الشجرة القاسمية نرى خمسة أئمة بعد نزار، هم هادي، ومهتدي، وقاهر، وحسن

على ذكره السلام، وأعلى محمد، ثم يأتي جلال الدين حسن، هذا ويلاحظ أنّه بعد

هذا الالتقاء عند حسن جلال الدين، تعود الشجرتان إلى السير جنباً إلى جنب حتى

محمد شمس الدين، فبعد وفاة هذا الأخير ظهر اختلاف من نوع جديد، فالمعلوم أنّه

كان للإمام محمد شمس الدين ثلاثة أولاد، هم مؤمن شاه، وقاسم شاه، وكياشاه.

فالمؤمنية اعترفت بإمامة مؤمن شاه، وسارت وراءه، ووراء ولده من بعده حتى

آخرهم أمير محمد باقر سنة ١٢١٠ هـ والقاسمية سارت وراء قاسم شاه، وولده الذين هم

أسرة آغا خان^٢.

١. تاريخ الإسماعيلية: ٩٤/١.

٢. تاريخ الإسماعيلية: ١٠٢/٤.

الأئمة النزارية المؤمنية^١

١. نزار بن معد؛
٢. حسن بن نزار الهادي؛
٣. محمد بن الحسن راشد الدين؛
٤. حسن بن محمد جلال الدين؛
٥. محمد بن الحسن علاء الدين؛
٦. محمود بن محمد ركن الدين؛
٧. محمد بن محمود شمس الدين؛
٨. مؤمن بن محمد؛
٩. محمد بن مؤمن؛
١٠. رضي الدين بن محمد؛
١١. طاهر بن رضي الدين؛
١٢. رضي الدين الثاني بن طاهر؛
١٣. طاهر شاه بن رضي الدين الثاني؛
١٤. حيدر بن طاهر؛
١٥. صدر الدين بن حيدر؛
١٦. معين الدين بن صدر الدين؛
١٧. عطية الله بن معين الدين؛
١٨. عزيز بن عطية الله؛
١٩. معين الدين الثاني بن عزيز؛

٢٠. محمّد بن معين الدين الثاني؛

٢١. حيدر بن محمّد؛

٢٢. محمّد الباقر بن حيدر.

الأئمة النزارية القاسمية (الآغاخانية)^١

١. نزار بن معد؛

٢. عليّ الهادي؛

٣. المهتدي؛

٤. القاهر؛

٥. حسن عليّ ذكره السلام؛

٦. أعلى محمّد؛

٧. جلال الدين حسن؛

٨. علاء الدين محمّد؛

٩. ركن الدين خورشاه؛

١٠. شمس الدين محمّد؛

١١. قاسم شاه؛

١٢. إسلام شاه؛

١٣. محمّد بن إسلام؛

١٤. المستنصر بالله الثاني؛

١٥. عبدالسلام شاه؛

١٦. غريب ميرزا؛

١٧. أبو الذر عليّ؛
١٨. شاه مراد ميرزا؛
١٩. ذو الفقار عليّ؛
٢٠. شاه نور الدين عليّ؛
٢١. خليل الله عليّ؛
٢٢. شاه نزار عليّ؛
٢٣. شاه السيّد عليّ؛
٢٤. حسن عليّ الأول؛
٢٥. قاسم عليّ؛
٢٦. أبو الحسن عليّ؛
٢٧. شاه خليل الله؛
٢٨. شاه حسن عليّ (آغا خان الأول)؛
٢٩. عليّ شاه (آغا خان الثاني)؛
٣٠. سلطان محمّد شاه (آغا خان الثالث)؛
٣١. كريم خان (آغا خان الرابع).

الإمامة عند الاسماعيلية

يقول القاضي النعمان: قد رُوينا عن أبي جعفر محمّد بن علي أنّه قال: بني الإسلام على سبع دعائم الولاية وهي أفضلها وبها وبالولي يوصل إلى معرفتها والطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد^١.

ويرى الاسماعيليون أنّ الإمامة تولية آلهية، وأنها فرض من فروض الدين وتقابل الإيمان في الاعتقادات، وأنها واجبة، إذ لا يتم اعتقاد أو شرع إلا بوجودها^١. وقد اتفقوا على أنه لا بد في كل عصر من إمام معصوم قائم بالحق يرجع إليه في تأويل الظواهر وحل الإشكالات في القرآن والأخبار والمعقولات، واتفقوا على أنه المتصدى لهذا الأمر، وأن ذلك جار في نسبهم لا ينقطع أبد الدهر، ولا يجوز أن ينقطع.

درجات الأئمة ورتبهم عند الإسماعيلية

إنّ الإسماعيلية عند ما بحثوا الإمامة جعلوها في عهد آدم وهكذا طبقوا القواعد وسلسلوا الإمامة ثمّ أضافوا إلى ذلك قولهم بالأدوار والكوار، فجعلوا كلّ دور يتألف من إمام مقيم ورسول ناطق وأساس وسبعة أئمة يكون سابعهم متمم الدور. ويمكن أن يزيد عدد الأئمة عن سبعة في ظروف أخرى وفي فترات استثنائية، وهذه الزيادة تحصل في عداد الأئمة المستودعين دون الأئمة المستقرين، أما الدور فيكون عادة صغيراً وكبيراً، فالدور الصغير هو الفترة التي تقع بين كل ناطق وناطق يقوم فيها سبعة أئمة. أمّا الدور الكبير فيبتدي من عهد آدم إلى القائم المنتظر الذي يسمّى دوره الدور السابع، ويكون بالوقت ذاته متمماً لعدد النطقاء الستة^٢.

فينبغي هنا البحث عن درجات الأئمة عند الإسماعيلية.

يقول عارف تامر في كتابه الإمامة في الإسلام: درجات الأئمة ورتبهم خمسة وهي:

١. الإمامة في الإسلام: ٦٤.

٢. تاريخ الاسماعيلية: ٢١٢/١.

١. الإمام المقيم: هو الذي يقيم الرسول الناطق ويعلمه ويربيه ويدرجه في مراتب رسالة النطق، وينعم عليه بالإمدادات وأحياناً يطلقون عليه اسم ربّ الوقت وصاحب العصر، وتعتبر هذه الرتبة أعلى مراتب الإمامة وأرفعها وأكثرها دقة وسرية.
٢. الإمام الأساس: هو الذي يرافق الناطق في كافة مراحل حياته ويكون ساعده الأيمن وأمين سرّه والقائم بأعمال الرسالة الكبرى والمنفذ للأوامر العليا، ومنه تتسلسل الأئمة المستقرّون في الأدوار الزمنية، كما أنّه صاحب التأويل وفي عهد رسالة الناطق محمّد ﷺ أعطوه لقب وصيّ ولم يسبق لأحد من الأسس أن أخذ هذا اللقب.
٣. الإمام المتمم: هو الذي يتمّ أداء الرسالة في نهاية الدور، والدور كما هو معروف أصلاً يقوم به سبعة من الأئمة، فالأئمة المتمم يكون سابعاً و متمماً لرسالة الدور، وقوته تكون معادلة لقوة الأئمة الستة الذين سبقوه. ومن جهة ثانية يطلق عليه اسم ناطق الدور أيضاً، لأنّه هو النهاية وهو البداية أي أنّه صاحب الانتقال والتسليم إلى الدور الجديد.
٤. الإمام المستقرّ: هو الذي يملك صلاحية توريث الإمامة لولده، كما أنّه صاحب النصّ على الإمام الذي يأتي بعده، ويسمّونه أيضاً الإمام بجوهر والمتسلم شؤون الإمامة بعد الناطق مباشرة، والقائم بأعباء الإمامة إصالة.
٥. الإمام المستودع: هو الذي يتسلم شؤون الإمامة في الظروف الاستثنائية نيابة عن الإمام المستقرّ ويكون له نفس الصلاحيات المستقرة للإمام المستقر، إلا أنّه لا يحقّ له توريث الإمامة ولا النصّ عليها ومن ألقابه نائب غيبة^١.

١. الإمامة في الإسلام: ١٤٣-١٤٤.

وذكر هذه المراتب الدكتور مصطفى غالب وزاد مرتبتين:

الإمام القائم بالقوة ناقصاً في ذاته؛ الإمام القائم بالفعل تامّ في ذاته وفعله. تاريخ الدعوة الإسماعيلية:

ثم إن هنا شجرة الإمامة الإسماعيلية قد أخذناها - إتماماً للفائدة وإيضاحاً لما في المقام - من كتاب الإمامة في الإسلام، تأليف الكاتب الإسماعيلي الدكتور عارف تامر وقد وصفها بأن شجرة الإمامة عند الإسماعيلية ظلت حقبة طويلة مجهولة لدى الباحثين، ومقصورة على طبقة خاصة من العلماء، أو قل في التقية والاستتار والكتمان. فإليك هذه الشجرة:

شجرة الإمامة الإسماعيلية منذ أقدم العصور^١ الدور الأول^٢

الإمام المقيم	الرسول الناطق	أساس الدور	الإمام المتم	الإمام المستقر
هنيذ	آدم	هابيل شيث		أنوش بن شيث قينان بن أنوش مهلائيل بن قينان يارد بن مهلائيل أخنوخ بن يارد متوشالغ بن اخنوخ لامك بن متوشالغ
			لامك بن متوشالغ	

١. وذكر هذه الشجرة الدكتور مصطفى غالب مع تفاوت يسير في ضبط الأسماء. لاحظ تاريخ الدعوة

الإسماعيلية: ٦٥-٧٥.

٢. ويتبدئ من وقت هبوط آدم حتى ابتداء الطوفان، ومدته ألفان وثمانون عاماً وأربعة أشهر وخمسة عشر يوماً. وزاد الدكتور مصطفى غالب: حنوك، عويراد، ومحويانييل، ومتوشانييل، وهرمس ويوبال بعنوان الإمام المستودع.

الدور الثاني^١

الإمام المقيم	الرسول الناطق	أساس الدور	الإمام المتمم	الإمام المستقر
هود	نوح	سام	ناحور بن سروج	أرفكشاد بن سام شالغ بن قينان بن أرفكشاد عابر بن شالغ فالغ بن عابر رعوا بن فالغ سروج بن رعوا ناحور بن سروج

الدور الثالث^٢

الإمام المقيم	الرسول الناطق	أساس الدور المستقر	أساس الدور المتمم	الإمام المستودع	الإمام المستقر
نارح بن احور	إبراهيم	إسماعيل	إسحاق	يعقوب بن إسحاق	قيذار بن إسماعيل
				يوسف بن يعقوب	سلامان بن قيذار
				افرايم بن يوسف	بنت بن سلامان
				رازح بن عيص	الهميسع بن بنت
				أيوب بن موص	يقدم بن الهميسع
				يونا بن أيوب	يقداد بن يقدم
				شعيب بن أدد بن يقداد	أدد بن يقداد
				صيفون	

١. وابتدئ من وقت الطوفان سنة ٢٢٤٢، حتى ولادة إبراهيم الخليل، ومدته تسعمائة واثنان وسبعون سنة وستة أشهر وخمسة عشر يوماً.

وزاد الدكتور مصطفى غالب: لاد، وارم، ويقطان، وعيل، وعوص، ويشجب، وإسحاق: نزل "إمام المستودع".

٢. وابتدئ من وقت ولادة إبراهيم حتى ظهور موسى، ومدته ألف ومائة وخمسون عاماً وسبعة أشهر وثمانية أيام.

الدور الرابع

الإمام المقيم	الرسول الناطق	أساس الدور المستقر	أساس الدور المستودع	الإمام المتم	الإمام المستودع	الإمام المستقر
أدد	موسى	هارون			إيليا بن بسباس	عدنان بن أدد
					اليسع بن أخطف	معد بن عدنان
	يوشع بن النون				صموئيل الرائي	نزار بن معد
					داود بن بسي	مضر بن نزار
					سليمان بن داود	الياس بن مضر
					عمران بن ماتان	مدركة بن الياس
				خزيمة	زكريا بن برخيا	خزيمة بن مدركة

الدور الخامس^١

الإمام المقيم	الرسول الناطق	أساس الدور المستقر	أساس الدور المستودع	الإمام المتمم	الإمام المستودع	الإمام المستقر
خزيمة	عيسى	يحيى				كنانة بن خزيمة
		شمعون الصفاء			مرقس أو عبد المسيح	النضر بن كنانة
					فيلبس	مالك بن النضر
					اسطفانس	فهر بن مالك
					هرقل	غالب بن فهر
				جرجس	أرميا	لؤي بن غالب
				بحيرا	مروة الراهب	كعب بن لؤي
					جرجس	مرة بن كعب
					بحيرا	قصي بن كلاب
						عبد مناف بن قصي
						هاشم بن عبد مناف
						عبدالمطلب
						بن هاشم
						عبدالله بن عبدالمطلب

١. ويبتدى من وقت ولادة عيسى حتى ظهور محمد، ومدته ستمائة وسبعون سنة وستة عشر يوماً.

الدور السادس^١

الإمام المقيم	الرسول الناطق	أساس الدور	الإمام المستودع	الإمام المتم	الإمام المستقر
عمران أبوطالب	محمد	علي بن أبي طالب	الحسن بن علي موسى الكاظم	محمد بن إسماعيل	علي بن أبي طالب الحسين بن علي علي بن الحسين محمد بن علي جعفر بن محمد إسماعيل بن جعفر محمد بن إسماعيل

وأنت كما تلاحظ أنّ الإمام الحسن بن عليّ عليه السلام^٢ لم يذكر في شجرة النسب لأنّه يعتبر إماماً مستودعاً لدى الإسماعيليين، وهكذا موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام. ثم إنّ لهذا الدور أدواراً صغيرة ذكرها الدكتور عارف تامر بعنوان تئمة الدور السادس، ونحن لم نذكرها خوفاً من الإطالة^٣. ثم إنّ للطبيين اصطلاحاً آخر في تقسيم ادوار الإمامة. وتوضيح ذلك: أنّه كان أبوطالب آخر الأئمة من دور عيسى عليه السلام، والأئمة بعد

-
١. يتبدى من تاريخ الهجرة المحمدية وينتهي بظهور القائم المنتظر، ولا يمكن تحديد مدّته. إنّ الدور الكبير قد أصبح مقسماً إلى أدوار صغيرة.
 ٢. هذا عند النزارية وأما عند الطيبة من الاسماعيلية فإنّه عليه السلام مذكور في شجرتهم. لاحظ *سمط الحقائق*: ٥.
 ٣. لاحظ *الإمامة في الإسلام*: ١٥١-١٥٦.

الوصي عليّ بن أبي طالب سبعة، يبدءون بالحسن وينتهون إلى محمّد بن إسماعيل، ويسمّى هذا الدور دور الأتماء.

ثم يليهم دور الخلفاء ويبدأ هذا الدور بالإمام عبدالله بن محمّد بن إسماعيل وينتهي بالإمام المعزّ لدين الله مؤسس القاهرة والأزهر.

وبعد هؤلاء يبدأ دور الأشهاد من الإمام العزيز بالله حتّى أبي القاسم الطيّب بن الأمر بن المستعلي، وهو أول الأئمة في دور الأبدال^١.

الدعوة في الإسماعيلية وتنظيماتها السريّة

المذهب الإسماعيلي منعدم النظير في الدعوة وأساليب الدعاية.

قال الدكتور مصطفى غالب: إذا أردنا أن نقارن تلك التنظيمات مع أحدث التنظيمات والتخطيطات الدعاوية العصرية المعروفة اليوم، لتبيّن لنا أنّ الإسماعيليين كان لهم القدر المعلن في هذا المضمار، من حيث ابتكار الأساليب المبنية على أسس مكيّة مستوحاة من عقائدهم الصميّة، وتظهر عبقريتهم بوضوح من جهة البراعة في تنظيم أجهزتهم الدعاوية - في قلة الوسائل في تلك الأيام - ممّا جعلهم يستطيعون الإشراف بسرعة فائقة على تنسم أخبار أتباعهم في الأبعاد المتناهية، وذلك بما ابتكروا من أساليب وأحدثوا من وسائل، وقد كان للحمام الزاجل الذي برع في استخدامه الدعاة، أثره الفعّال في نقل الأخبار والمراسلات السريّة الهامة.

ولقد كان الإمام الإسماعيلي الذي يعتبر رئيس الدعوة قد وفق بين جهاز الدعاية الذي نظّمه خير تنظيم، وبين نظام الفلك ودورته، وجعل العالم الذي كان معروفاً في تلك الأيام مثل السنة الزمنية، فالسنة كما هو معروف مقسمة إلى اثني عشر شهراً،

ولذلك يجب أن يقسم العالم إلى اثني عشر قسمًا، أطلق على كل قسم اسم جزيرة وجعل على كل جزيرة من هذه الجزر داعياً، هو المسؤول الأول عن الدعاية فيها، ولقب بداعي دعاة الجزيرة أو بحجة الجزيرة.

وقال: إن الدعوة لا يمكن استقامتها إلا باثني عشر داعياً يتولون إدارتها، فكان الإمام ينتخب الدعاة من ذوي المواهب الخارقة، والقدرة الفائقة في بث الدعوة والعمل على نشرها بين مختلف الطبقات وقد جعل الدعاة من حدود الدين إمعاناً في إسباغ الفضائل عليهم، ليتمكنوا من نشر الدعوة وتوجيه الأتباع دون ما أية معارضة أو مخالفة، لأن مخالفتهم ومعارضتهم تعتبر بنظر الإمام مروقاً عن الدين، وخروجاً عن طاعة الإمام نفسه، لأنهم من صلب العقيدة وحدودها.

ولما كان الشهر ثلاثون يوماً لذلك كان لكل داعي جزيرة ثلاثون داعياً نقيباً لمساعدته في نشر الدعوة، وهم قوته التي يستعين بها في مجابهة الخصوم، وهم عيونه التي بها يعرف أسرار الخاصة والعامة، فكانوا بمثابة وزرائه ومستشاريه في كل ما يتعلق بجزيرته.

ولما كان اليوم أربع وعشرين ساعة، اثنتي عشر ساعة بالليل، واثنتي عشر ساعة بالنهار، وجب لكل داع نقيب أربعة وعشرين داعياً، منهم اثني عشر داعياً ظاهراً كظهور الشمس بالنهار، واثني عشر داعياً محجوباً مستتراً استتار الشمس بالليل. وبعملية حسابية بسيطة نجد أن عدد الدعاة الذين بثهم الإمام الإسماعيلي في العالم كان حوالي ٨٦٤٠ داعياً في وقت واحد^١.

وكيفما كان، يمكننا أن نرتب مراتب الدعوة الأساسية من الناحية الدعاية على الشكل التالي:

١. الإمام: هو ومن بعده يعتبر كلّ منهم هادياً في زمنه حتّى يختتم ذلك الدور.
وله رتبة الأمر.

٢. الباب:

وله رتبة فصل الخطاب.

٣. الحجّة: هو في مكانته ومنصبه للإمام بمثابة الوصي للناطق.
وله رتبة الحكم فيما كان حقّاً أو باطلاً.

٤. باب الأبواب أو داعي الدعاة هو دون الحجّة وفوق الدعاة.

وله رتبة تعريف الحدود العلوية والعبادة الباطنة ورئيس الدعاة المباشر.

٥. داعي البلاغ: هو يلي داعي الدعاة وأعلى من بقية الدعاة.

وله رتبة الاحتجاج وتعريف المعاد.

٦. الداعي المطلق أو النقيب: يلي داعي البلاغ وهو النائب عن الإمام في دور الاستتار.

وله رتبة تعريف الحدود السفلية والعبادة الظاهرة.

٧. الداعي المأذون: خليفة الداعي المطلق ونائبه في دور الاستتار.

وله رتبة أخذ العهد والميثاق.

٨. الداعي المحصور أو محدود

وله رتبة جذب الأنفس المستجيبة.

٩. الجناح الأيمن أو اليد اليمنى

ملحق بصورة دائمة بالداعي النقيب فهو جناحه ويده اليمنى.

١٠. الجناح الأيسر أو اليد اليسرى

ملحق بصورة دائمة بالداعي النقيب فهو جناحه ويده اليسرى.

١١. المكاسر أو المكالب: وهو التالي للمأذون في دور الاستتار.

له حقّ المجادلة وخاصة بين طبقات العامة.

١٢. المستجيب: وهو المؤمن الكامل.

أورتبة يصل إليها من يؤخذ عليه العهد والميثاق.

قال الدكتور مصطفى غالب: إنّ هناك بعض الاختلافات الشكلية في أسماء ورتب بعض الدعاة، وقد يجدها الباحث في الكتب الإسماعيلية، ولربما كان مردّ هذا الاختلاف إلى ظروف وأسباب خاصّة أو نتيجة لعدم تعمّق المؤلف^١.

ثمّ إنّ المذهب الإسماعيلي طبّق العقول العشرة على درجات الدعوة الدينيّة، فإنّهم قد جعلوا لكلّ ظاهر باطناً، ولكلّ درجة كونيّة درجة دينيّة، فإليك هذا التطبيق:

١. العقل الأوّل أو المبدع الأوّل: الناطق. وله رتبة التنزيل.

٢. العقل الثاني أو فلك الكواكب: الأساس. وله رتبة التأويل.

٣. العقل الثالث أو فلك زحل: المتمّم الأوّل وهو الإمام.

٤. العقل الرابع أو فلك المشتري: المتمّم الثاني وهو الباب.

٥. العقل الخامس أو فلك المريخ: المتمّم الثالث وهو الحجّة.

٦. العقل السادس أو فلك الشمس: المتمّم الرابع وهو داعي البلاغ.

٧. العقل السابع أو فلك الزهرة: المتمّم الخامس وهو الداعي المطلق.

١. فمثلاً إنّ الدكتور عارف تامر ذكر المراتب هكذا:

١. الإمام؛ ٢. حجّة أو الباب؛ ٣. داعي الدعوة؛ ٤. داعي البلاغ؛ ٥. داع مطلق أو نقيب؛ ٦. داع مأذون؛ ٧.

داع محصور؛ ٨. جناح أيمن أو يد يمنى؛ ٩. جناح أيسر أو يد يسرى؛ ١٠. مكاسر؛ ١١. مكالب؛ ١٢.

مستجيب. تاريخ الإسماعيلية: ١/ ١٢٤.

٢. تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ٣٤.

٨. العقل الثامن أو فلك عطارد: المتمم السادس وهو الداعي المحدود.
٩. العقل التاسع أو فلك القمر: المتمم السابع وهو المأذون المطلق.
١٠. العقل العاشر أو مأذون فلك القمر: المتمم الثامن وهو المأذون المحدود، وربما يُطلق عليه المكاسر والمكالب^١.

ثم إنه لما انتقلت الدعوة الإسماعيلية النزارية إلى فارس، أجرى الإمام النزاري بعض التعديلات الجذرية، وأوجد تنظيمات تتناسب مع ظروفه وعصره وهي على قسمين:

١. القسم الخاصّ بالدعاية الدينية والذي ظلّ قريب الشبه من النظام السابق، ولو أنّ عدد الدعاة تقلص ونقص، لأنّ الإمام النزاري جعل رتبة الشيخ في دعوته بدلاً من رتبة داعي الدعاة وعيّن في كلّ منطقة من المناطق الإسماعيلية له نواباً، وألحق بهؤلاء النواب عدداً غير محدود من الدعاة الذين كانوا يدعون الناس للمذهب الإسماعيلي النزاري.

٢. أمّا القسم الثاني فهو خاص بالفدائية والجيش، وهؤلاء كانوا يتبعون مباشرة مركز الإمامة أو نائب الإمام في قطره، ويتلقّون الأوامر والمهمات السرية منه مباشرة. وكانت الفدائية على ثلاث درجات:

أولاً: الرفاق أو المقدمون: وهم قادة الجيش والفدائية ولهم مهمّة الإشراف على التدريب، والسهر على تنفيذ المهمات العسكرية وغير العسكرية.

ثانياً: مرتبة الفدائيين الذين ينتقون من العناصر المخلصة المعروفة بالتضحية والإقدام والشجاعة النادرة، والجرأة الخارقة فيكلّفون بالتضحيات الجسدية، وتنفيذ أوامر الإمام أو نائبه.

ثالثاً: المستجيبون: وهم الذين يقضون دور التدريب والتعليم، وهؤلاء يدخلون مدارس الفدائية، وهم في سن مبكرة ويتلقون التدريب والتعليم في المدارس الخاصة بهم، على أيدي كبار المقدمين. ويسهر الإمام نفسه أو نائبه الشيخ على تدريبهم وتعليمهم^١.

والجدير بالذكر أنّ التنظيمات الإسماعيلية الدينية في عصرنا الحاضر لا تتفق بأيّ وجه مع التنظيمات التي كانت معروفة في العصور السابقة ونحن لم نذكر هذه التنظيمات في الحصر الحاضر حذراً من التطويل. فمن أراد التفصيل فلاحظ المصادر المعدة له^٢.

محصل الكلام: لا ريب في وجود فرقة بهذا العنوان.

١١. أصحاب الرجعة

قال ابن نشوان: قالت الفرقة الثانية من الكيسانية- وهم أصحاب الرجعة، حيان السراج ومن قال بقولهم:- إن محمد بن الحنفية ميت بجبال رضوى، وإنه يرجع إلى الدنيا، ويبعث قبل يوم القيامة، ويبعث معه شيعته، فيملك بهم الدنيا، ويملا الأرض عدلاً كما ملئت جوراً، ولا تقبل التوبة ممن خالفه، وإن الله تعالى عنه بقوله: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾^١.

محصل الكلام: لنا تأمل في أصل الكيسانية كما سيأتي، فالقول بثبوت انشعاباتها أسوء حالاً منه سيّما في المقام حيث تفرّد ابن نشوان بالقول بهذا الفرقة.

١. تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ٣٥-٣٤؛ مقدّمة كتاب التبايع: ٢١-٢٤.

٢. لاحظ تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ٣٦-٣٧.

١. الأنعام: ١٥٨.

٢. الحور العين: ١٥٩.

١٢. الأقمصية

وهم - على قول الرازي - أصحاب موسى بن عمران الأقمص الكوفي، زعموا أنّ الصادق عليه السلام أوصى بالامامة إليه^١.

محضّ الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

١٣. الأمرية

عدّها ابن الجوزي من فرق الروافض وقال: قالوا: إنّ عليّاً شريك محمد ﷺ في أمره^٢.

وقد يعبر عنها بالأميرية^٣. وكذا الميريان^٤.

وكيف كان، إنّها متّحدة مع الشريكية، كما لا يخفى.

محضّ الكلام: لم يثبت وجود فرقة مستقلة بهذا العنوان.

١٤. البابكية

وهم أتباع بابك^١.

قد يقال: إنّ بابك هذا خرج داعياً إلى هذه البدعة في بعض الجبال بناحية أذربيجان في أيام المعتصم، فاستظهر وتابعه على ذلك طوائف، فاستفحل أمرهم واشتدّت شوكتهم، فوجّه المعتصم إليهم جيشاً، وأمر عليهم رجلاً يقال له أفشين فتخاذل عن النصيحة في قتال بابك إضماراً لموافقته له في ضلاله، فاشتدّت وطأت

١. المحضّ: ٥٨١؛ تلخيص المحضّ: ٤١٠، وفيه: معاد بن عمران الأقمص؛ النجاة في القيامة: ١٧٤؛

مناهج اليقين: ٤٥٩؛ الصراط المستقيم: ٢٧١/٢، وفيهما: معاذ.

٢. تلبيس ابليس: ١١٩.

٣. فرهنگ فرق اسلامي: ٧٦.

٤. فرهنگ فرق اسلامي: ٤٢٣.

١. الأفكار في أصول الدين: ٦١/٥ - ٦٢؛ اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين: ٩٠؛ شرح الأساس

الكبير: ٣٥٣/١.

البابكية، وهزموا جند المعتصم، حتى خرج المعتصم إليهم فاستولى عليهم فصلب بابكاً وصلب أفسين بإزائه^١.

وقد ذكر ذلك ابن النديم في فهرسته مع شيء من التفصيل لا يخلو من أساطير^٢. ثم إنّه قد عدّه بعض من فرق الغلاة^٣. وبعض آخر من فرق الإمامية^٤.

وقد عدّوه من ألقاب الإسماعيلية لخروج طائفة منهم مع بابك الخرمي في ناحية أذربيجان^٥.

وبعض آخر عدّوه من فرق الباطنية^٦.

إلى غير ذلك من الاختلافات.

وقد يقال في عقيدتهم: البابكية ترى أنّ محمّد بن إسماعيل مات، وأنّ الإمامة في ولده^١. ويقال: إنّ لهم ليلة يجتمع فيها رجالهم ونساؤهم ثمّ يطفنون سرّجهم وشموعهم ثمّ ينتهبون النسوان، ويزعمون أنّ من احتوى على شيء منهنّ فقد استحلّها بالاصطياد، فإنّ الصيد من أطيب المبيحات^٢.

ويدعون نبوة رجل كان من ملوكهم قبل الإسلام، يقال له شروين ويزعمون أنّه كان

١. شرح الأساس الكبير: ٣٥٣/١؛ فضائح الباطنية: ٢٤.

٢. فهرست ابن النديم: ٤٠٦-٤٠٧.

٣. الاعتصام: ٤٧٨.

٤. التوضيح الأنور: ٦٣٤.

٥. أبكار الأفكار: ٦١/٥-٦٢.

٦. اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين: ٩٠.

١. التوضيح الأنور: ٦٣٤.

٢. شرح الأساس الكبير: ٣٥٣/١.

أفضل من نبيّن الله ﷺ ومن سائر الأنبياء قبله^١.

وقد بنوا في جبلهم مساجد للمسلمين يؤذن فيها المسلمون وهم يعلمون أولادهم القرآن لكنهم لا يصلّون في السرّ ولا يصومون في شهر رمضان ولا يرون جهاد الكفرة^٢.

محصل الكلام: لم يثبت وجود فرقة مستقلة بهذا العنوان. نعم، قد خرج بابك في أيام المعتصم وله أتباع، كما أنّ الظاهر أنّهم لم يعتقدوا بدين - أو اتّهمهم الدولة العباسية بذلك - إلا أنّ هذا لا يعني كونهم فرقة كلامية، كما لا يخفى. وقد تقدم مثله في البحث عن الأبو مسلمية.

١٥. الباطنية

قد لقّب الإسماعيلية بذلك^٣.

والوجه في ذلك قولهم بأنّ لكلّ ظاهر باطناً، وأنّ المراد الباطن دون ما هو الظاهر، وزعموا أن منزلة الباطن من الظاهر، كمنزلة القشر من اللب^٤.

محصل الكلام: لم يثبت وجود فرقة مستقلة بهذا العنوان، بل الأمر في المقام من باب تسمية فرقة بمعتقدهم. ولا حظ للإسماعيلية.

١٦. الباقرية

قال الرازي: هم يقولون: إنّ الإمامة لما بلغت إلى محمد بن عليّ الباقر حتمت عليه وهو لم يمّت لسكنه غائب^٥.

١. فضائح الباطنية: ٢٤؛ الفرق بين الفرق: ٢٥٢.

٢. الفرق بين الفرق: ٢٥٢.

٣. الاعتصام: ٤٧٧؛ أبحاث الأفكار: ٦١/ ٥؛ اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٨٧.

٤. أبحاث الأفكار: ٦١/ ٥-٦٢.

٥. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٣٨.

ومثله في كلام الاسفرانني وزاد: يقولون: إن سبب إمامته أن النبي ﷺ أخبر جابر بن عبد الأنصاري أن سيطول عمره، ويدرك أيامه. وقال له: اقرأ متي عليه السلام، وكان جابر آخر من مات بالمدينة من الصحابة؛ وكان قد كفّ بصره في آخر عمره فجاءت جارية ووضعت في حجره صبياً، وقالت هذا علي بن الحسين بن علي فآذى جابر الأمانة، وبلغه سلام جده، وتوفي جابر في ليلته، فرد هؤلاء أن رسول الله ﷺ أخبر عمر وعلياً بأنهما يدركان رجلاً اسمه أويس القرني وأمرهما أن يبلغاه سلام رسول الله ﷺ وذلك لا يوجب أن يكون هو المهدي المنتظر فإنه استشهد في حرب صفين. كذلك التسليم على محمد بن علي لا يوجب كونه مهدياً منتظراً.^١

وقريب منه في كلام البغدادي^٢.

محصل الكلام: لم يثبت وجود فرقة بهذا العنوان، بل الأمر في المقام من باب تكثير فرق الشيعة، كما ذكرنا في بداية البحث. وأما ما ذكره من خبر جابر فالشيعة كلهم يرون صحتها وبذلك استدلوا على إمامة أبي جعفر الباقر عليه السلام لا كونه مهدياً، إلا أن هذا الخبر ليس بتمام دليلهم على إمامة أبي جعفر الباقر عليه السلام؛ كما لا يخفى.

١٧. البدائية

قد عدّوها من فرق الغلاة^١.

قال السمعاني: هم جماعة من غلاة الروافض وهم الذين أجازوا البداء على الله ﷻ وزعموا أنه يريد الشيء ثم يبدو له، وأول ظهور هذا القول من جهة المختار بن أبي عبيد

١. التبصير في الدين: ٣١.

٢. الفرق بين الفرق: ٤٥.

١. الاعتصام: ٤٧٧؛ أبحاث الأفكار: ٦٠/٥؛ التعريفات: ١٩؛ التوضيح الأنور: ٦٣٤؛ شرح المواقف:

الثقفي الذي غلب على الكوفة وأعمالها وقتل قتلة الحسين عليه السلام، وقيل: إنّ المختار أخذ هذا القول عن مولى لعليّ عليه السلام يقال له كيسان، وفي إجاز البداء على الله تعالى إجازة الندم عليه، وهذا كفر^١.

محصل الكلام: لم يثبت وجود فرقة مستقلة بهذا العنوان، بل الأمر في المقام من باب تسمية فرقة بمعتقدهم. ولاحظ الكيسانية أيضاً.

١٨. البزيعية

قال الرازي: أصحاب بزيع بن موسى الحائك. زعموا أنّ الصادق أوصى بها إليه^٢. وقال الأشعري رحمته الله: وفرقة منهم [أي الخطابية] قالت: إنّ بزيعاً وكان حائكاً من حاكّة الكوفة هو نبيّ رسول مثل أبي الخطاب وشريكه أرسله جعفر بن محمد وجعله شريك أبي الخطاب في النبوة والرسالة كما أشرك الله بين موسى وهارون عليهما السلام، فلما بلغ ذلك برئ من بزيع وأصحابه وبرئ منهم جماعة أصحاب أبي الخطاب.

إلى أن قال: والبزيعية كلّها يزعم أنّ كلّما يقذف في قلوبهم فهو وحي، وأنّه يوحي إليهم وتأولوا في ذلك قول الله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^١ فاذن الله وحيه^٢. وروى الكشي مسنداً عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ بياناً والسريّ وبزيعاً لعنهم الله تراءى لهم الشيطان في أحسن ما يكون صورة آدميّ من قرنه إلى سرتّه^٣.

١. الأنساب: ١/٢٩٥.

٢. المحصل: ٥٨١.

١. آل عمران: ١٤٥.

٢. المقالات والفرق: ٥٤-٥٢.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٧. ولاحظ أيضاً اختيار الرجال، الرقم: ٥١١؛ ٥٤١؛ ٥٤٣؛ ٥٤٤.

وعن ابن أبي يعفور، قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال: ما فعل بزيع؟ فقلت له: قتل، فقال: الحمد لله، أما إنه ليس لهؤلاء المغيرة شيء خيراً من القتل لأنهم لا يتوبون أبداً^١.

وعن ابن سنان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ذكر المغيرة بن سعيد وبزيعاً والسري وأبا الخطاب ومعمراً وبشاراً الشعيري وحمزة البربري وصائد التهدي، فقال: لعنهم الله إنا لا نخلو من كذاب يكذب علينا أو عاجز الرأي، كفانا الله مؤنة كل كذاب وأذاقهم الله حر الحديد^٢.

محصل الكلام: لم يثبت وجود فرقة مستقلة بهذا العنوان. نعم، الظاهر وجود بزيع بن موسى إلا أنه ليس مؤسس فرقة بل هو من أتباع المغيرة، كما في رواية ابن أبي يعفور، أو من أتباع أبي الخطاب كما في كلام الأشعري.

١٩. البزيفية

قد ذكرها جماعة من الغلاة^١.

وقال الآمدي: ومنهم [أي الخطابية] من قال: الإمام بعد أبي الخطاب، بزيغ وأن كل مؤمن يوحى إليه تمسكاً بقوله تعالى: «وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ»^٢: أي بوحى من الله، وزعموا أن منهم من هو خير من جبرئيل، وميكائيل، وأنهم لا يموتون، وأن الواحد منهم إذا بلغ إلى النهاية ارتفع إلى الملكوت^٣.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٥٠.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٩.

١. أصول الإيمان: ٢٣٤؛ أنبكار الأفكار: ٥٦/ ٥؛ بيان الأديان: ٤٣.

٢. آل عمران: ١٤٥.

٣. أنبكار الأفكار: ٥٦/ ٥.

وقال الأشعري: الفرقة الثالثة من الخطائية - وهي الثامنة من الغالية - يقال لهم البزيعية أصحاب بزيع بن موسى يزعمون أنّ جعفر بن محمد هو الله وأنه ليس بالذي يرون وأنه تشبه للناس بهذه الصورة، وزعموا أنّ كلّ ما يحدث في قلوبهم وحي وأن كان مؤمن يوحى إليه. وتأولوا في ذلك قول الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^١ أي يوحى من الله، وقوله: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾^٢ و﴿إِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ﴾^٣، وزعموا أنّ منهم من هو خير من جبرئيل وميكائيل ومحمد، وزعموا أنه لا يموت منهم أحد وأنّ أحدهم إذا بلغت عبادته رفع إلى الملكوت، وادّعوا معاينة أمواتهم وزعموا أنّهم يرونهم بكرة وعشيّة^٤.

وقريب منه في كلام الشهرستاني^٥.

ولكن الظاهر كون ذلك محرّفاً عن البزيعية، فراجع.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

٢٠. البشيرية

هم أصحاب محمد بن بشير.

قال الكشي رحمه الله: قالوا: إنّ محمد بن بشير لمّا مضى أبو الحسن عليه السلام ووقف عليه الواقعة، جاء محمد بن بشير - وكان صاحب شعبذة ومخاريق معروفاً بذلك - فادّعى أنّه يقول بالوقف على موسى بن جعفر عليه السلام، وأنّ موسى عليه السلام هو كان ظاهراً بين الخلق

١. آل عمران: ١٤٥.

٢. النحل: ٦٨.

٣. المائدة: ١١١.

١. مقالات الإسلاميين: ١٢.

٢. الملل والنحل: ٢١١/١.

يرونه جميعاً، يترأى لأهل التور بالتور ولأهل الكدورة بالكدورة في مثل خلقهم بالإنسانية والبشرية اللّحمانيّة، ثم حجب الخلق جميعاً عن إدراكه، وهو قائم بينهم موجود كما كان، غير أنّهم محجوبون عنه وعن إدراكه كالذي كانوا يدركونه.

وكان محمّد بن بشير هذا من أهل الكوفة من موالي بني أسد، وله أصحاب قالوا: إنّ موسى بن جعفر لم يمت ولم يحبس وإنّه غاب واستتر وهو القائم المهديّ، وإنّه في وقت غيبته استخلف على الأمة محمّد بن بشير، وجعله وصيّهُ وأعطاه خاتمه وعلمه جميع ما تحتاج إليه رعيّته من أمر دينهم ودنياهم، وفوّض إليه جميع أمره وأقامه مقام نفسه، فمحمّد بن بشير الإمام بعده^١.

وفيه: الظاهر من الإنسان آدم والباطن أزلّي، وقال: إنّّه كان يقول بالاثنتين، وإنّ هشام بن سالم ناظره عليه فأقرّ به ولم ينكره، وإنّ محمّد بن بشير لمّا مات أوصى إلى ابنه سميع بن محمّد فهو الإمام، ومن أوصى إليه سميع فهو إمام مفترض الطّاعة على الأمة إلى وقت خروج موسى بن جعفر عليه السلام وظهوره، فما يلزم الناس من حقوق في أموالهم وغير ذلك ممّا يتقرّبون به إلى الله تعالى، فالفرض عليه أدائه إلى أوصياء محمّد بن بشير إلى قيام القائم.

وزعموا أنّ عليّ بن موسى عليه السلام وكلّ من ادّعى الإمامة من ولده وولد موسى عليه السلام فمبطلون كاذبون غير طيّبي الولادة، فنفّوهم عن أنسابهم وكفّروهم لدعواهم الإمامة، وكفّروا القائلين بإمامتهم واستحلّوا دماءهم وأموالهم.

وزعموا أنّ الفرض عليهم من الله تعالى إقامة الصّلوات الخمس وصوم شهر رمضان، وأنكروا الزكاة والحجّ وسائر الفرائض، وقالوا بإباحة المحارم والفروج والغلمان، واعتلّوا في ذلك بقول الله تعالى: ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا﴾.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٩٦٠.

١. الشورى: ٥٠.

وقالوا بالتناسخ، والأنمة عندهم واحداً واحداً إنما هم منتقلون من قرن إلى قرن، والمواساة بينهم واجبة في كل ما ملكوه من مال أو خراج أو غير ذلك، وكلما أوصى به رجل في سبيل الله فهو لسميع بن محمد وأوصيائه من بعده.

ومذاهبهم في التفويض مذاهب الغلاة من الواقعة^١.

وهم أيضاً قالوا بالحلال، وزعموا أنّ كل من انتسب إلى محمد فهم بيوت وظروف^٢، وأنّ محمداً هورب حل في كل من انتسب إليه، وأنّه لم يلد ولم يولد، وأنّه محتجب في هذه الحجب.

١. قال النوبختي عليه السلام: وفرقة منهم [أي الفرق التي كانت بعد الكاظم عليه السلام] - يقال لها: البشرية [كذا] أصحاب محمد بن بشير مولى بني أسد من أهل الكوفة - قالت: إنّ موسى بن جعفر لم يمت ولم يحبس وأنّه حيّ غائب وأنّه القائم المهديّ وأنّه في وقت غيبته استخلف على الأمر محمد بن بشير، وجعله وصيّه وأعطاه خاتمه وعلمه جميع ما يحتاج إليه رعيته وفوض إليه أموره وأقامه مقام نفسه، فمحمد بن بشير الإمام بعده، وأنّ محمد بن بشير لما توفي أوصى إلى ابنه سميع بن محمد بن بشير، فهو الإمام، ومن أوصى إليه سميع فهو الإمام المفترض الطاعة على الأمة إلى وقت خروج موسى وظهوره، فما يلزم الناس من حقوقه في أموالهم وغير ذلك ممّا يتقربون به إلى الله تعالى فالفرض عليهم أدائه إلى هؤلاء إلى قيام القائم.

وزعموا أنّ عليّ بن موسى ومن ادّعى الإمامة من ولد موسى بعده فغير طيب الولادة ونفوسهم عن أنسابهم وكفروهم في دعواهم الإمامة وكفروا القائلين بإمامتهم واستحلّوا دماءهم وأموالهم.

وزعموا أنّ الفرض من الله عليهم إقامة الصلوات الخمس وصوم شهر رمضان وأنكروا الزكاة والحجّ وسانن الفرائض، وقالوا بإباحة المحارم من الفروج والغلمان، واعتلّوا في ذلك بقول الله تعالى: ﴿أَوْ يَزُوجَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾.

وقالوا بالتناسخ وأنّ الأنمة عندهم واحد إنّما هم منتقلون من بدن إلى بدن. والمواساة بينهم واجبة في كل ما ملكوه من مال، وكلّ شيء أوصى به رجل منهم في سبيل الله فهو لسميع بن محمد وأوصيائه من بعده. ومذاهبهم مذاهب الغالية المفوضة في التفويض. فرق الشيعة: ٣٤٩.

١. قوله: فهم بيوت وظروف أيّ كل من انتسب إليه من الأنمة من صهره وأولاده فليس بينهم وبينه نسب بل هورب لهم لكنّ حل فيهم فهم بمنزلة البيت والظروف له. بحار الأنوار: ٣١٢/ ٢٥.

وزعمت هذه الفرقة والمخمسة والعلياوية وأصحاب أبي الخطّاب أنّ كلّ من انتسب إلى أنّه من آل محمّد فهو مبطل في نسبه مفتر على الله كاذب وأنّهم الذين قال الله تعالى فيهم: **إِنَّهُمْ يَهُودٌ وَنَصَارَى**، في قوله: **(وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ)**^١، محمّد في مذهب الخطّابية وعليّ في مذهب العلّياوية، فهم ممّن خلق هذان^٢، كاذبون فيما ادّعوا من التّسبب إذ كان محمّد عندهم وعليّ هو ربّ لا يلد ولا يولد ولا يستولد، تعالى الله عمّا يقولون علوّاً كبيراً.

وكان سبب قتل محمّد بن بشير - لعنه الله - أنّه كان معه شعبة ومخاريق فكان يظهر الواقعة أنّه ممّن وقف على عليّ بن موسى عليه السلام، وكان يقول في موسى عليه السلام بالربوبية، ويدّعي لنفسه أنّه نبيّ، وكان عنده صورة قد عملها وأقامها شخصاً كأنّه صورة أبي الحسن عليه السلام في ثياب حرير وقد طلاها بالأدوية وعالجها بحيل عملها فيها حتّى صارت شبيهاً بصورة إنسان، وكان يطويها فإذا أراد الشّعبة نفخ فيها فأقامها، وكان يقول لأصحابه: إنّ أبا الحسن عليه السلام عندي فإن أحببتم أن تروه وتعلموا أنّي نبيّ فهلّموا أعرضه عليكم، فكان يدخلهم البيت والصّورة مطوية معه، فيقول لهم: هل ترون في البيت مقيماً أو ترون فيه غيري وغيركم فيقولون: لا وليس في البيت أحد، فيقول: اخرجوا! فيخرجون من البيت فيصير هو وراء السّتر ويسبل السّتر بينه وبينهم ثمّ يقدم تلك الصّورة، ثمّ يرفع السّتر بينه وبينهم، فينظرون إلى صورة قائمة وشخص كأنّه شخص أبي الحسن عليه السلام لا ينكرون منه شيئاً، ويقف هو منه بالقرب فيريهم من طريق الشّعبة أنّه يكلمه ويناجيه ويدنو منه كأنّه يسأّره، ثمّ يغمزهم أن يتنحّوا فيتنحّون، ويسبل السّتر بينه وبينهم فلا يرون شيئاً.

١. المائدة: ١٨.

٢. في نسخة العلامة المجلسي رحمته الله: هذين. بحارالانوار: ٣١٠/٢٥.

وكانت معه أشياء عجيبةً من صنوف الشَّعبذة ما لم يروا مثلها، فهلكوا بها، فكانت هذه حاله مدّةً، حتّى رفع خبره إلى بعض الخلفاء - أحسبه هارون أو غيره ممّن كان بعده من الخلفاء - وأنّه زنديق، فأخذه وأراد ضرب عنقه، فقال: يا أمير المؤمنين استبقني فإني آتخذ لك أشياء يرغب الملوك فيها، فأطلقه، فكان أول ما اتَّخذ له الدّوالي، فإنّه عمد إلى الدّوالي فسوّاها وعلّقها وجعل الزّيق بين تلك الألواح، فكانت الدّوالي تمتلي من الماء وتميل الألواح وينقلب الزّيق من تلك الألواح فيتبع الدّوالي لهذا، فكانت تعمل من غير مستعمل لها وتصبّ الماء في البستان، فأعجبه ذلك مع أشياء عملها، يضاهي الله بها في خلقه الجنّة، فقوّاه وجعل له مرتبةً، ثمّ إنّه يوماً من الأيام انكسر بعض تلك الألواح فخرج منها الزّيق، فتعطّلت فاستراب أمره وظهر عليه التّعطيل والإباحات.

وقد كان أبو عبد الله وأبو الحسن عليهما السلام يدعوان الله عليه، ويسألانه أن يذيقه حرّ الحديد، فأذاقه الله حرّ الحديد بعد أن عدّب بأنواع العذاب^١.

وعن عليّ بن حديد المديني، قال: سمعت من سأل أبا الحسن الأوّل عليه السلام فقال: إني سمعت محمّد بن بشير يقول: إنك لست موسى بن جعفر الذي أنت إمامنا وحجّتنا فيما بيننا وبين الله تعالى، قال: فقال عليه السلام: لعنه الله، ثلاثاً، أذاقه الله حرّ الحديد قتله الله أخبث ما يكون من قتله. فقلت له: جعلت فداك، إذا أنا سمعت ذلك منه أوليس حلال لي دمه مباح كما أبيح دم السّابّ لرسول الله صلى الله عليه وآله وللإمام عليه السلام؟ فقال: نعم حلّ - والله - دمه وأباحه لك ولمن سمع ذلك منه. قلت: أوليس هذا بسابّ لك؟ قال: هذا سابّ لله وسابّ لرسول الله وسابّ لأبائي وسابّي، وأيّ سبّ ليس يقصر عن هذا ولا يفوقه هذا القول؟! فقلت: أرايت إذا أنا لم أخف أن أغمز بذلك بريئاً ثمّ لم أفعل ولم أقتله ما عليّ من الوزر؟ فقال: يكون عليك وزره أضعافاً مضاعفةً من غير أن ينتقص من وزره شيء،

أما علمت أنّ أفضل الشهداء درجة يوم القيامة من نصر الله ورسوله بظهر الغيب، وردّ عن الله وعن رسوله ﷺ.

والكشي روى عدة أحاديث في لعنه وذمه.

هذا ولكن قال الناشي الأكبر: البشيرية وهم من الجعفرية الذين يأتّمون بجعفر بن محمّد وهم أصحاب محمّد بن بشير، وكان محمّد بن بشير يدّعي الربوبية ويزعم أنّه يعلم الغيب ويحيي الموتى ويشفي الأسقام، وادّعى أنّ الإمامة انتقلت إليه من جعفر بن محمّد^٢. محصّل الكلام: لا ريب في انحراف محمّد بن بشير وغلوه وادّعائه ما لا يليق بشأنه من النبوة والإمامة. كما أنّ الظاهر أنّ جماعة من المستضعفين وصاحبي الغرائز والأهواء تبعوه إلا أنّ الظاهر لم تؤسّس فرقة مستقلة ذات جذور، بل انقرضت هذه الدعاوي بموت محمّد بن بشير، فلاجله لم نر أثراً لهذه الفرقة فيما بعد.

٢١. البكيرية

قال الناشي الأكبر: الشيعة العباسية في الأصل صنفان، ثمّ ذكر الصنف الأوّل بعنوان البكيرية وقال: هم أصحاب بكير بن ماهان وهو داعية محمّد بن عليّ بن عبد الله بن العباس بالعراق قبل أن تظهر الدعوة بخراسان.

وهم زعموا أنّ الإمامة صارت إلى ولد العباس من قبل أبي هاشم عبد الله بن محمّد ابن الحنفية^١.

محصّل الكلام: بعد تفرّد الناشي الأكبر في ذكر هذه الفرقة من جهة، وكذا التشكيك في أصل الكيسانية من جهة أخرى فالقول بثبوت هذه الفرقة مشكل.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٩٠٧.

٢. مسائل الإمامة: ١٩٩.

١. مسائل الإمامة: ١٩١-١٩٢.

٢٢. البلالية

هم أصحاب محمد بن علي بن بلال^١.

قال الشيخ رحمه الله: ومنهم [أي المذمومين الذين ادّعوا البابية والسفارة كذباً] أبو طاهر محمد بن علي بن بلال، وقصّته معروفة فيما جرى بينه وبين أبي جعفر محمد بن عثمان العمري - نضر الله وجهه - وتمسّكه بالأموال التي كانت عنده للإمام وامتناعه من تسليمها وادّعائه أنّه الوكيل حتّى تبرّأت الجماعة منه ولعنوه وخرج فيه من صاحب الزمان عليه السلام ما هو معروف.

وحكى أبو غالب الزراري قال: حدّثني أبو الحسن محمد بن محمد بن يحيى المعاذي قال: كان رجل من أصحابنا قد انضوى إلى أبي طاهر بن بلال بعد ما وقعت الفرقة ثمّ إنّه رجع عن ذلك وصار في جملتنا فسألناه عن السبب قال: كنت عند أبي طاهر بن بلال يوماً وعنده أخوه أبو الطيّب وابن حرز وجماعة من أصحابه إذ دخل الغلام فقال: أبو جعفر العمري على الباب، ففزعت الجماعة لذلك وأنكرته للحال التي كانت جرت وقال: يدخل، فدخل أبو جعفر عليه السلام فقام له أبو طاهر والجماعة وجلس في صدر المجلس وجلس أبو طاهر كالجالس بين يديه فأمهلهم إلى أن سكتوا.

ثمّ قال: يا أبا طاهر نشدتك الله أو نشدتك بالله ألم يأمرك صاحب الزمان عليه السلام بحمل ما عندك من المال إليّ؟ فقال: اللهم نعم، فنهض أبو جعفر عليه السلام منصرفاً ووقعت على القوم سكتة فلمّا تجلّت عنهم قال له أخوه أبو الطيّب: من أين رأيت صاحب الزمان؟

فقال أبو طاهر: أدخلني أبو جعفر عليه السلام إلى بعض دوره فأشرف عليّ من علوّ داره فأمرني بحمل ما عندي من المال إليه، فقال له أبو الطيّب: ومن أين علمت أنّه صاحب

الرَّمان عليه السلام؟ قال: قد وقع عليّ من الهيبة له ودخلني من الرّعب منه ما علمت أنّه صاحب الرّمان عليه السلام فكان هذا سبب انقطاعي عنه^١.

محضّل الكلام: لا ريب في انحراف محمّد بن عليّ بن بلال، كما أنّ من المحتمل أنّ جماعة اغتروا به وانحرفوا عن الحقّ، إلا أنّ ذلك غير كاف لإثبات فرقة بهذا العنوان.

٢٣. البيانية

قد ذكرت بعنوان فرقة غالية وهم أصحاب بيان بن سمعان^١.

والشيء الغريب في المقام قول الزبيدي: البيانية طائفة من الخوارج نسبوا إلى بيان بن سمعان التميمي^٢.

وكيفما كان قال الآمدي: هم أصحاب بيان بن سمعان التميمي، زعموا أنّ الإله تعالى على صورة إنسان وأنّه يهلك كلّه إلا وجهه، لقوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^٣، وأنّ روح الإله تعالى حلّت في عليّ، ثمّ بعده في ابنه محمّد بن الحنفية، ثمّ بعده في ابنه أبي هاشم، ثمّ بعده في بيان.

وهذه الطائفة كافرة لقولهم: إنّ بعض الإله يهلك، ودعوى ألوهية عليّ، وابنه، وابنه، وألوهية بيان^٤.

وقال البغدادي: البيانية من الرافضة زعموا أنّ معبودهم رجل من نور وأعضاؤه

١. الغيبة: ٤٠٠-٤٠١.

٢. الاعتصام: ٤٧٦؛ أبكار الأفكار: ٥/ ٥٣؛ البراهين الفاطمية: ٧١/ ٣؛ التبصير في الدين: ٢٢؛ التنبيه

والرد: ١١٣.

٣. تاج العروس: ٨٥/ ١٨.

٤. القصص: ٨٨.

٥. أبكار الأفكار: ٥/ ٥٤-٥٣. وقريب منه في التوضيح الأنور: ٦٣١.

كأعضاء الرجل. وزعموا أيضاً أنّ أعضائه كلّها تفتى إلا وجهه واستدلّوا بقوله: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ﴾^١.

وقال الاسفرائني: البيانية أتباع بيان بن سمعان التميمي الذي كان يقول بإمامة محمد بن الحنفية، غير أنّ كثيراً من أتباعه يقولون أنّه كان نبياً. وأنّه نسخ بعض شريعة محمد ﷺ. وقالوا: هو المراد بقوله ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ﴾^٢.

وقوم من أتباعه قالوا: إنّ كان إلهاً وقالوا: إنّ روح الإله قد حلّ فيه، وإنّه يحلّ في الأنبياء والأئمة، وينتقل من واحد إلى واحد آخر، وقالوا: إنّ روح الإله قد انتقل عن أبي هاشم بن محمد بن الحنفية إلى بيان. وكان يدّعي لنفسه الإلهية على معنى الحلول، وكان يدّعي أنّه يعرف اسم الله الأعظم، وأنّه يدعو به الزهرة فتجيبه، ولما وصل خبره إلى خالد بن عبدالله القسري صلبه وكفى الله شرّه^٣.

وقال الناشي الأكبر: زعم بيان أنّه أسري به إلى السماء والله تبنّاه وأقعدته معه على العرش ومسح رأسه وقال: انطلق أي بني فبلغ عني! وزعم أنّه هو البيان الذي قال الله ﷻ في كتابه ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾^٤، وكان يزعم أنّ الله ﷻ جسم وأنّه يجوز على ذاته الفناء إلا وجهه، ويتلو قول الله ﷻ ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^٥.

١. الرحمن: ٢٧.

٢. أصول الإيمان: ٦٣. وقريب منه في التبصير في الدين: ١٠٠؛ الفرق بين الفرق: ٢١٤.

٣. آل عمران: ١٣٨.

٤. التبصير في الدين: ١٠٤. وقريب منه في الفرق بين الفرق: ٢٢٧؛ مقالات الإسلاميين: ٥.

٥. آل عمران: ١٣٨.

٦. القصص: ٨٨.

٧. مسائل الإمامة: ١٩٨.

وقال الملطي: قالوا: إنّ عليّاً يعلم الغيب، ويعلم وما في الغدو وما تشتمل عليه الأرحام من الأولاد، وما يغيب الناس في بيوتهم والأئمة يعلمون ذلك كما علمه عليّ عليه السلام.

وقال الأشعري رحمته الله: زعمت البيانية أصحاب بيان بن سمعان أنّ الوصيّة لعبد الله بن محمّد بن الحنفية بعد غيبة أبيه وأنها وصية استخلاف على الخلق كما استخلف رسول الله على المدينة عليّاً وغيره عند خروجه منها في غزواته، لا استخلاف بعد موت وإنّه حجة على الخلق، وعلى الناس تقديمه وطاعته.

وزعموا أنّ أبا هاشم لما قال: أنا الوصي على بني هاشم وسائر الناس طاعتي فرض واجب أردنا قتله، فلما رأى إنكارنا ما ادّعاه وإنكار الناس ذلك دعا ربّه أن يعطيه آية وقال: اللهم إن كنت صادقاً فلتقع الزهرة في كفي فسقطت في كفه ولقد نظرناها أنّها في حقّة توقد وأنّ مكانها من السماء فارغ ما فيه كوكب ولا دونه.

وذكرت أنّ أبا شجاع الحارثي قال له - حين دخل عليه الجوسق وفيه خطاطيف كثيرة وخفافيش - إن كنت صادقاً فأت بآية اجعل الخفّاش كاسياً بانصّاً والخطاف امرط ولوداً فدعا ربّه فجعلهما كذلك، وإنّه لم يزل من ذلك الخفّاش والخطاطيف بقية إلى أن خرج السودان، قالوا: فاستغرب أبو شجاع ضحكاً تعجباً وسروراً فضحك لضحكه أبو هاشم ثم بصق في وجهه فملأ وجهه دراً منظوماً قالوا: وشكا إليه الخلوف وضعف الباه فتفل في لهاته ففاح منه كلطيمة العطار ونفخ في إحليله فكان يجامع في الليل مائة امرأة^١.

وقال أيضاً: وفرقة من البيانية زعمت أنّ الامام القائم المهدي هو ابن هاشم وقد مات ويرجع فيقوم بأمر الناس ويملك الأرض ولا وصي بعده، وغلوا فيه وقالوا: إنّ أبا هاشم

١. التنبيه والرد: ١١٣.

١. المقالات والفرق: ٣٤-٣٥.

تَبَّأَ بَيَانًا عَنْ اللَّهِ فَبَيَانُ نَبِيِّيٍّ وَتَأَوَّلُوا فِي ذَلِكَ قَوْلَ اللَّهِ: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ﴾^١ وَادَّعَى بَيَانُ بَعْدَ وَفَاةِ أَبِي هَاشِمٍ النَّبُوَّةَ فَكُتِبَ إِلَى جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ يَدْعُوهُ إِلَى نَفْسِهِ وَالْإِقْرَارَ بِنُبُوَّتِهِ وَيَقُولُ لَهُ: اسْلَمْ تَسْلَمْ وَتَرْتَقِ فِي سَلَمٍ وَتَنْجِ وَتَغْنَمُ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيْنَ يَجْعَلُ اللَّهُ النَّبُوَّةَ وَالرَّسَالَهَ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ، وَقَدْ اعْذَرَ مَنْ انْذَرَ فَأَمَرَ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ رَسُولَ بَيَانٍ فَأَكَلَ قُرْطَاسَهُ الَّذِي جَاءَ بِهِ وَكَانَ اسْمُ رَسُولِهِ عُمَرُ بْنُ أَبِي عَفِيفٍ الْأَزْدِيُّ، وَكَانَ يَقُولُ فِي التَّوْحِيدِ بِالتَّشْبِيهِ قَوْلًا عَظِيمًا سَمِعَ اللَّهُ ﷻ يَقُولُ: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^٢، فَكَانَ يَعْتَقِدُ أَنَّ اللَّهَ جِسْمٌ وَيُوْهِمُ نَفْسَهُ أَنَّ كُلَّهُ يَفْنَى وَيَبْقَى وَجْهَهُ^٣.

وقد روى الكشي رحمه الله روايات كثيرة في ذمّه^٣.

محصل الكلام: الظاهر أنّه لا ريب في وجود بيان وانحرافه إلا أنّه لم يثبت بذلك وجود فرقة مستقلة بهذا العنوان. ولاحظ كلامنا حول البشيرية أيضاً والأمر في المقامين سواء.

٢٤. البهمنية

عدّهم الحافظ البرسي من الغلاة وقال - في شرح معتقدهم - البهمنية قالوا: إنّ الله لم يزل يظهر ويدعو الناس إليه وإلى عبادته، وكلّ من أظهر قدرة يعجز عنها الخلق فهو الله، لأنّ القدرة لا تكون إلا حيث القادر، وأنّ القدرة صفة الذات.

والبهمنية قالوا: إنّ الله لم يظهر إلا في أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة من بعده، وإنّه أرسل الرسل عبيداً لهم، واحتجّوا بقول أمير المؤمنين في خطبته: الحمد لله الذي هو

١. آل عمران: ١٣٨.

١. القصص: ٨٨.

٢. المقالات والفرق: ٣٧-٣٨. ولاحظ أيضاً الملل والنحل: ١/ ١٧٦.

٣. لاحظ الأمر الثاني من الفصل الثاني.

في الأولين باطن، وفي الآخرين ظاهر، وأثبت للرسل المعجزات وللأولياء الكرامات^١.
محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان حيث لم ندر عن هذه الفرقة لا مؤسسها ولا وجه تسميتها ولا معتقدها - غير هذا - ولا أحداً من أتباعها و...

٢٥. التميمية

وهم - على قول الرازي - أصحاب عبدالله بن سعيد التميمي، وهم من الذين ساقوا الإمامة من جعفر إلى غير أولاده^١.
ولاحظ أيضاً الزرارية.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

٢٦. الجعدية

وهم - على قول الرازي - أصحاب أبي جعدة من الكوفة. وهم من الذين ساقوا الإمامة من جعفر إلى غير أولاده^٢.
ولكن البرسي جعلها من فرق السبائية^٣.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

٢٧. الجناحية

قال الآمدي: أصحاب عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر ذي الجناحين يزعمون أن الأرواح تتناسخ، وأنّ روح الإله تعالى كانت في آدم، ثم في شيث، ثم صارت إلى الأنبياء، والأئمة حتّى انتهت إلى عليّ وأولاده الثلاثة من بعده، ثم صارت إلى عبدالله

١. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٧.

١. المحصل: ٥٨١؛ تلخيص المحصل: ٤١٠، وفيه: عبدالله بن سعد التميمي؛ وقريب منه في مناهج

اليقين: ٤٥٩، وفيه: عبدالله بن سعيد التميمي.

٢. المحصل: ٥٨١؛ تلخيص المحصل: ٤١٠؛ مناهج اليقين: ٤٥٩.

٣. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٥.

بن معاوية بن عبدالله بن جعفر، وأنه حي لم يمّت، بجبل من جبال أصفهان، وكفروا بالقيامة، واستحلّوا المحرّمات من الخمر والميتة، وغيرهما.
وهؤلاء أيضاً كفّار، لدعواهم بالهية آدم وغيره، واستحلّوا المحرّمات من غير شبهة^١.

ومثله في كلام الاسفرائني وزاد: والمشهور أنّ أبا مسلم صاحب بني العباس بعث إليه عسكرياً فصلبوه وقتلوه^٢.

وقال الأشعري: هم اصحاب عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر ذي الجناحين يزعمون أنّ عبدالله بن معاوية كان يدّعي أنّ العلم ينبت في قلبه كما ينبت الكمأة والعشب وأنّ الارواح تناسخت وأنّ روح الله - جلّ اسمه - كانت في آدم ثمّ تناسخت حتّى صارت فيه، قال: وزعم أنّه ربّ وأنّه نبيّ فعبدته شيعة، وهم يكفرون بالقيامة ويدّعون أنّ الدنيا لا تفتنى ويستحلّون الميتة والخمر وغيرهما من المحارم، ويتأوّلون قول الله ﷻ: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا﴾^٣.

وقال البغدادي: هؤلاء أتباع عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب وكان سبب اتباعهم له أنّ المغيرة الذين تبرّؤوا من المغيرة بن سعيد بعد قتل محمّد بن عبدالله بن الحسين بن الحسن بن عليّ خرجوا من الكوفة إلى المدينة يطلبون إماماً فلقّاهم عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر فدعاهم إلى نفسه وزعم أنّه هو الإمام بعد عليّ وأولاده من صلبه فبايعوه على إمامته ورجعوا إلى الكوفة وحكوا لأتباعهم أنّ

١. أبكار الأفكار: ٥٥/٥. وقريب منه في التوضيح الأنور: ٦٣٢: شرح المواقف: ٣٨٦/٨.

٢. التبصير في الدين: ١٠٥.

٣. المائدة: ٩٣.

٤. مقالات الإسلاميين: ٦.

عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر زعم أنّه ربّ وأنّ روح الإله كانت في آدم ثمّ في شيث ثمّ دارت للناس بتلك الصورة.

وزعموا أيضاً أنّ كلّ مؤمن يوحى إليه. وتأولوا على ذلك قول الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^١ أي يوحى منه إليه. واستدلّوا أيضاً بقوله: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ﴾^٢ وادّعوا في أنفسهم أنّهم هم الحواريون وذكروا قول الله تعالى: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾^٣ وقالوا: إذا جاز الوحي إلى النحل فالوحي إلينا أولى بالجواز.

وزعموا أيضاً أنّ فيهم من هو أفضل من جبرئيل وميكائيل ومحمّد. وزعموا أيضاً أنّهم لا يموتون وأنّ الواحد منهم إذا بلغ النهاية في دينه رفع إلى الملكوت وزعموا أنّهم يرون المرفوعين منهم غدوة وعشية^٤.

وقال أيضاً: المنصورية والجناحية الذين أنكروا القيامة والجنّة والنار وأسقطوا فروض العبادات وقالوا: إنّ الفرائض والشرعية كناية عن الأئمة الذين أمرنا باتباعهم وموالاتهم من أهل البيت وأباحوا المحرّمات كلّها.

وزعموا أنّ المحرّمات المذكورة في القرآن كناية عن قوم أمرنا ببغضهم من النواصب كأبي بكر وعمر.

وهؤلاء أتباع منصور العجلي، وأتباع عبيدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر^٥.

١. آل عمران ١٤٦.

٢. المائدة: ١١٤.

٣. النحل: ٦٨.

٤. الفرق بين الفرق: ٢٣٥-٢٣٦.

٥. أصول الإيمان: ١٨٦.

وقال الرازي: الجناحية أتباع عبدالله بن الجناحين، كانوا يزعمون أنّ المعرفة إذا حصلت لم يبق شيء من الطاعات واجبة^١.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان. والوجه في ذلك ما ذكرنا في البشيرية فلاحظ.

٢٨. الجواقية

قال ابن نشوان: قالت الجواقية: إنّ الإمام بعد جعفر ابنه موسى بن جعفر، وإنّ جعفر نصّ على إمامة موسى عند جمهور شيعة.

ثمّ افترقت الجواقية بعد حياة موسى بن جعفر الثانية، فصاروا ثلاث فرق: القطعية، والممطورة^٢. ولم يذكر للفرقة الثالثة عنواناً، بل قال: قالت فرقة: لا ندرى أ مات موسى بن جعفر أو لم يمت، إلا أنّا مقيمون على إمامته حتّى يصحّ أمره لنا. أقول: إنّ ما ذكره في المقام ليس لفرقة، بل هذا اعتقاد جمهور الشيعة الإمامية في أنّ الإمام بعد الصادق عليه السلام هو ابنه موسى عليه السلام، كما أنّ ما ذكره بعنوان الفرقة الثانية والثالثة فيه خبط وخطأ، كما سيأتي في البحث عن الواقعة.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

٢٩. الحارثية (١)

هي فرقة من الفرق التي انشعبت عن الكيسانية بعد فوت عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب. فإنّ أصحاب عبدالله بن معاوية اختلفت فيه فقال بعضهم: مات وتحوّلت روحه إلى إسحاق بن زيد بن الحارث الأنصاري.

١. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٤٨-٤٩.

٢. الحور العين: ١٦٤.

وتسمى هذه الفرقة الحارثية وقالوا بإباحة المحرمات وأسقطوا التكاليف^١.
ولاحظ أيضاً الإسحاقية.

محصل الكلام: لم يثبت وجود فرقة مستقلة بهذا العنوان.

٣٠. الحارثية (٢)

قال النوبختي عليه السلام: فرقة [أي من الكيسانية] قالت: أوصى أبو هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية إلى عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن ابي طالب الخارج بالكوفة وأمه أم عون بنت عون بن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبدالمطلب وهو يومئذ غلام صغير فدفع الوصية إلى صالح بن مدرك وأمره أن يحفظها حتى يبلغ عبدالله بن معاوية فيدفعها إليه فهو الإمام وهو العالم بكل شيء حتى غلوا فيه وقالوا: إن الله ﷻ نور وهو في عبدالله بن معاوية وهؤلاء أصحاب عبدالله بن الحارث فهم يسمون الحارثية وكان ابن الحارث هذا من أهل المدائن فهم كلهم غلاة يقولون: من عرف الإمام فليصنع ما شاء وعبدالله بن معاوية هو صاحب اصفهان الذي قتله أبو مسلم في جيشه^٢.

إلا أن الأشعري عليه السلام ذكر ما ذكره النوبختي تحت عنوان الحرية^٣.

وقد روى الكشي رواية في ذم عبدالله بن الحارث^٤.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

١. الملل والنحل: ١٧٦/١؛ الوافي بالوفيات: ١٧/ ٢٢٨.

٢. فرق الشيعة: ٣٢.

٣. المقالات والفرق: ٣٩.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٥١١؛ ٥٤٣، وفي الموضع الأخير - بدل: عبدالله بن الحارث - عبدالله بن عمرو

بن الحارث؛ ومثله في الخصال: ٤٠٢/٢، ح ١١١.

٣١. الحربية

قد عدّوها من فرق الكيسانية^١.

قال الإسفرائني: أتباع عبدالله بن عمرو بن حرب الكندي وكان على دين البيانية وكان يدّعي أنّ روح الإله انتقل عن عبدالله بن محمّد ابن حنفية إليه، وكان يدّعي لنفسه الإلهية على معنى الحلول^٢.

وقريب منه في كلام البغدادى^٣.

وقال القاضي عبدالجبار: والفرقة الثالثة [أي من الكيسانية] زعمت أنّ أبا هاشم أوصى إلى عبدالله بن عمرو بن حرب وأنّ الإمامة بجواب [كذا، ولعل الصواب: تحوّلت] إليه، وبجواب [كذا] روح أبي هاشم فيه، ويسمّون الحربية، ثمّ عرف كذبه، فانصرف أصحابه يلتمسون إماماً آخر فاستجابوا لعبدالله بن معاوية بن جعفر بن أبي طالب وادّعوا له الوصية. ويقال: إنّ ابن حرب كان يقول بإمامته^٤.

وقال الأشعري رحمه الله: الحربية أصحاب عبدالله بن عمرو بن الحرب الكندي وهم يقولون بالتناسخ ويزعمون أنّ الإمامة جرت في عليّ ثمّ في الحسن ثمّ في الحسين ثمّ في ابن الحنفية.

ومعنى ذلك أنّ روح الله صارت في النبيّ وروح النبيّ صارت في عليّ، وروح عليّ صارت في الحسن، وروح الحسن صارت في الحسين، وروح الحسين صارت في محمّد بن الحنفية، وروح ابن الحنفية صارت في ابنه أبي هاشم، وروح أبي هاشم انتسخت في عبدالله بن عمرو بن الحرب، فهو الإمام إلى خروج محمّد بن الحنفية من الشعب.

١. الفرق بين الفرق: ٢٣٣؛ مسائل الإمامة: ١٩٠؛ مقالات الإسلاميين: ٦؛ الملل والنحل: ٥٥.

٢. التبصير في الدين: ١٠٥.

٣. الفرق بين الفرق: ٢٣٣.

٤. المعنى: ٢٠ ق ١٧٨/٢. وقريب منه في مقالات الإسلاميين: ٦.

وكلّهم يقول بالتناسخ ويزعمون أنّ الصلاة في اليوم واللييلة خمس عشرة صلاة كلّ صلاة سبع عشرة ركعة وكلّهم لا يصلّون^١.

وقال ابن نشوان: لما هلك عبد الله بن معاوية افترقت الحزبية بعده فرقتين: فرقة قالت: إنّّه حي بجبال أصبهان، ولا يموت حتّى يلي أمور الناس، ويملأ الأرض عدلاً، وإنّّه المهدي المنتظر عندهم ومنهم من يقول: حتّى يقود نواصي الخيل مع المهدي، وفرقة قالت: إنّّه مات، فبقوا بعده مذبيين لا إمام لهم^٢.

ولكن قال الناشئ الأكبر: هؤلاء هم الحزبية أصحاب عبد الله بن حرب المدائني^٣.
محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان، بل هو متحد مع الحارثية، وكلّهما من الكيسانية التي في أصلها تأمل كما سيأتي؛ إن شاء الله.

٣٢. الحسينية

قال ابن نشوان: يقولون: إنّ الحسين بن القاسم بن عليّ بن عبد الله بن محمّد بن القاسم بن ابراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب حيّ لم يموت، ولا يموت، حتّى يملأ الأرض عدلاً، وإنّّه القائم المهدي المنتظر عندهم؛ وكان قتل يوم السبت الرابع من شهر صفر سنة أربع وأربعمئة، وكان مولده في سنة ثمانين وسبعين وثلاثمئة سنة، قتله همدان في موضع من أعمال صنعاء.

ويقولون في الحسين هذا: إنّّه أفضل من رسول الله ﷺ، وإنّ كلامه أبهر من كلام الله، ومعنى أبهر عندهم من كلام الله: أي أقطع لخصوم الملحدين من كلام الله؛ ويروون أنّ من لم يقل بقولهم هذا فيه فهو من أهل النار.

١. المقالات والفرق: ٢٦-٢٧.

٢. الحور العين: ١٦١.

٣. مسائل الإمامة: ١٩٠.

ثم افرقوا فرقتين: فرقة تزعم أنّه يأتيهم في السرّ ولا ينقطع عن زيارتهم، في حال مغيبه، وأنّهم لا يفعلون شيئاً إلا بأمره^١.

وقال الأشعري: الصنف الخامس عشر من الرافضة يسوقون الإمامة من عليّ حتّى ينتهوا بها إلى عليّ بن الحسين ويزعمون أنّ عليّ بن الحسين نصّ على إمامة أبي جعفر محمّد بن عليّ وأنّ أبا جعفر محمّد بن عليّ أوصى إلى أبي منصور.

ثم اختلفوا فرقتين: فرقة يقال لها الحسينية يزعمون أنّ أبا منصور أوصى إلى ابنه الحسين بن أبي منصور وهو الإمام بعده^٢.

وقال النوبختي^٣: أمّا الزيدية الذين يدعون الحسينية فإنّهم يقولون من دعا إلى الله ﷻ من آل محمّد فهو مفترض الطاعة، وكان عليّ بن أبي طالب إماماً في وقت ما دعا الناس وأظهر أمره ثمّ كان بعده الحسين إماماً عند خروجه وقبل ذلك إذ كان مجانباً لمعاوية ويزيد بن معاوية حتّى قتل، ثمّ زيد بن عليّ بن الحسين المقتول بالكوفة أمّه أم ولد ثمّ يحيى بن زيد بن عليّ المقتول بخراسان وأمّه ريطة بنت أبي هاشم عبد الله بن محمّد بن الحنفية، ثمّ ابنه الآخر عيسى بن زيد بن عليّ وأمّه أم ولد، ثمّ محمّد بن عبد الله بن الحسن وأمّه هند بنت أبي عبيدة بن عبد الله بن زعدة بن الأسود بن المطلب بن اسد بن عبد العزى بن قصي، ثمّ من دعا إلى طاعة الله من آل محمّد ﷺ فهو إمام^٣. ولاحظ أيضاً المنصورية.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

١. الحور العين: ١٥٦-١٥٧.

٢. مقالات الإسلاميين: ٢٤.

٣. فرق الشيعة: ٥٨-٥٩. وقريب منه في المقالات والفرق: ٧٤، وفيه: الحصينية.

٣٣. الحكمية

قال الرازي: هم أصحاب هشام بن الحكم. وكان يزعم أنّ الله تعالى جسم وغير مذهب في سنة واحدة عدّة تغييرات. فزعم تارة أنّ الله تعالى كالسبيكة الصافية. وزعم مرة أخرى أنّه كالشمع الذي من أيّ جانب نظرت إليه كان ذلك الجانب وجهه. واستقرّ رأيه عاقبة الأمر على أنّه سبعة أشياء، لأنّ هذا المقدار أقرب إلى الاعتدال من سائر المقادير^١.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان. بل لو ثبت ما نسب إلى هشام - وأنّى لنا إثبات ذلك بل الدليل على خلافه - فهذا رأي فقط وهذا لا ينجّر إلى الانشعاب كما لا يخفى. ولاحظ مقدّمة هذا الفصل أيضاً.

٣٤. الحلاجية

قال الإسفرائني: هم ينتسبون إلى أبي المغيث الحسين بن منصور الحلاج من أرض فارس من بلد يقال له بيضاء.

وكان في أوّل أمره يتكلّم على لسان الصوفية ويتعاطى العبارات التي تسمّيها الصوفية الشطح. وكان يدّعي في كلّ علم وافتتن به أهل العراق وجماعة من أهل طالقان خراسان.

واختلف المتكلّمون والفقهاء والصوفية في حاله.

أمّا المتكلّمون فأكثرهم على أنّه من الحلولية. وكان محتالاً ممخرقاً. وإليه ذهب القاضي أبو بكر وحكى في كتابه كثيراً من حيله، وجماعة من متكلّمي البصرة يقال لهم السالمية وهم من جملة الحشوية يتكلّمون ببِدع متناقضة، قبلوه. وقالوا: إنّ كان صوفياً محققاً وله كلام في معان دقيقة في حقائق الصوفية.

وكذلك الفقهاء اختلفوا في حالة. سنل أبو العباس ابن سريج عن حاله لما أريد قتله فتوقف فيه. وافتي أبو بكر بن داود بجواز قتله.

وكذلك أهل التصوف اختلفوا في حاله. فردّه عمرو بن عثمان المكي وأبو يعقوب الأقطع وردّوا من كلامه أنّه قال يوماً للجنيّد: أنا الحق، فقال له الجنيّد: أنت بالحقّ أي خشبة تفسد، فظهرت فراسته حتّى صلب بعد ذلك.

وقبله أبو العباس بن عطاء وأبو عبد الله بن خفيف وأبو القاسم النصرآبادي وفارس الدينوري. وقالوا: أظهر الله عليه أحوالاً من الكرامات وكان من حقّه أن يحفظ سرّه فيها فعاقبه الله تعالى بتسليط من كان يرده عليه حتّى بقي حاله مشكلاً ملبساً. قالوا: والدليل على صحّة باطنه أنّه كان يقطع يده ورجله ويقول: حسب الواحد افراد الواحد. وحكي عنه أنّه سنل يوماً عن دينه فقال: ثلاثة أحرف لا عجم فيها، ومعجومان وانقطع الكلام. قالوا: أراد به التوحيد.

والذين قالوا بتكفيره إنّما قالوه لما حكوا عنه أنّه كان يقول: كلّ من هذب نفسه في الطاعة، وصبر على اللذة، وصفا حتّى لا يبقى فيه شيء من البشرية حلّ فيه روح الإله كما حلّ في عيسى عليه السلام، ولا يريد شيئاً إلا كان كما أراد، ويكون جملة فعله قول الله تعالى. وكان يدّعي لنفسه هذه المنزلة.

ووجد له كتب كتبها إلى أتباعه عنوانها: من الهو هو ربّ الأرباب المتصوّر في كلّ صورة إلى عبده فلان. وأتباعه كونوا يكتبون إليه: يا ذات الذات ومنتهى غاية اللذات، نشهد أنّك تصوّر فيما شئت من الصور، وأنّك متصوّر في صورة الحسين بن منصور ونحن نستجيرك يا علام الغيوب.

ويقال: إنّ اختدع جماعة من خواصّ المقتدر، فخاف المقتدر فتنه فعرض حاله على الفقهاء، واستفتى فيه الفقهاء فوافق مراده فتوى أبي بكر بن داود، فأمر حتّى ضرب

ألف سوط، وقطعت يداه ورجلاه، وصلب يوم الثلاثاء لثلاث بقين من ذي القعدة سنة تسع وثلاثمائة. ثم أمر حتى أنزل من خشبته وأحرق وطرح رماده في دجلة، وأتباعه الذين من أهل طالقان قالوا: إنه حي وأنّ الذي قتل كان شخصاً ألقى عليه شبهه؛ والله أعلم بحقيقة الأمر^١.

وقد ذكره الشيخ رحمه الله من المذمومين الذين ادّعوا البابية والسفارة كذباً وافتراء، ثم نقل فيه ما يدلّ على كذبه وغلوه وانحرافه^٢.

محضّ الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان، بل الأمر فيه كالأمر في البلالية والهلالية، فراجع.

٣٥. الخدائية

وهي فرقة من الكيسانية.

وأتباعها يزعمون أنّها انتقلت من محمد بن عليّ بن عبد الله بن العباس إلى خدّاش وأنّها لم تجد محلاً في ولد العباس. وزعموا أنّ محمّد بن عليّ هو الذي قال الله ﷻ فيه: ﴿آيَاتُهُ آيَاتُنَا فَأَنْسَلْخُ مِنْهَا فَاتَّبِعْهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾^٣، وسنخبر بقصّتهم مع محمد بن عليّ.

وهم يقولون بالإمامة وإسقاط الفرائض، وإنّ الصوم عندهم كتمان الإمام والصلاة صلة الإمام والجهد سفك دماء مخالفينهم على طريق الغيلة بالخنق والشدخ وإسقاء السموم وأخذ أموالهم ورفع خمسها إلى الإمام. ويقولون بالقلب وتناسخ الأرواح.

١. التبصير في الدين: ١١٠-١١٢. وقريب منه في الفرق بين الفرق: ٢٤٦-٢٤٨.

٢. كتاب الغيبة: ٤٠١-٤٠٣.

٣. الأعراف: ١٧٥.

ولبعض شعراء الشيعة شعر يهجوهم:

وخدّاش هو الذي خدّش الدين بما استنّ من مقال الضلال
دان بالقلب والمحرم حيناً ويقتل النساء والأطفال
أي شيء يكون أعجب من ذا؟ أزرقني ورافض في حال

ومعنى القلب عندهم أنّهم يقولون: الله ﷻ يقدر على أن يقلب نفسه من صورة إلى صورة ويتزايى للعباد بمناظر مختلفة، ويحتجّون في ذلك أنّ جبريل عليه السلام قد كان يقلب نفسه في الصور وذلك أنّه ظهر للنبي ﷺ في صورة دحية الكلبيّ وظهر له في صورة أعرابيّ فسأله عن الإيمان وشرائع الإسلام فقال النبي ﷺ: هذا جبريل أتاكم يعلمكم شرائع دينكم.

وظهر له يوم بدر في صورة رجل راكب على فرس معتمّ بعمامة قد أسدل ذؤابتيها بين كتفيه، وسأله النبي ﷺ أن يظهر له في أعظم صورة فأمره بالخروج إلى البقيع ثمّ نشر له جناحاً من أجنحته فسدّ به الأفق. فقالوا: فهذه صور مختلفة قد تزيا فيها جبريل للنبي ﷺ ولم تبطل ذاته ولم يفسد جوهره فالخالق القديم أولى وأحرى أن يوصف بالقدرة على قلب نفسه فيما أحبّ من الصور من غير أن يبطل ذاته ولا يفسد جوهره.

وكان محمّد بن عليّ بن عبد الله بن العباس وجّه خدّاشاً إلى خراسان يدعو الناس إلى إمامته ورسم له رسوماً من الدين، فبدّل تلك الرسوم وغيرها وغلا في مذهبه، فبلغ ذلك محمّد بن عليّ فقطع كتبه عن الشيعة وأنكر عليهم قبولهم عن خدّاش ما قال به من الغلو، فأرسلت إليه الشيعة وشقّ عليهم قطع كتبه عنهم وساءت ظنونهم بخدّاش، فوجّه إليه محمّد بن عليّ صحيفة سوداء مختومة وبعث إلى كلّ رجل من رؤساء الشيعة ونقبائهم عصا فعملوا أنّهم عصاة وأنّهم قد انسلخوا عن الدين، فكتب إليه نقيب الشيعة يسألونه أن يكتب لهم كتاباً فيه الشرائع والأحكام التي بعث الله ﷻ بها

محمداً ﷺ، فكتب لهم كتاباً وصف لهم فيه شرائع الإسلام وحدوده وأحكامه وأظهر فيه لعن خدّاش والبراءة منه، فرجع أكثر الشيعة إلى قول محمد بن عليّ وثبتت طائفة منهم على قول خدّاش فأظهروا البراءة من محمد بن عليّ.

وبلغ أسد بن عبدالله والي خراسان خبر خدّاش فطلبه فظفر به فسأله عن أمره وما يدعو الناس إليه وتهدّده، فأغلظ خدّاش لأسد في القول والمحاورة فقطع لسانه ويديه ورجليه وسمل عينيه وضرب عنقه وصلبه على باب مدينة كابل.

فوقف أصحاب خدّاش على إمامته وزعموا أنّه حيّ لم يقتل وأنّ الله رفعه إلى السماء، وتأولوا قول الله ﷻ ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾، قالوا: فكذلك شبه على اليهود في قتل المسيح وصلبه، وزعموا أنّ الإمامة انتقلت من محمد بن عليّ إلى خدّاش لأنّ محمد بن عليّ خالفه وأنكر عليه مذهبه، وتبرّءوا من شيعة محمد وأكفروهم.

وقد زعم قوم أنّ أبا هاشم بكير بن ماهان الداعي هو الذي وجّه خدّاشاً إلى خراسان وكان بكير سفيراً بين الشيعة وبين محمد بن عليّ، فأما أصحاب خدّاش فزعموا أنّ محمد بن عليّ هو الذي كان وجّه خدّاشاً إلى خراسان ليدعو الناس إلى إمامته. وبخراسان خلق كثير من أصحابه وهم خرّميّة خراسان، فأما خرّميّة الجبال فهم أصحاب أبي مسلم.

والخرّميّة كلّها تزعم أنّ الإمامة في الأصل كانت في أهل بيت النبي ﷺ فلما بدّلوا وغيروا انتقلت منهم فصارت إلى أمناء الناس، وأئمة الخرّميّة اليوم أكثرهم قوم عجم، ومن كان منهم ينتمي إلى العرب فهم من غير بني هاشم.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان، بل في أصل الكيسانية تأمل - كما سيأتي - فكيف بهذه الفرقة المنشعبة.

٣٦. الخرمدينة

ويقال لهم الخرمية أيضاً^١.

قال البغدادي: الخرمدينة الذين أباحوا كل ما يميل إليه الطبع من نكاح المحارم وغيرهم ومن الخمر والميت ومن كل ما فيه طيب ولذة وأسقطوا وجوب الصلوات وسائر الفرائض وهذا دين المزدكية، أتباع مزدك الذي قتله أنوشروان^٢.

وقال أيضاً: هؤلاء صنفان: صنف منهم كانوا قبل دولة الإسلام كالمزدكية الذين استباحوا المحرمات وزعموا أنّ الناس شركاء في الأموال والنساء ودامت فتنة هؤلاء إلى أنّ قتلهم أنوشروان في زمانه.

والصنف الثاني خرمديّةً ظهوروا في دولة الإسلام وهم فريقان بابكية ومازيارية وكلتاهما معروفة بالمحرمة.

فالبابكية منهم أتباع بابك الخزي الذي ظهر في جبل اليندين بناحية آذربيجان وكثر بها أتباعه واستباحوا المحرمات وقتلوا الكثير من المسلمين وجّهز إليه خلفاء بني العباس جيوشاً كثيرة مع الفشين [كذا] الحاجب ومحمد بن يوسف التّعري وأبي دلف العجلي وأقرانهم وبقيت العساكر في وجهه مقدار عشرين سنة إلى أن أخذ بابك وأخوه إسحاق بن إبراهيم وصلبا بعين من رأى في أيام المعتصم وأتهم الفشين [كذا] الحاجب بممالة بابك في حربه وقتل لأجل ذلك.

وأما المازيارية منهم فهم أتباع مازيار الذي أظهر دين المحمرة بجرجان.

وللبابكية في جبلهم ليلة عيد لهم يجتمعون فيها على الخمر والزمر وتختلط فيها

١. شرح الأساس الكبير: ٣٥٥/١.

٢. أصول الإيمان: ٢٥٥.

رجالهم ونسأؤهم فإذا أطفنت سرجهم ونيرانهم افتض فيها الرجال النساء على تقدير من عزّ بزّ.

والبابكية ينسبون أصل دينهم إلى أمير كان لهم في الجاهلية اسمه شروين. ويزعمون أنّ أباه كان من الزنج وأمه بعض بنات ملوك الفرس. ويزعمون أنّ شروين كان أفضل من محمّد ومن سائر الأنبياء. وقد بنوا في جبلهم مساجد للمسلمين يؤذن فيها المسلمون وهم يعلمون أولادهم القرآن لكنهم لا يصلون في السر ولا يصومون في شهر رمضان ولا يرون جهاد الكفرة.

وكانت فتنة مازيار قد عظمت في ناحيته إلى أن أخذ في أيام المعتصم أيضاً وصلب بسرّ من رأى بحذاء بابك الخزّي.

وأتباع مازيار اليوم في جبلهم أكرة من يليهم من سواد جرجان يظهرون الإسلام ويضمرون خلافة؛ والله المستعان على أهل الزيغ والطغيان.^١

والنوبختي عليه السلام جعل هذه الفرقة والأبومسلمية واحداً.^٢

كما أنّ الآمدي جعل الخرمية من ألقاب الإسماعيلية.^٣

محصل الكلام: ثبوت فرقة بهذا العنوان محلّ تأمل. والوجه فيه ما ذكرنا في الأبومسلمية، فراجع.

٣٧. الخصيية

هم أصحاب يزيد بن الخصيب.

١. الفرق بين الفرق: ٢٥١-٢٥٢.

٢. فرق الشيعة: ٤٧.

٣. أبعاد الأفكار: ٦١/٥.

قال البري: وعنده أنّ الله لا يظهر إلا في أمير المؤمنين والأئمة من بعده، وأنّ الرسل هو أرسلهم يحثّون عباده على طاعته، وأنّ الرجل هو إبليس الأبالسة، وأنّ ظلمة زريق قديمة مع نور عليّ لأنّ الظلمة عكس النور^١.

ويعتقدون أنّ الإمام يؤيّد بروح القدس ويوقر في أذنه^٢.

محصل الكلام: كيف يمكننا الحكم بثبوت فرقة بهذا العنوان مع أنّه لم نعرف منها إلا كلمات يسيرة؟!

٣٨. الخطّابية

هم أصحاب أبي الخطّاب.

قال الآمدي: زعموا أنّ الأئمة أنبياء، وأنّ أبا الخطّاب كان نبياً وأنّ الأنبياء فرضوا على الناس طاعته.

ثمّ زادوا وزعموا أنّ الأئمة آلهة، وأنّ أبناء الحسن، والحسين أبناء الله وأحبّاءه، وأنّ جعفر إله، إلا أنّ أبا الخطّاب أفضل منه، ومن عليّ بن أبي طالب، ويستحلّون شهادة الزور لموافقيهم، على مخالفيهم، ثمّ افترق هؤلاء بعد قتل أبي الخطّاب.

فمنهم من قال: الإمام بعد أبي الخطّاب معمر، وعبدوه كما عبدوا أبا الخطّاب.

وزعموا أنّ الجنة ما ينالهم في الدنيا من خير، ونعيم، وأنّ النار ما يصيبهم في الدنيا من المشاقّ والهموم، واستباحوا المحرّمات وترك الفرائض.

ومنهم من قال: الإمام بعد أبي الخطّاب بزيغ، وأنّ كلّ مؤمن يوحى إليه تمسكاً بقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾: أي يوحى من الله.

١. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٥.

٢. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٦.

١. آل عمران: ١٤٥.

وزعموا أنّ منهم من هو خير من جبرئيل، وميكائيل، وأنّهم لا يموتون، وأنّ الواحد منهم إذا بلغ إلى النهاية ارتفع إلى الملكوت.

ومنهم من قال: الإمام بعد أبي الخطّاب عمر بن بيان العجلي، إلا أنّهم اعترفوا بأنّهم يموتون.

ولا شكّ في كفر الخطّابية، لجعلهم الأئمة آلهة، واستباحتهم المحرّمات وترك الفرائض^١.

وقال الاسفرانتي: وهم خمس فرق.

هم يقولون: إنّ الإمامة كانت في أولاد عليّ إلى أن انتهت إلى محمّد بن جعفر الصادق ويقولون: إنّ الأئمة كانوا آلهة وكان أبو الخطّاب يقول في أيّامه إنّ أولاد الحسن والحسين كانوا أبناء الله وأحبّاءه، وكان يقول: إنّ جعفرأ إله، فلمّا بلغ ذلك جعفرأ لعنه وطرده. وكان أبو الخطّاب يدّعي بعد ذلك الإلهية.

وكان أتباعه يقولون: إنّ جعفرأ كان إلهأ إلا أنّ أبا الخطّاب كان أفضل منه، والخطّابية يرون شهادة الزور لموافقيهم على مخالفيهم. وخرج أبو الخطّاب على والي الكوفة في أيّام المنصور فبعث عسكريأ إليه فأسروه وأمر بصلبه في كناسة الكوفة. وأتباعه كانوا يقولون: ينبغي أن يكون في كلّ وقت إمام ناطق، وآخر ساكت. والأئمة يكونون آلهة ويعرفون الغيب.

ويقولون: إنّ عليأ كان في وقت النبيّ صامتأ، وكان النبيّ ﷺ ناطقأ. ثمّ صار عليّ بعده ناطقأ. وهكذا يقولون في الأئمة إلى أن انتهى الأمر إلى جعفر. وكان أبو الخطّاب في وقته إمامأ صامتأ، وصار بعده ناطقأ.

وأتباع أبي الخطاب افترقوا بعد صلبه خمس فرق: المعمرية والربيعية والعمروية والمفضّلية والخطابية المطلقة^١.

وقريب منه في كلام ابن نسوان إلا أنّ فيه: المعمرية والعمرية والمفضّلية والخطابية المطلقة^٢.

والنوبختي عليه السلام جعلها أربع فرق: الخطابية المطلقة، والربيعية، وأصحاب السري، والمعمرية^٣.

ثم إنّ أبا الخطاب قد ورد فيه روايات كثيرة في ذمّه ولعنه. لاحظ الأمر الثاني من الفصل الثاني.

كما أنّه قد ورد في الروايات النهي عن تبعيته حتّى في الأحكام الجزئية الشرعية. فعن أبي أسامة قال: قال رجل لأبي عبد الله عليه السلام: أوخّر المغرب حتّى تستبين النجوم؟ قال: فقال: خطّابة! إنّ جبرئيل أنزلها على رسول الله صلى الله عليه وآله حين سقط القرص^٤. ثم إنّ الخطابية وكلّ من شابهها من الفرق كلّها حركات سرّية لا حركات - سياسية أو كلامية - جاهرة.

فحين أعلن بعض هذه الفرق خروجها وثورتها، قمعتها الحكومة العباسية بشدّة. قال الأشعري عليه السلام: كانوا [أي أصحاب أبي الخطاب] قد لزموا المسجد بالكوفة وأظهروا التعلّد ولزم كلّ رجل منهم اسطوانة، وكانوا يدعون الناس إلى أمرهم سرّاً فبلغ خبرهم عيسى بن موسى بن عليّ بن عبد الله بن العباس وكان عاملاً لأبي جعفر المنصور على الكوفة، وأنّهم قد أظهروا الاباحات ودعوا الناس إلى نبوة أبي الخطاب،

١. التبصير في الدين: ١٠٦-١٠٧.

٢. الحور العين: ١٦٦-١٦٧.

٣. فرق الشيعة: ٤٢-٤٣.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٥١٦. ولاحظ اختيار الرجال، الرقم ٤٠٧ و٥١٨.

وانهم مجتمعون في مسجد الكوفة قد لزموا الاساطين يرون الناس انهم لزموها للعبادة، فبعث إليهم رجلاً من أصحابه في خيل ورجالة ليأخذهم ويأتيه بهم فامتنعوا عليه وحاربوه، وكانوا سبعين رجلاً، فقتلهم جميعاً ولم يفلت منهم أحد إلا رجل واحد أصابته جراحات فسقط بين القتلى فعدّ فيهم، فلما جنّ الليل خرج من بينهم فتخلص، وهو أبو سلمة سالم بن مكرم الجمال الملقّب بأبي خديجة، وذكر بعد ذلك أنّه قد تاب ورجع وكان ممّن يروى الحديث.

وكانت بينهم حرب شديدة بالقصب والحجارة والسكاكين كانت مع بعضهم وجعلوا القصب مكان الرماح وقد كان أبو الخطاب قال لهم: قاتلوهم، فإنّ قصبكم يعمل فيهم عمل الرماح وسائر السلاح ورماحهم وسيوفهم وسلاحهم لا يضركم ولا يعمل فيكم ولا يحتك في أبدانكم، فجعل يقدمهم عشرة عشرة للمحاربة، فلما قتل منهم نحو ثلثين رجلاً صاحوا إليه: يا سيّدنا ما ترى ما يحلّ بنا من هؤلاء القوم؟ ولا ترى قصبنا يعمل فيهم ولا يؤثّر، وقد يكسر كلّ؟ وقد عمل فينا وقتل من برئ منّا.

فذكر رواية العامة أنّه قال لهم: يا قوم إن كان بدا الله فيكم فما ذنبي. وقال رواية الشيعة: إنّ الله قال لهم: يا قوم قد بليتكم وامتحنتم وأذن في قتلكم وشهادتكم، فقاتلوا على دينكم وأحسابكم ولا تعطوا بأيديكم فتدّلوا، مع أنكم لا تتخلصون من القتل فموتوا كراماً أعزّاء واصبروا، فقد وعد الله الصابرين أجراً عظيماً، وأنتم الصابرون، فقاتلوا حتّى قتلوا عن آخرهم وأسر أبو الخطاب فأتى به عيسى بن موسى فأمر بقتله فضربت عنقه في دار الرزق على شاطئ الفرات وأمر بصلبه وصلب أصحابه فصلبوا، ثمّ أمر بعد مدّة بإحراقهم فأحرقوا، وبعث برؤوسهم إلى المنصور فأمر بها فصلبت على مدينة بغداد ثلاثة أيّام ثمّ أحرقت.

فلما فعل ذلك بهم قال بعض أصحابه: إنّ أبا الخطاب لم يقتل ولا أسر ولا قتل أحد

من أصحابه وإنما لبس على القوم وشبه عليهم لأنه وأصحابه إنما حاربونا من أبي عبد الله جعفر بن محمد، وأنهم خرجوا متفرقين من أبواب المسجد ولم يرههم أحد ولم يجرح منهم أحد، واقتل القوم على قتلهم بعضهم بعضاً على أنهم يقتلون أصحاب أبي الخطاب وهم يقتلون أنفسهم حتى جنّ عليهم الليل فلما أصبحوا نظروا في القتلى فوجدوهم كلهم منهم ولم يجدوا من أصحاب أبي الخطاب فيهم قتيلاً ولا جريحاً ولا وجدوا منهم أحداً.

وقال الكشي: كان سالم من أصحاب أبي الخطاب، وكان في المسجد يوم بعث عيسى بن موسى بن علي بن عبد الله بن العباس، وكان عامل المنصور على الكوفة إلى أبي الخطاب، لما بلغه أنهم قد أظهروا الإباحات ودعوا الناس إلى نبوة أبي الخطاب، وإنهم يجتمعون في المسجد ولزموا الأساطين يورون الناس أنهم قد لزموها للعبادة، وبعث إليهم رجلاً فقتلهم جميعاً، لم يفلت منهم إلا رجل واحد أصابته جراحات فسقط بين القتلى يعد فيهم، فلما جئته الليل خرج من بينهم فتخلص^٢.

محصل الكلام: الظاهر ثبوت هذه الفرقة. كما أنّ الظاهر بقاء جذور هذه النحلة بعد أبي الخطاب بحيث اشترك كثير من الفرق الغالية معها في هذه الجذور، إلا أنّ انشعاباتها لا يثبت.

٣٩. الخمارية

قال البرسي: الخمارية أصحاب محمد بن عمر الخماري البغدادي، وهم كالإمامية في الترتيب، إلا أنّ عندهم أنّ الإمام في الخلق كالعين المبصرة، واللسان الناطق، والشمس المشرقة، وهو مطل على كلّ شيء^١.

١. المقالات والفرق: ٨١-٨٢.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٦٦١.

١. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٦.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان بل أنّها لم تختلف عن الإمامية حقيقة، ولم ندر الوجه في عدّها فرقة!

٤٠. الدانقية: راجع المفوضة.

٤١. الذبائية: لاحظ الغرابية

٤٢. الذمامية

عدّها ابن جوزي من الفرق الغالية وقال: إنّ أصحاب هذه الفرقة يقولون: إنّ جبرئيل غلط في الرسالة فأدّاها إلى محمّد ﷺ وعليّ كان صاحبها^١.

وهذه الفرقة هي الذبائية، كما لا يخفى لمن لاحظ ما ذكره في الذبائية. فذكرها بهذا العنوان لتكثير الفرق.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

٤٣. الذمية

قال الأشعري: والصنف الثاني عشر من اصناف الغالية يزعمون أنّ عليّاً هو الله ويكذبون النبي ﷺ ويشتمونه ويقولون إنّ عليّاً وجه به ليبين أمره فادّعى الأمر لنفسه^٢.

وقال الآمدي: الفرقة التاسعة [من الغلاة]: الذمية. وإنّما لقبوا بذلك لأنّهم يرون ذمّ محمّد ﷺ، ويزعمون أنّ عليّاً إله، وأنّه بعث محمّداً ليدعوا إليه فادّعى الأمر لنفسه.

ومنهم من قال بالهية محمّد وعليّ، إلا أنّ منهم من يقدّم عليّاً في أحكام الإلهية.

ومنهم من يقدّم محمّداً، ومنهم من قال بالهية خمسة أشخاص، وهم أصحاب العباء: محمّد، وعليّ، وفاطمة، والحسن، والحسين، وأنّ خمستهم شيء واحد، وأنّ

١. فرهنگ فرق/ اسلامی: ١٩٧ نقلاً عن تلبیس ابلیس، ص ٩٨.

٢. مقالات الإسلامیین: ١٤. ومثله في الفرق بین الفرق: ٢٣٨.

الروح حالة فيهم بالسوية، ولا فضل لواحد على الآخر، ولم يسمّوا فاطمة بالتأنيث بل فاطم، ولذلك قال شاعرهم:

تولّيت بعد الله في الدين خمسة نبيّاً وسبطين وشيخاً وفاطماً^١

١. لا يخفى ما في الاستناد إلى هذا البيت، فإنّ «فاطم» مرثم «فاطمة» لا اعتقاد بأنهم لم يسمّوا فاطمة بالتأنيث. فلاجله تجد «فاطم» في كثير من الأشعار. وعلى سبيل المثال لاحظ:

أ. فاطم ذات الودود واليقين يا بنت خير الناس أجمعين

تفسير فرات الكوفي: ٥٢١.

ب. فاطم ردي لي شدي من نفسي قبل وشاة دريوا بالمأس

كتاب الجيم: ١٦٠/٢.

ج. أفاطم، أعرضي قبل المنايا كفى بالموت هجراً واجتناباً

لسان العرب: ١٨٥/٧.

د. أفاطم، إنّي هالك فتبتّي ولا تجزعي كلّ النساء يتيم

لسان العرب: ٦٤٥/١٢.

هـ. وزوّجه المصطفى فاطماً وكان عليه عطوفاً شفيقاً

مناقب آل أبي طالب (عليه السلام): ٩٨/٣.

و. له زوج المختار للطهر فاطماً ورد سواء مرغماً أقبح الرد

مناقب آل أبي طالب (عليه السلام): ١٠٩/٣.

ز. عوجي علينا واربعي يا فاطماً ما دون أن يرى البعير قائماً

لسان العرب: ٢٤٧/١١.

ح. ألا يا سلمى لا صرم لي اليوم فاطماً ولا أبداً ما دام وصلك دائماً

مفردات ألفاظ القرآن: ٧٤٥.

ط. وإن افتقادي فاطماً بعد أحمد دليل على أن لا يدوم خليل

ديوان أمير المؤمنين (عليه السلام): ٣٢٧.

وهؤلاء كفّار لاتخاذهم علياً إلهاً^١.

والإسفرانتي جمعها قسماً^٢ من الغرابية وقال: ومن الغرابية أيضاً قوم يقال لهم الذمية كانوا يقولون: إنّ علياً بعث محمّداً حتّى يدعو الخلق إلى إلهيته، فجاء محمّد وادّعى الرسالة من إله آخر ويزمون محمّداً عليه السلام بهذا السبب ولهذا سمّوا الذمية^٣.

والشهرستاني زعم أنّها هي العلبانية، وقال: يسمّون هذه الفرقة الذميّة^٤. وفي شرح المواقف: الذمية لقبوا بذلك لأنّهم ذمّوا محمّداً لأنّ علياً هو الإله وقد بعثه ليدعو الناس إليه فدعا إلى نفسه. وقيل بإلهيتهما أي قالت طائفة منهم بإلهية محمّد وعليّ. ولهم في التقديم خلاف فبعضهم يقدّم علياً في أحكام الإلهية وبعضهم يقدّم محمّداً^٥.

محصل الكلام: لم يثبت بما ذكره فرقّة مستقلّة، فهذه الفرقة والذمامية والذبابية (الغرابية) فرقّة واحدة، فالظاهر أنّ سبب تولّد هذه الفرق الثلاث وقوع التحريف في اللفظ.

٤٤. الروندية

ويقال لهم الروندية أيضاً^٦.

١. أبكار الأفكار: ٥٧/ ٥.

٢. والشاطبي جمعها قسماً لها. الاعتصام: ٤٧٧.

٣. التبصير في الدين: ١٠٧.

٤. الملل والنحل: ٢٠٦/ ١.

٥. شرح المواقف: ٣٨٧/ ٨.

٦. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٥٥؛ فرق الشيعة: ٣٣؛ المغني: ٢٠ ق ٢/ ١٧٧؛ المقالات

قال الرازي: أتباع أبي هريرة الراوندي. وهم يزعمون أنّ الإمامة كانت أولاً حقّاً للعبّاس^١. وقد نسب إليه أنّهم قالوا: إنّ الإمام بعد رسول الله ﷺ هو العبّاس بن عبدالمطلب بالإرث^٢.

إلا أنّ البغدادي قال: أمّا الراوندية القائلة بإمامة العبّاس فمختلفون: منهم من زعم أنّ العبّاس استحقّق الإمامة بنصّ النبي ﷺ لا بالوراثة من النبي ﷺ، ومنهم من زعم أنّه استحقّها بالوراثة من النبي ﷺ لأنّه كان عصبته دون بني أعمامه^٣.

قال الأشعري: الفرقة التاسعة من الرافضة - وهي الثامنة من الكيسانية - يزعمون أنّ الامام بعد أبي هاشم محمّد بن عليّ بن عبدالله بن العبّاس قالوا: وذلك أنّ أبا هاشم مات بأرض الشراة منصرفه من الشام فأوصى هناك إلى محمّد بن عليّ بن عبدالله بن العبّاس وأوصى محمّد بن عليّ إلى ابنه إبراهيم بن محمّد ثمّ أوصى إبراهيم بن محمّد إلى أبي العبّاس ثمّ افضت الخلافة إلى أبي جعفر المنصور بوصيّة بعضهم إلى بعض، ثمّ رجع بعض هؤلاء عن هذا القول وزعموا أنّ النبي ﷺ نصّ على العبّاس بن عبدالمطلب ونصبه إماماً ثمّ نصّ العبّاس على إمامة ابنه عبدالله ونصّ عبدالله على إمامة ابنه عليّ بن عبدالله ثمّ ساقوا الإمامة إلى أن انتهوا بها إلى أبي جعفر المنصور، وهؤلاء هم الراوندية، واختلفت هذه الفرقة في أمر أبي مسلم على مقالتي: فزعمت فرقة منهم تدعى الرزامية أصحاب رجل يقال له رزام أن أبا مسلم قتل، وقالت فرقة أخرى يقال لها أبو مسلمية: إنّ أبا مسلم حيّ لم يمت، ويحكى عنهم استحلال لما لم يحلل لهم أسلافهم^١.

١. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٥٥٥-٥٦. وقريب منه في المغني: ٢٠ ق ٢/ ١٧٧.

٢. اللوامع الإلهية: ٣٢٣؛ التوضيح الأنور: ١٧؛ الحور العين: ١٥٣؛ عدة الأكياس: ٢/ ١٢٢.

٣. أصول الإيمان: ٢٢٣.

١. مقالات الإسلاميين: ٢١-٢٢. وقريب منه في فرق الشيعة: ٣٣-٣٤؛ المقالات والفرق: ٤٠.

هذا ولكن قال ابن حزم: قالت الراوندية باللاهية أبي جعفر المنصور، وأعلنوا بذلك فخرج إليهم المنصور فقتلهم وأفناهم إلى لعنة الله^١.

محصل الكلام: هذه الفرقة من فروع الكيسانية وحيث لنا تأمل في الأصل فلم يثبت فرقة بهذا العنوان.

٤٥. الربيعية

جعلها الاسفرائني من فرق الخطابية وقال: الربيعية أتباع أبي ربيع. وكان يقول: إن جعفرًا كان إلهًا ولم يكن جعفر ذلك الذي يراه الناس. بل كان ما يراه الناس صورة مثاله، وكانوا يقولون: أنه لا مؤمن إلا والله تعالى يوحى إليه. وعلى هذا المعنى كانوا يتأولون قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا﴾^٢ وكان يقول: معناه بوحى الله. وكان يقول: إذا جاز أن يوحى إلى النحل كما ورد في قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾^٣ لم لا يجوز أن يوحى إلينا. وكان يقول: قد يكون فيما بينهم من هو أفضل من جبريل، وميكائيل، ومحمد ﷺ. وأن الواحد منهم إذا انتهى إلى النهاية رفع إلى الملكوت، وهم يرون الذين رفعوا إلى الملكوت غدوة وعشيًا^٤.

محصل الكلام: قد قلنا في الخطابية بأنه لم يثبت أي فرقة منشعبة منها، بل الأمر فيه أسهل وذلك لأن بالمقارنة بينها وبين البزيعية تجد تشابهاً تاماً بين الرقتين وحيث تفرّد الاسفرائني بهذه الفرقة فلم يثبت فرقة بهذا العنوان.

١. الفصل في الملل والأهواء والنحل: ١٢٢/٣.

٢. آل عمران ١٤٥.

٣. النحل: ٦٨.

٤. التبصير في الدين: ١٠٦.

٤٦. الرزامية

قال الآمدي: هم الذين ساقوا الإمامة إلى محمد ابن الحنفية، ثم إلى ابنه، ثم إلى علي بن عبدالله بن العباس، ثم ساقوها في ولده إلى المنصور، ثم ادّعوا حلول الإله تعالى في أبي مسلم وأنه لم يقتل، واستحلوا المحارم. ومنهم من ادّعى الإلهية في المقنع. وهؤلاء أيضاً كفرة بدعواهم حلول الإله في غيره^١.

وقال الناشئ الأكبر: الصنف الثالث من شيعة ولد العباسية وهم الرزامية ينسبون إلى رجل منهم يقال له رزام.

وهم صنف من أصحاب أبي هريرة الراوندي قال: كان العباس بن عبدالمطلب وارث النبي ﷺ وأولى الناس بالإمامة من بعده، وزعم أن الأمة حسدت العباس فلم تولّه أمرها وحرقت الأمر إلى أبي بكر وعمر وعثمان.

قال: وذلك أنهم كرهوا أن تجتمع في بني هاشم النبوة والإمامة فيذهبوا بشرف الدين والدنيا. قالوا: وقد قال عبدالله بن العباس: ما حرمت الأمة ممّا أكثر ممّا حرمناه منهم، فزعموا أن العباس بن عبدالمطلب كان إماماً للدين نصبه النبي ﷺ ونصّ عليه، وكذلك كان أولى الناس بعد النبي ﷺ، وكان أبو بكر إماماً للدنيا نصبه الناس. قالوا: وكذلك كان الإمام بعد العباس عبدالله بن العباس وبعد عبدالله علي بن عبدالله وبعد علي محمد بن علي وبعد محمد إبراهيم بن محمد وبعد إبراهيم عبدالله بن محمد، قالوا: فالإمامة لا تزال باقية في ولد العباس إلى يوم القيامة حتّى يكون آخرهم يختم برجل يصلي خلفه المسيح وهو المهديّ الذي بشر به النبي ﷺ وقال للعباس: إن المهديّ من ولدك يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً، وقال: إذا رأيتم

الرايات السود قد أقبلت من نحو المشرق فأتوها ولو حبوا على الثلج فإن فيها خليفة الله ﷺ المهدي. روى ذلك ثوبان عن النبي ﷺ.

وزعموا أن كل من قام بالإمامة من ولد العباس فطاعته مفترضة وإمامته ثابتة، وعلى الأئمة أن تسلّم له وتفرع إليه إذا اختلفت في علم الدين، فإن الله يخطر الصواب ببال الإمام ويلهمه معرفته ويحسنه في قلبه حتى لا يحكم إلا به كما ألهم النحل منافعها، فقال: «وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا»^١ أي: ألهمها ما فيه صلاحها فلم تفعل إلا ما ألهمها، فكذلك الإمام يلهم الصواب ويعصم من الخطأ فلا يقول إلا الأمر الذي يلهمه، وإن كان قبل أن يفزع إليه ويسأله ليس عنده علم ما سئل عنه. فالإمام عند هؤلاء يعلم إذا احتاج إلى العلم بأن يخطر الله العلم بباله ويلهمه إياه^١.

قال الشهرستاني - بعد أن جعل الرزامية من الكيسانية - هم أتباع رزام بن رزم. ساقوا الإمامة من عليّ إلى ابنه محمّد، ثم إلى ابنه هاشم، ثم منه إلى عليّ بن عبدالله بن عباس بالوصية، ثم ساقوها إلى محمّد بن عليّ وأوصى محمّد إلى ابنه إبراهيم الإمام وهو صاحب أبي مسلم الذي دعا إليه وقال بإمامته.

وهؤلاء ظهروا بخراسان في أيام أبي مسلم حتى قيل إن أبا مسلم كان على هذا المذهب، لأنهم ساقوا الإمامة إلى أبي مسلم، فقالوا: له حظ في الإمامة وادّعوا حلول روح الإله فيه. ولهذا أيده على بني أمية حتى قتلهم عن بكرة أبيهم واصطلمهم، وقالوا بتناسخ الأرواح^٢.

١. النحل: ٦٨.

١. مسائل الإمامة: ١٩٤-١٩٥.

٢. الملل والنحل: ١/١٧٨.

محصل الكلام: هذه من الفرق الكيسانية، وبعد تأملنا في أصل الفرق لم تصل
النوبة إلى البحث عن فروعاتها.

٤٧. الروندية: لاحظ الراوندية.

٤٨. الرياحية

قال الأشعري^١: اختصم أصحاب عبدالله بن معاوية وأصحاب محمد بن علي بن
عبدالله في وصية أبي هاشم، فرضوا برجل منهم يكتي بأبي رياح وكان من رؤوسهم
وعلمائهم، فشهدوا أن أبا هاشم أوصى إلى محمد بن علي بن عبدالله، فرجع جل
أصحاب عبدالله بن معاوية إلى القول بإمامة محمد بن علي، وقويت الروندية بهم،
فهؤلاء يدعون الرياحية من الروندية^٢.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان. لاحظ الكيسانية والراوندية.

٤٩. السبائية

قد ذهب جماعة من أهل السنة - وبتعبير الكشي^٣: من خالف الشيعة - إلى أن عبدالله
بن سبأ أسس أساس التشيع ومهد بنيانه.

قال ابن تيمية: إن أصل الرفض من المنافقين الزنادقة، فإنه ابتدعه ابن سبأ الزنديق
وأظهر الغلو في علي بدعوى الإمامة والنص عليه، وادّعى العصمة له^٤.

ويقول المقرئ: إن عبدالله بن سبأ قام في زمن علي^٥ محدثاً القول بالوصية
والرجعة والتناسخ^٦.

١. المقالات والفرق: ٤٠. وقريب منه في فرق الشيعة: ٣٣.

٢. اختيار الرجال، ذيل الرقم: ١٧٤.

٣. مجموع الفتاوى: ٤/ ٤٣٥.

٤. الخطط: ٣٥٧-٣٥٦/ ٢.

إلا أنّ هناك جماعة من المحققين كذبوا وجود شخصية بعنوان عبدالله بن سبأ رأساً وذهبوا إلى أنّ كلّ ما نسب إليه من إختلاق خصوم الشيعة.

فذهب العلامة العسكري رحمته الله إلى أنّ أسطورة عبدالله بن سبأ وقصص مشاغباته الهائلة موضوعة مختلفة اختلقها سيف بن عمر الوضاع الكذاب، وقد بحث عنها بالتفصيل والتحقيق في كتاب عبدالله بن سبأ وأساطير أخرى وكتاب خمسون ومائة صحابي مختلق. وقال الدكتور طه حسين: أقلّ ما يدلّ عليه إعراض المؤرّخين عن السبئية وعن ابن السوداء في جرب صفّين أنّ أمر السبئية وصاحبهم ابن السوداء إنّما كان متكلّفاً منحولاً وقد اخترع بأخرة حين كان الجدال بين الشيعة وغيرهم من الفرق الإسلامية. أراد خصوم الشيعة أن يدخلوا في أصول هذا المذهب عنصراً يهودياً إمعاناً في الكيد لهم، والنيل منهم، ولو قد كان أمر ابن السوداء مستنداً إلى أساس من الحقّ والتاريخ الصحيح لكان من الطبيعي أن يظهر أثره وكيدته في هذه الحرب المعقدة المعضلة التي كانت بصفتين، ولكان من الطبيعي أن يظهر أثره حين اختلف أصحاب عليّ في أمر الحكومة، ولكان من الطبيعي بنوع خاصّ أن يظهر أثره في تكوين هذا الحزب الجديد، الذي كان يكره الصلح وينفر منه ويكفر من مال إليه، أو شارك فيه.

ولكنّا لا نرى لابن السوداء ذكراً في أمر الخوارج، فكيف يمكن تعليل هذا الإهمال؟ أو كيف يمكن أن نعلّل غياب ابن سبأ عن وقعة صفّين وعن نشأة حزب المحكمة؟ أمّا أنا فلا أعلّل الأمرين إلا بعلّة واحدة. وهي أن ابن السوداء لم يكن إلا وهماً، وإن وجد بالفعل فلم يكن ذا خطر كالذي صورته المؤرّخون وصوروا نشاطه أيام عثمان وفي العام الأول من خلافة عليّ! وإنّما هو شخص ادّخره خصوم الشيعة للشيعة وحدهم ولم يدّخروه للخوارج.

وقال الدكتور علي الوردي: ينخيل إلى أنّ حكاية ابن سبأ من أولها إلى آخرها كانت حكاية متقنة الحبك رائعة التصوير^١.

وقال كاشف الغطاء^(رحمته الله): على أنّه لا يستبعد أن يكون هو - أي عبدالله بن سبأ - ومجنون بني عامر وأبو هلال.. وأمثالهم أحاديث خرافية وضعها القصاص لتزجية الفراغ وشغل أوقات الناس^٢.

أقول: إنّ الذي يظهر لي أنّ عبدالله بن سبأ ليس بأسطورة بل هو شخص حقيقي، فإنّ سيف بن عمر ليس هو المصدر الوحيد لأخبار ابن سبأ، فإنّه قد ثبتت روايات ذكر فيها ابن سبأ لم يكن سيف في سندها، وسنورد هنا عدداً من النصوص تذكر ابن سبأ لا ينتهي سندها إلى سيف بن عمر.

١. محمّد بن قولويه القمي قال: حدّثني سعد بن عبدالله بن أبي خلف القمي، قال: حدّثني محمّد بن عثمان العبدي، عن يونس بن عبد الرحمن، عن عبدالله بن سنان، قال: حدّثني أبي، عن أبي جعفر^(عليه السلام) أنّ عبدالله بن سبأ كان يدّعي النبوة ويزعم أنّ أمير المؤمنين^(عليه السلام) هو الله - تعالى عن ذلك - فبلغ ذلك أمير المؤمنين^(عليه السلام) فدعاه وسأله فأقرّ بذلك وقال: نعم أنت هو وقد كان ألقي في روعي أنّك أنت الله وأنّي نبيّ. فقال له أمير المؤمنين^(عليه السلام): ويلك قد سخر منك الشيطان فارجع عن هذا ثكلتك أمك وتب، فأبى فحبسه واستتابه ثلاثة أيّام فلم يتب فأحرقه بالنار، وقال: إنّ الشيطان استهواه فكان يأتيه ويلقي في روعة ذلك^١.

٢. محمّد بن قولويه، قال: حدّثني سعد بن عبدالله، قال: حدّثنا يعقوب بن يزيد

١. وعاظ السلاطين: ٢٧٣-٢٧٦.

٢. أصل الشيعة وأصولها: ٦١.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٧٠.

ومحمد بن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول وهو يحدث أصحابه بحديث عبد الله بن سبأ وما ادّعى من الربوبية في أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، فقال: إنّه لمّا ادّعى ذلك فيه استتابه أمير المؤمنين عليه السلام فأبى أن يتوب فأحرقه بالنار^١.

٣. محمد بن قولويه، قال: حدّثني سعد بن عبد الله، قال: حدّثنا يعقوب بن يزيد ومحمد بن عيسى، عن علي بن مهزيار، عن فضالة بن أيوب الأزدي، عن أبان بن عثمان، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: لعن الله عبد الله بن سبأ إنّه ادّعى الربوبية في أمير المؤمنين عليه السلام وكان والله أمير المؤمنين عليه السلام عبداً لله طائعاً، الوليل لمن كذب علينا وإنّ قوماً يقولون فينا ما لا نقوله في أنفسنا، نبرأ إلى الله منهم نبرأ إلى الله منهم^٢.

٤. بهذا الإسناد، عن يعقوب بن يزيد، عن ابن أبي عمير، وأحمد بن محمد بن عيسى، عن أبيه؛ والحسين بن سعيد، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي حمزة الثمالي، قال: قال علي بن الحسين عليه السلام: لعن الله من كذب علينا، إنّي ذكرت عبد الله بن سبأ فقامت كلّ شعرة في جسدي، لقد ادّعى أمراً عظيماً ما له لعنه الله، كان علي عليه السلام والله عبداً لله صالحاً، أخو رسول الله ﷺ ما نال الكرامة من الله إلا بطاعته لله ولرسوله، وما نال رسول الله ﷺ الكرامة من الله إلا بطاعته^٣.

٥. بهذا الإسناد، عن محمد بن خالد الطيالسي، عن ابن أبي نجران، عن عبد الله، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إنّ أهل بيت صديقون لا نخلو من كذاب يكذب علينا ويسقط صدقنا بكذبه علينا عند الناس، كان رسول الله ﷺ أصدق الناس لهجة وأصدق البرية

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٧١. والرواية صحيحة.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٧٢. والرواية معتبرة.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ١٧٣. والرواية صحيحة.

كلّها، وكان مسيلمه يكذب عليه، وكان أمير المؤمنين عليه السلام أصدق من برأ الله بعد رسول الله وكان الذي يكذب عليه ويعمل في تكذيب صدقه ويفتري على الله الكذب عبد الله بن سبأ^١.

٦. روى الشيخ بإسناده عن أحمد بن أبي عبد الله، عن القاسم بن يحيى، عن جدّه الحسن بن راشد، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام عن آبائه عليهم السلام: أَنَّ أمير المؤمنين عليه السلام قال: إذا فرغ أحدكم من الصلاة فليرفع يديه إلى السماء ولينصب في الدعاء، فقال ابن سبأ: يا أمير المؤمنين، أليس الله في كلّ مكان؟ فقال: بلى، قال: فلم يرفع يديه إلى السماء؟ قال أما تقرأ في القرآن: ﴿وَلِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ فمن أين يطلب الرزق إلا من موضعه وموضع الرزق وما وعد الله السماء^٢.

ورواه الصدوق عليه السلام عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن محمد بن عيسى بن عبيد اليقطيني، عن القاسم بن يحيى، عن جدّه الحسن بن راشد، عن أبي بصير، ومحمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام^٣.

وكذا رواه عن ابن الوليد، عن الصفّار عن محمد بن عيسى، عن القاسم بن يحيى، عن جدّه الحسن بن راشد، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام^٤.

وتجد في تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ثمان روايات بأسانيد مختلفة ليس في أي أحد منها ذكر عن سيف بن عمر^٥.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٧٤. والرواية معتبرة.

٢. تهذيب الأحكام: ٣٢٢/٢، ح ١٧١. والرواية معتبرة على التحقيق.

٣. الخصال: ٦٢٨، ح ١٠.

٤. علل الشرائع: ٣٤٤/٢، ح ١.

٥. لاحظ تاريخ مدينة دمشق: ٢٩-١٠.

كما أنّ المالقي قد أورد رواية ليست عند الطبري من طريق سيف بن عمر^١. وكذا الذهبي في كتابه تاريخ الإسلام^٢.

ثمّ إنّ له أظهر الغلو قتله أمير المؤمنين (عليه السلام) بالنار، أو نفاه إلى المدائن، وليس له أثر في التاريخ الإسلامي حتّى مات. وإليه ذهب جماعة من مورّخي أهل السنّة أيضاً. وأمّا كونه هو أصل الشيعة وهو الذي كان سبب تألّب الأحزاب على عثمان، فهذا من أساطير سيف بن عمر، ولأجله لم نر قضية إثارتة الفتنة إلا في روايات سيف بن عمر. نعم، إنّ أعداء الشيعة زادوا في الطنبور نغمات، فإنّ هنا قسماً من وضع الحديث وهو التمسك بالأحاديث الصحيحة لإثبات المذهب الباطل، وهذا بالتحريف والدس في معنى الأخبار^٣. وقد بحثنا عن هذا النوع من الوضع والجعل في ما كتبنا بعنوان دراسة في فقه علائم الظهور^٤.

ومن هذه النغمات القول بأنّه قد افترقت السبأية إلى ثلاث وعشرين فرقة: الحصبية، والخلدجية، والنضرية، والإسحاقية، والقمية، والقبية، والجعدية، والناوسية، والفضلية، والسرية، والطيفية، والفارسية، واليعقوبية، والعمرية، والمباركية، والميمونية^٥.
محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

١. التمهيد والبيان: ٥٤.

٢. تاريخ الإسلام: ١٢٣-١٢٢/٢.

٣. تأويل مختلف الحديث: ٧٣؛ العقد الفريد: ٤٠٥/٢.

٤. ولعلّ إليه أشار الدكتور طه حسين في كلامه المتقدّم: وإن وجد بالفعل فلم يكن ذا خطر كالذي صوّره المؤرّخون وصوّروا نشاطه أيام عثمان وفي العام الأوّل من خلافة عليّ.

٥. لاحظ الملاحم والفتن (دراسة في فقه علائم الظهور): ٣٦٨.

٦. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٤.

٥٠. السحابية

قال ابن نشوان: قالت السحابية: إنّ عليّاً لم يمت وإنّه معبودهم، وإنّه تشبّه للناس في صورة عليّ عليه السلام، وإنّ البرق سيفه، والرعد صوته، وقد قال فيهم الشاعر:

برئت من الخوارج لست منهم ومن قول الروافض وابن داب^١.

إلا أنّ هذا منسوب في كثير من المصادر إلى السبائية^١.

ولكن الأشعري نسب هذا الاعتقاد إلى المفوضة^٢.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

٥١. السردابية

قال الزبيدي: قوم من غلاة الرافضة ينتظرون خروج المهدي من السرداب الذي بالري، فيحضرون لذلك فرساً مسرجاً ملجماً في كلّ يوم جمعة بعد الصلاة قائلين: يا إمام، باسم الله، ثلاث مرّات^٣.

محصل الكلام: لا يخفى ما في هذه النسبة من السخافة والركاكة، فلم يذكر هذه الفرقة ولا هذا السرداب في الري أحد إلا الزبيدي، فلم يثبت فرقة بهذا العنوان^٤.

٥٢. السرية

قال النوبختي: وفرقة قالت: السري رسول مثل أبي الخطاب أرسله جعفر وقال: إنّّه قوي أمين وهو موسى القوي الأمين وفيه تلك الروح وجعفر هو الإسلام والإسلام هو

١. الحور العين: ١٥٤.

١. تبصرة العوام: ١٦٨؛ التبصير في الدين: ١٠٣؛ الفرق بين الفرق: ٢٢٤؛ الملل والنحل: ٢٠٥/١.

٢. مقالات الإسلاميين: ١٦.

٣. تاج العروس: ٧٥/٢.

٤. ولا حظ أيضاً تعليقات نقض: ١٢٨٥/٢-١٢٩٤.

السلام وهو الله ﷻ ونحن بنو الإسلام كما قالت اليهود: «نحن أبناء الله وأحبّاءه»^١ وقد قال رسول الله ﷺ: سلمان ابن الإسلام، فدعوا إلى نبوة السري ورسالته وصلّوا وصاموا وحجّوا لجعفر بن محمّد ولتبوا له فقالوا: لتيك يا جعفر لتيك.^٢

محصل الكلام: لم يثبت وجود فرقة مستقلة بهذا العنوان

٥٣. السماعية

قال البرسي: هم أصحاب سماعة الأسدي، وكان يظهر الأعاجيب من المخاريق والنيرنجات والسميما وغير الفرائض.^١

محصل الكلام: كيف يمكن القول بثبوت فرقة لم ندر منها إلا سطرّاً أو سطرين؟! فما هو معتقد أتباعها؟ بل من هم أتباعها؟ وتاريخها؟ وأصولها؟ و...

٥٤. السيابية

قال الأشعري: اختلفت الروافض في القول أنّ الله سبحانه عالم حيّ قادر سميع بصير إله وهم تسع الفرقة الثانية منهم السيابية أصحاب عبدالرحمن بن سيابة يقفون في هذه المعاني ويزعمون أنّ القول فيها ما يقول جعفر كائناً قوله ما كان ولا يصوّبون في هذه الاشياء قولاً.^٢

محصل الكلام: لم يثبت وجود فرقة مستقلة بهذا العنوان بل ثبت عدم وجود فرقة بهذا العنوان، بل عبدالرحمن بن سيابة تبع إمامه في هذه المسألة الكلامية فهل التبعية تنجرّ إلى الانشعاب؟!

١. المائدة: ١٨.

٢. فرق الشيعة: ٤٣. وقريب منه في المقالات والفرق: ٥٢.

١. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٧.

٢. مقالات الإسلاميين: ٣٦.

٥٥. الشريعة

قال الأشعري: الصنف الثالث عشر من أصناف الغالية هم أصحاب الشريعي يزعمون أن الله حلّ في خمسة أشخاص: في النبيّ وفي عليّ وفي الحسن وفي الحسين وفي فاطمة فهؤلاء آلهة عندهم، وليس يطعن أصحاب الشريعي على النبيّ ﷺ ولا يقولون عنه ما حكيناه عن الصنف الذي ذكرناه قبلهم [أي الذمية] وقالوا: لهذه الاشخاص الخمسة التي حلّ فيها الإله خمسة أصداد فالأصداد أبو بكر وعمر وعثمان ومعاوية وعمر بن العاص، واقتروا في الأصداد على مقالتين: فزعم بعضهم أن الأصداد محمودة لأنه لا يعرف فضل الأشخاص الخمسة إلا بأصدادها فهي محمودة من هذا الوجه، وزعم بعضهم أن الأصداد مذمومة وأنها لا تحمد بحال من الأحوال، وحكي أن الشريعي كان يزعم أن البارئ - جلّ جلاله - يحلّ فيه^١.

وقريب منه في كلام الإسفرانتي والبغدادى^٢.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة مستقلة بهذا العنوان، بل الذي ذكره في هذه الفرقة - لو ثبت وأتى لهم إثبات ذلك - هو بعينه التخميس الذي ذكره في كثير من الفرق الغالية.

٥٦. الشلمغانية

هم أتباع محمد بن عليّ الشلمغاني المعروف بابن العزاقري^٣.

قال الشيخ رحمه الله: ومنهم [أي المذمومين الذين ادّعوا البابية والسفارة كذباً] ابن أبي العزاقري.

أخبرني الحسين بن إبراهيم عن أحمد بن نوح عن أبي نصر هبة الله بن محمد بن

١. مقالات الإسلاميين: ١٤-١٥.

٢. التبصير في الدين: ١٠٧-١٠٨؛ الفرق بين الفرق: ٢٣٩.

٣. فرمنگ فرق اسلامى: ٢٥٧.

أحمد الكاتب ابن بنت أم كلثوم بنت أبي جعفر العمريؑ قال: حدّثني الكبيرة أم كلثوم بنت أبي جعفر العمريؑ قالت: كان أبو جعفر بن أبي العزاقر وجيهاً عند بني بسطام.

وذاك أنّ الشيخ أبا القاسم - رضي الله تعالى عنه وأرضاه - كان قد جعل له عند الناس منزلةً وجاهاً فكان عند ارتداده يحكي كلّ كذب وبلاء وكفر لبني بسطام ويسنده عن الشيخ أبي القاسم فيقبلونه منه ويأخذونه عنه حتّى انكشف ذلك لأبي القاسمؑ فأنكره وأعظمه ونهى بني بسطام عن كلامه وأمرهم بلعنه والبراء منه فلم ينتهوا وأقاموا على تولّيه.

وذاك أنّه كان يقول لهم: إنني أذعت السرّ وقد أخذ عليّ الكتمان فعوقبت بالإبعاد بعد الاختصاص لأنّ الأمر عظيم لا يحتمله إلا ملك مقرب أو نبيّ مرسل أو مؤمن ممتحن فيؤكّد في نفوسهم عظم الأمر وجلالته.

فبلغ ذلك أبا القاسمؑ فكتب إلى بني بسطام بلعنه والبراء منه وممن تابعه على قوله وأقام على تولّيه، فلمّا وصل إليهم أظهره عليه فبكى بكاءً عظيماً، ثم قال: إنّ لهذا القول باطناً عظيماً وهو أنّ اللعنة الإبعاد فمعنى قوله: لعنه الله أي باعده الله عن العذاب والنار، والآن قد عرفت منزلتي ومرغ خديّ على التراب وقال: عليكم بالكتمان لهذا الأمر.

قالت الكبيرة - رضي الله عنها - وقد كنت أخبرت الشيخ أبا القاسم أنّ أم أبي جعفر بن بسطام قالت لي يوماً وقد دخلنا إليها فاستقبلتني وأعظمتني وزادت في إعظامي حتّى انكبّت على رجلي تقبلها فأنكرت ذلك وقلت لها: مهلاً يا ستي فإنّ هذا أمر عظيم وانكبت على يدها فبكت ثم قالت: كيف لا أفعل بك هذا وأنت مولاتي فاطمة! فقلت لها: وكيف ذاك يا ستي!؟

فقلت لي: إنَّ الشَّيخَ أبا جعفر محمَّد بن عليَّ خرج إلينا بالسَّرا قال: فقلت لها: وما السَّرا؟ قالت: قد أخذ علينا كتمانهُ وأفزع إن أنا أذعته عوقبت، قالت: وأعطيتها موثقاً أنِّي لا أكشفه لأحد واعتقدت في نفسي الاستثناء بالشَّيخ عليه السلام - يعني أبا القاسم الحسين بن روح -

قالت: إنَّ الشَّيخَ أبا جعفر قال لنا: إنَّ روح رسول الله ﷺ انتقلت إلى أبيك - يعني أبا جعفر محمَّد بن عثمان عليه السلام - وروح أمير المؤمنين عليه السلام انتقلت إلى بدن الشَّيخ أبي القاسم الحسين بن روح وروح مولانا فاطمة عليها السلام انتقلت إليك فكيف لا أعظِّمك يا ستِّنا؟! فقلت لها: مهلاً لا تفعلني، فإنَّ هذا كذب يا ستِّنا فقلت لي: هو سرٌّ عظيم وقد أخذ علينا أنَّا لا نكشف هذا لأحد فالله الله فيَّ لا يحلَّ لي العذاب ويا ستِّي فلو لا أنَّك حملتيني على كشفه ما كشفته لك ولا لأحد غيرك.

قالت الكبيرة أم كلثوم - رضي الله عنها - فلما انصرفت من عندها دخلت إلى الشَّيخ أبي القاسم بن روح عليه السلام فأخبرته بالقصة وكان يثق بي ويركن إلى قلبي فقال لي: يا بنية إياك أن تمضي إلى هذه المرأة بعد ما جرى منها ولا تقبلي لها رقعةً إن كاتبتك ولا رسولاً إن أنفذته إليك ولا تلقيها بعد قولها فهذا كفر بالله تعالى وإلحاد قد أحكمه هذا الرَّجل الملعون في قلوب هؤلاء القوم ليجعله طريقاً إلى أن يقول لهم بأنَّ الله تعالى اتَّحد به وحلَّ فيه كما يقول النَّصارى في المسيح عليه السلام ويعودو إلى قول الحلاج - لعنه الله -

قالت: فهجرت بني بسطام وتركت المضيَّ إليهم ولم أقبل لهم عذراً ولا لقيت أمهم بعدها وشاع في بني نوبخت الحديث فلم يبق أحد إلا وتقدَّم إليه الشَّيخ أبو القاسم وكتبه بلعن أبي جعفر السَّلمغانيَّ والبراءة منه وممَّن يتولاه ورضي بقوله أو كلَّمه فضلاً عن مولاته.

ثمَّ ظهر التَّوقيع من صاحب الزَّمان عليه السلام بلعن أبي جعفر محمَّد بن عليَّ والبراءة منه وممَّن تابعه وشايعه ورضي بقوله وأقام على تولَّيه بعد المعرفة بهذا التَّوقيع.

وله حكايات قبيحة وأمور فظيعة ننزه كتابنا عن ذكرها ذكرها ابن نوح وغيره. وكان سبب قتله: أنه لما أظهر لعنه أبو القاسم بن روح رحمه الله واشتهر أمره وتبرأ منه وأمر جميع الشيعة بذلك لم يمكنه التلبس فقال في مجلس حافل فيه رؤساء الشيعة وكلّ يحكي عن الشيخ أبي القاسم لعنه والبراءة منه: أجمعوا بيني وبينه حتى آخذ يده ويأخذ بيدي فإن لم تنزل عليه نار من السماء تحرقه وإلا فجميع ما قاله في حقّ ورقي ذلك إلى الراضي لأنه كان ذلك في دار ابن مقلّة فأمر بالقبض عليه وقتله فقتل واستراحت الشيعة منه.

وقتل محمد بن عليّ السلمغاني في سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة^١.
محصل الكلام: لا ريب في انحراف السلمغاني، كما أنّ من المحتمل أنّ جماعة اغتروا به وانحرفوا عن الحقّ، إلا أنّ ذلك غير كاف لإثبات فرقة بهذا العنوان.

٥٧. الشيطانية

قال الرازي: هم أتباع شيطان الطاق. وهم يزعمون أنّ الباري تعالى مستقر على العرش والملائكة يحملون العرش. وهم وإن كانوا ضعفاء بالنسبة إلى الله تعالى، لكن الضعيف قد يحمل القوي كرجل الديك التي تحمل مع دقّتها جثة الديك^٢.

وقال الإسفرائني: هم أتباع محمد بن عليّ بن النعمان الرافضي الذي كان يلقّب بشيطان الطاق، وكان في الإمامة على مذهب القطعية، وكان يقول: إنّ الله تعالى لا يعلم الشرّ قبل أن يكون، كما كان يقوله هشام بن الحكم وقد كان يوافق هشاماً الجواليقي في كثير من بدعه^٣.

١. الغيبة: ٤٠٣-٤١٢.

٢. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٦١.

٣. التبصير في الدين: ٣٤-٣٥.

وقريب منه في كلام البغدادي والشهرستاني^١.

محصل الكلام: إنّ مؤمن الطاق عليه السلام ليست له مقالة بحيث تنجرّ ذلك إلى الانشعاب عن جمهور الشيعة، فما نسب إليه - لو ثبت - دلّ على اعتقاده الخاصّ في مسألة علم الله ﷻ، وأين ذلك والقول بثبوت فرقة تنسب إليه؟!

٥٨. الصائدية

هم أصحاب صائد النهدي^١.

قد ورد في ذمّ صائد النهدي عدّة روايات ذكرناها في الأمر الثاني من الفصل الثاني، إلا أنّنا لم نجد ملاك الفرقة فيها.

محصل الكلام: لا ريب في انحراف صائد النهدي، إلا أنّ ذلك غير كاف لإثبات فرقة بهذا العنوان.

٥٩. الطبرية

وهم - على ما نسب إلى الرازي - أصحاب موسى بن الحسن الطبري، زعموا أنّ الصادق عليه السلام أوصى بالإمامة إليه^٢.

ولكن الرازي قال: الطّفيّة أصحاب موسى بن الحسن الطّفي، زعموا أنّ الصادق أوصى بالإمامة إليه^٣.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

١. الفرق بين الفرق: ٥٣؛ الملل والنحل: ٢١٨/١.

١. المقالات والفرق: ٥٦؛ فرونگ فرق اسلامي: ٢٩١؛ فرونگ علم كلام: ١٤٤.

٢. تلخيص المحصل: ٤١٠. ومثله في مناهج اليقين: ٤٥٩، إلا أنّ فيه: موسى بن الحسين الطبري.

٣. المحصل: ٥٨١. ومثله في النجاة في القيامة: ١٧٤.

٦٠. الطيارية

قد يقال بأنّها تسب إلى جعفر الطيار^١.

وقد يقال فى شرح معتقدها: أن الطيارية ترى أنّ الله تعالى إنّما يحلّ فى الأنبياء والأوصياء فقط^٢.

والظاهر أنّ نسبة الفرقة إلى جعفر الطيار غير تامّة، بل المراد من الطيران - كما سيأتى فى الأمر الأول من الفصل الثانى - التجاوز عن الحدّ بحيث لم يثبت الغالى على اعتقاد ويّشبه فى ذلك بالطائر.

محصل الكلام: وجود فرقة بهذا العنوان غير ثابت، بل ما نسبت إلى هذه الفرقة هي من جملة عقائد الغلاة.

٦١. العباسية

قال ابن نشوان: افترق أصحاب أبي هاشم من بعده خمس فرق، إلى أن قال: وقالت الفرقة الثانية من أصحاب أبي هاشم: إنّ الإمام بعد أبي هاشم: محمّد بن عليّ بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب، وإنّ أبا هاشم صار بأرض السّراة بعد متصرّفه من الشام، فأوصى إلى محمّد بن عليّ، فهو الإمام بعده، ثمّ أفضت الخلافة إلى بني العباس بوصيّة بعضهم إلى بعض.

ثمّ افترقت هذه الفرقة فرقتين: فرقة يقال لها: المسلميّة: زعمت أنّ أبا مسلم الخراساني، حيّ لم يمت، وتسمّى أيضاً الحرميّة [كذا والصواب: الحرميّة]. وقالت الفرقة الثالثة من أصحاب أبي هاشم، وهم الحزبية [كذا والصواب: الحربية]: إنّ أبا

١. فرمنگ علم كلام: ١٥٣.

٢. التوضيح الأنور: ٦٢٩.

هاشم أوصى إلى عبدالله بن حرب الكندي^١.

وقال الناشئ الأكبر: الشيعة العباسية في الأصل صنفان: البكيرية أصحاب بكير بن ماهان... والصنف الثاني الهريرية أصحاب أبي هريرة الراوندي الذين يزعمون أنّ الإمام كان بعد النبي ﷺ العباس.

وللشيعة العباسية اختلاف ثان، افرقوا على ثلاث فرق: فرقة يقال لهم المسلمية.... والفرقة الثانية وهي صنف يعرفون بالخداسية.... والصنف الثالث من شيعة ولد العباسية هم الرزامية [وقد تقدّم تفاصيل هذه الثلاث]^١.

وقال الأشعري رحمه الله: إنّ الشيعة العباسية افرقت ثلث فرق - وهي الروندية - فرقة منهم يسمّون المسلمية... وفرقة أقامت على ولاية أسلافها ومذاهبهم وولاية أبي مسلم سرّاً وهم الرزامية.... فرقة منهم يقال لهم الهريرية... [وقد تقدّم تفاصيل هذه الثلاث]^٢.

محصل الكلام: حيث إنّها من فروع الكيسانية ولم تثبت عندنا الكيسانية بهذا العرض العريض - كما سيأتي بيانه - فالتبع لم تثبت فروعها مع أنّ الاختلافات في هذه الفرقة يوجب في نفسه التشكيك.

٦٢. العجلية

قال الشهرستاني: زعمت طائفة أنّ الإمام بعد أبي الخطّاب عمير بن بيان العجلي، وقالوا كما قالت الطائفة الأولى [أي دانوا به كما دانوا بأبي الخطّاب. وزعموا أنّ الدنيا

١. الحور العين: ١٥٩-١٦٠.

١. مسائل الإمامة: ١٩١-١٩٤.

٢. المقالات والفرق: ٦٤-٦٥.

لا تفنى، وأنّ الجنة هي التي تصيب الناس من خير ونعمة وعافية. وأنّ النار هي التي تصيب الناس من شر ومشقة وبلية. واستحلّوا الخمر والزنا، وسائر المحرمات. ودانوا بترك الصلاة والفرائض، إلا أنّهم اعترفوا بأنّهم يموتون، وكانوا قد نصبوا خيمة بكناسة الكوفة يجتمعون فيها على عبادة الصادق عليه السلام. فرفع خبرهم إلى يزيد بن عمر بن هبيرة، فأخذ عميراً فصلبه في كناسة الكوفة. وتسمّى هذه الطائفة العجلية والعميرية أيضاً^١.

وقال الاسفرائني - بعد أن سمّاهم العمروية - أتباع عمرو بن بيان العجلي. وهؤلاء كانوا يعبدون جعفرًا ويرونه إلهاً^٢.

وقال الأشعري - بعد أن سمّاهم العميرية - الفرقة الرابعة من الخطائية - وهي التاسعة من الغالية - يقال لهم العميرية أصحاب عمير بن بيان العجلي. وهذه الفرقة تكذّب من قال منهم أنّهم لا يموتون ويزعمون أنّهم يموتون ولا يزال خلف منهم في الأرض أئمة أنبياء، وعبدوا جعفرًا كما عبده اليعمريون وزعموا أنّه ربّهم وقد كانوا ضربوا خيمة في كناسة الكوفة ثمّ اجتمعوا إلى عبادة جعفر، فأخذ يزيد بن عمر بن هبيرة عمير بن البيان فقتله في الكناسة وحبس بعضهم^٣.

محصل الكلام: قد قلنا في الخطائية بأنّ فروعها لم تثبت عندنا. مع أنّ هذا القدر من معرفتنا بهذه الفرقة غير كاف في القول بثبوتها.

١. الملل والنحل: ٢١٢/١.

٢. التبصير في الدين: ١٠٧.

٣. مقالات الإسلاميين: ١٣-١٢.

٦٣. العرفية

قال البرسي: هم أصحاب عرف بن الأحمر^١.
والجدير بالذكر أنّا لم نعرف من عرف بن الأحمر شيئاً.
محصل الكلام: القول بثبوت فرقة التي لا نعلم منها شيئاً مشكل جداً.

٦٤. العلباتية

قال الأسترآبادي: العلباتية من أصحاب علباء بن ذراع، وبعضهم قائلون بأفضليّة عليّ على النبي ﷺ، بل كون النبي عاصياً من جهة أنّ عليّاً عليه السلام بعثه لدعوة الناس إليه فدعاهم إلى نفسه، وبعضهم قائلون بأنّهما إلهان، وبعضهم قالوا بالوهيّة آل العباء^١.
وقال الأشعري رحمه الله: هم أصحاب بشار الشعيري - لعنهم الله - فقالوا: إنّ عليّاً هو الربّ الخالق ظهر بالعلوية الهاشمية، وأظهر وليّه وعبدّه ورسوله بالمحمدية، فوافقوا الخمسة^٢ في أربعة اشخاص شخص عليّ وفاطمة والحسن والحسين^٣، والحقيقة شخص عليّ لأنّه أوّل هذه الاشخاص في الامامة، وأنكروا شخص محمّد وزعموا أنّ محمّداً عبد لعليّ، وعليّ الربّ واقاموا محمّداً مقام ما أقامت الخمسة سلمان، وجعلوه رسولاً لمحمّد، ووافقوه في الإباحات والتعطيل والتناسخ والعلباتية سمّتها الخمسة علباتية، وزعموا أنّ بشار الشعيري لما أنكر ربوبية محمّد وجعلها في عليّ وجعل محمّداً عبداً لعليّ وأنكر رسالة سلمان مسخ في صورة طير يقال له علباء يكون في البحر، لعنهم الله جميعاً، فلذلك سمّوهم العلباتية^٤.

١. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٧.

١. البراهين القاطعة: ٧٦/٣.

٢. في رجال الكشي: فوافق أصحاب أبي الخطاب.

٣. في رجال الكشي زيادة: وأنّ معنى الأشخاص الثلاثة فاطمة والحسن والحسين تليّس.

٤. المقالات والفرق: ٥٩.

وقريب منه في رجال الكشي إلا أن فيه: مقالة بشار هي مقالة العلياوية يقولون: إنَّ عليّاً عليه السلام هورب^١، إلى آخره إلا أن في ذيله: والعلياوية سمّتها الخمسة العلياوية. محصّل الكلام: لا يمكننا الجزم بعدم ثبوت هذه الفرقة إلا أن الظاهر أن ما ذكره في المقام ليس لفرقة مستقلة، بل أنّه اعتقاد طائفة من الغلاة الذين قالوا بأنَّ أمير المؤمنين عليه السلام هو الله؛ تعالى الله عمّا يقول الظالمون. كما أن الظاهر أن بشار الشيعري ليس بمؤسس فرقة، بل هو من مشاهير الغلاة القائلين بهذا القول في عهده إلا أن اشتهاً هذا الرجل في عصره صار موجِباً لأن يتخيّل أصحاب كتب الملل والنحل أنّه صاحب فرقة ومقالة؛ وكم له من نظير.

٦٥. العلوية: راجع النصيرية.

٦٦. العلياوية: راجع العلياوية.

٦٧. العلياوية: راجع العلياوية.

٦٨. العمروية: راجع العجلية.

٦٩. العمرية (١): راجع السبائية.

٧٠. العمرية (٢): راجع العجلية.

٧١. العمرية (٣): راجع المفوضة.

٧٢. العميرية: راجع العجلية.

٧٣. الغرايبة

قال الآمدي: الغرايبة الذين قالوا: إنَّ عليّاً كان أشبه بمحمّد من الغراب بالغراب،

والذباب، بالذباب، وأن الله تعالى بعث جبرئيل إلى علي، فغلط، وأدى الرسالة إلى محمّد لمشابهته به^١، ولذلك يلعنون صاحب الريش أي جبرئيل، وقد قال شاعرهم:

غلط الأمين فجازها عن حيدر

وهؤلاء ممّا يجب تكفيرهم لإنكار نبوة محمّد ﷺ وأنه لم يكن رسولاً عن الله تعالى في نفس الأمر^٢.

وقريب منه في كلام الإسفرائني وزاد: اعلم أنّ من هؤلاء الغرابية قوم يقال لهم المفوّضة... ومن الغرابية أيضاً قوم يقال لهم الذمية^٣.

ونحن نبحث عن المفوّضة والذمية في محلّها.

محصل الكلام: هذه الفرقة - وكثير من أمثالها كالذمية والذبابية و.. لو دلّ دليل قطعي على ثبوتها - من الفرق الهالكة المنقرضة، مع أنّه لم يرد القول بها إلا في بعض المصادر بلا استناد إلى أيّ دليل معتبر قطعي، فالقول بثبوتها ونسبتها إلى الشيعة من الظلم الفاحش.

٧٤. الغمامية

قال البرسي: الغمامية يقولون: إنّ عليّاً ينزل في الغمام في كلّ صيف، ويقولون إنّ الرعد صوت عليّ عليه السلام^٤.

إنّ هذه الفرقة متّحدة مع السحابية، كما يظهر من المقارنة بين ما ذكره في الفرقتين.

١. وقريب منه إلى هنا في اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين: ٥٠: التعريفات: ٦٩: التوضيح

الأنور: ٦٣٣: الحور العين: ١٥٥.

٢. أبحار الأفكار: ٥/ ٥٧١. وقريب منه في الفرق بين الفرق: ٢٣٧.

٣. التبصير في الدين: ١٠٧.

٤. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٧.

محصل الكلام: القول بثبوتها مشكل، لعدم كفاية ما نعلم منها لإثبات فرقة بهذا

العنوان.

٧٥. الفارسية

قال البرسي: الفارسية قالوا: إنّ بين الله وبين الإمام واسطة، وعلى الإمام طاعة الواسطة وعلى الناس طاعة الإمام^١.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان. ولاحظ كلامنا حول الغمامية، فالأمر

فيها سواء.

٧٦. القتيبة

قال البرسي: إنهم يقولون: إنّ الباقر عليه السلام حي لم يمّت وإنه يظهر متى شاء^٢.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

٧٧. القرامطة: راجع الإسماعيلية.

٧٨. القمية

قال البرسي: هم أصحاب إسماعيل القمي، وهم يقولون: إنّ الله يظهر في كلّ واحد كيف شاء، وإنّ عليّاً عليه السلام والأئمة نور واحد^٣.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

٧٩. الكربية

هذه من فرق الكيسانية.

١. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٥-٣٣٦.

٢. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٥.

٣. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٥.

قال الرازي: الكربية أتباع أبي كرب الضرير، وهم يزعمون أنّ الإمام من بعد عليّ هو محمّد ابن الحنفية وهو حي لم يمت ومأواه رضوى، وعن يمينه أسد، وعن يساره نمر وكان السيد الحميري الشاعر وكثير الشاعر على هذا الرأي^١.
وقريب منه في كلام الإسفراني وزاد: وهو [أي محمّد بن الحنفية] المهدي المنتظر عندهم^٢.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان، وهي من الكيسانية التي في أصلها تأمل كما سيأتي؛ إن شاء الله. بل لو قلنا بثبوت الكيسانية إلا أنّ القول بهذه الفرقة الانشعابية منها مشكل جداً، لأنّ قدر معرفتنا بها غير كاف للقول بثبوت فرقة.

٨٠. الكنانية

قال البرسي: من الفرق الغالية الكنانية وهم ثلاثة عشر فرقة: المختارية، والكيسانية، والكرامية، والمطلبية والكلّ أجمعوا على أنّ محمّد ابن الحنفية هو الإمام بعد أبيه، وأنّ كيسان هو المختار بن أبي عبيدة الثقفي، وأنّ هذا الاسم سمّاه به أمير المؤمنين، وهؤلاء هم أصل التناسخ.

والكنانية أصحاب عامر بن وائل الكناني، وعندهم أنّ الإمام محمّد ابن الحنفية، وأنّه حي بجبال رضوى، وأنّه يخرج في عصابة من الملائكة فيملأها عدلاً^٣.
محصل الكلام: لا يمكن القول بثبوت هذه الفرقة، فإنّه - مضافاً إلى تفرّد البرسي في ذكر هذه الفرقة - لم يذكر أحد من مؤلّفي الملل والنحل أنّ الكيسانية من الفرق المنشعبة عن فرقة أخرى، بل اتفقوا على أنّها من أصول الفرق.

١. اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين: ٥٣. وقريب منه في مقالات الإسلاميين: ١٩.

٢. التبصير في الدين: ٢٧. ومثله في الحور العين: ١٥٧-١٥٨؛ الفرق بين الفرق: ٢٧-٢٨.

٣. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٧.

٨١. الكيسانية^١

هم الذين يدعون أن الإمامة كانت حقاً لمحمد بن الحنفية.

وجه تسمية هذه الفرقة

قد اختلف الكلمات في وجه تسمية هذه الفرقة بالكيسانية، فنحن نشير إلى ما عثرنا عليه:

١. كيسان كان لقب المختار^٢.

وقيل: إنما سمي بهذا الاسم لأن أباه حملة وهو صغير فوضعه بين يدي

أمير المؤمنين (عليه السلام) قالوا: فمسح يده على رأسه وقال: كيس كيس^٣.

٢. إن كيسان مولى لأمير المؤمنين علي (عليه السلام)^٤.

١. وللتفصيل حول الكيسانية لاحظ هذه المصادر:

أ. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٥٣-٥٦.

ب. بحوث في الملل والنحل: ٧/ ٢٧٧-٤١.

ج. التبصير في الدين: ٢٦-٣٠.

د. تلخيص المحصل: ٤١٣-٤١٦.

هـ. الحور العين: ١٥٧-١٦١.

و. الفرق بين الفرق: ٢٧-٣٨.

ز. الفصول المختارة: ٣٠٠-٣٠٥.

ح. مذاهب ابتدعتها السياسة، لعبد الواحد الأنصاري.

ط. مقالات الإسلاميين: ١٨-٢٣.

ي. الملل والنحل: ١/ ١٧٠-١٧٩.

٢. الفرق بين الفرق: ٢٧.

٣. الفصول المختارة: ٢٩٦. ولاحظ أيضاً المحصل: ٥٨٨؛ مسائل الإمامة: ١٨٦؛ المغني: ٢٠ ق ٢/ ١٧٧؛

الحور العين: ١٨٢.

٤. الفرق بين الفرق: ٢٧؛ المحصل: ٥٨٧؛ الملل والنحل: ١/ ١٧٠؛ الحور العين: ١٨٢.

٣. إنّ محمّد بن عليّ عليه السلام استعمل المختار على العراقيين بعد قتل الحسين عليه السلام وأمره بالطلب بثأره وسمّاه كيسان لما عرف من قيامه ومذهبه^١.
٤. لقب المختار كيسان بصاحب شرطته المكنى أبا عمره^٢.
٥. كيسان كان تلميذاً لمحمّد بن الحنفية^٣.
٦. نسبوا إلى رئيس لهم يقال له: كيسان، وهو مولى لبطن من بجيلة بالكوفة^٤.
- قال بعض المعاصرين: إنّ هذا الشخص الموهوم المختلف في شخصيته وهويته وصلته بالإمام أمير المؤمنين وولده محمّد بن الحنفية ومختار بن أبي عبيد، يحكي لنا شخصيته شخصية عبدالله بن سبأ الذي قيل إنّّه كان مؤسساً للسبئية^٥.
- وكيفما كان إنّ هذا لا يهمّنا في المقام وإن كان في النفس شيء بالنسبة إلى فرقة كان الاختلاف في وجه تسميتها بهذه المثابة.
- قال الشيخ المفيد رحمته الله: وهذه الحكايات في معنى اسمه عن الكيسانية خاصّة فأما نحن فلا نعرف إلا أنّه سمّي بهذا الاسم ولا نتحقّق معناه^٦.

نشوء الكيسانية

إنّ الأقوال في نشوء الكيسانية مختلفة، فالآن نشير إليها مع ما فيها من النقاش:
القول الأول: إنّ الكيسانية ظهرت بعد شهادة أمير المؤمنين عليه السلام.

١. الفصول المختارة: ٢٩٦.

٢. المقالات والفرق: ٢١.

٣. الملل والنحل: ١٧٠/١.

٤. الحور العين: ١٨٢.

٥. مذاهب ابتدعتها السياسة: ٤٨.

٦. الفصول المختارة: ٢٩٦.

قال الأشعري رحمه الله: لما قتل عليّ - صلوات الله عليه - افرقت الأئمة فصاروا فرقة ثلاث:

١. فرقة منها قالت: إنّ عليّاً لم يقتل ولم يموت حتّى يملك الأرض ويسوق العرب بعصاه ويملأ الأرض قسطاً وعدلاً، كما ملئت ظلماً وجوراً.

٢. وفرقة قالت بإمامة محمّد بن عليّ بن أبي طالب ابن الحنفية بعد عليّ، لأنّه كان صاحب راية أبيه يوم البصرة دون أخويه الحسن والحسين عليهما السلام، فسمّوا الكيسانية وهم المختارية.

٣. وفرقة نرّمت القول بإمامة الحسن بن عليّ بعد أبيه^١.

وأشار إلى هذا القول البغدادي وغيره أيضاً^٢.

ولكن هذا القول لا يساعده أيّ خبر.

أضف إلى ذلك أنّ الاعتبار التاريخي يرّدّه، فإنّ محمّد بن الحنفية ليس له وجهة بمثابة الحسن والحسين عليهما السلام بعد أبيهم عليه السلام حتّى يدّعى له الإمامة أو ادّعى لنفسه، بل إنّ عليه السلام تابع لأخويه عليهما السلام بل في بعض الروايات تصريح منه بذلك، ففي صحيحة عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما قتل الحسين عليه السلام أرسل محمد بن الحنفية إلى عليّ بن الحسين عليه السلام

١. المقالات والفرق: ١٩-٢٣. ولاحظ فرق الشيعة أيضاً.

أقول: إنّ كلامه هذا حيث أثبت الكيسانية بعد استشهاد أمير المؤمنين عليه السلام متناقض مع قوله بأنّ ظهور الكيسانية بعد استشهاد الإمام الحسين عليه السلام حيث قال: نزلت هذه الفرقة القائلة بإمامته [أي الحسن عليه السلام] بعد وفاته إلى القول بإمامة أخيه الحسين بن عليّ فلم تزل على ذلك حتّى قتل، إلى أن قال: فلمّا مضى افرقوا بعده ثلاث فرق: فرقة قالت بإمامة محمّد بن عليّ بن أبي طالب ابن الحنفية وزعمت أنّه لم يبق بعد الحسن والحسين أحد أقرب إلى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب من محمّد ابن الحنفية فهو أولى الناس بالإمامة كما كان الحسين أولى بها بعد الحسن من ولد الحسن، فمحمّد هو الإمام بعد الحسين، إلخ. **المقالات والفرق: ٢٥-٢٦.**

٢. الفرق بين الفرق: ٢٧؛ التبصير في الدين: ٢٧؛ مقالات الإسلاميين: ١٨.

فخلا به فقال له: يا ابن أخي قد علمت أنّ رسول الله ﷺ دفع الوصية والإمامة من بعده إلى أمير المؤمنين عليه السلام ثم إلى الحسن عليه السلام ثم إلى الحسين عليه السلام.^١

فكيف يمكن القول بأنّ بعض الشيعة قالوا بإمامته وهو لم ينكر عليهم؟! بل كيف يمكن القول بأنّ بعض الشيعة قالوا بإمامته في حياة الحسين عليه السلام وهما لم ينكرا عليهم؟! فهذا يشهد على أنّ القول بظهور الكيسانية بعد استشهاد أمير المؤمنين عليه السلام قول بلا دليل.

القول الثاني: ظهور الكيسانية بعد شهادة سيّد الشهداء عليه السلام

قال ابن نشوان الحميري: افرقت الشيعة بعده [أي الحسين عليه السلام] على ثلاث فرق:

١. فرقة قالت: إنّ الإمام بعد الحسين ابنه عليّ بن الحسين، وإنّ الإمامة بعد الحسين في ولده خاصّة.

٢. وقالت الفرقة الثانية: لم يصحّ عندنا أنّ الحسين عهد إلى أحد، ولا دعى ابنه عليّ إلى بيعه، فنحن نقف حتّى نرى رجلاً من أحد البطنين - أي ولد الحسن والحسين - يصحّ لنا ولادته، وزهده، وعلمه، وشجاعته، وعدالته، وورعه، وكرمه، يشهر السيف، ويباين الظالمين، فتلزمنا طاعته.

٣. وقالت الفرقة الثالثة: إنّ الإمام بعد الحسين أخوه محمّد بن عليّ، وهو ابن الحنفية.^٢

وهذا قول من قال بأنّ الكيسانية هم أتباع مختار بن أبي عبيد الثقفي.^٣

١. الكافي: ٣٤٨/١، ح ٥. ولاحظ أيضاً ولاحظ بصائر الدرجات: ٥٠٢/١.

٢. الحور العين: ١٨١-١٨٢. ومثله في شرح الأساس الكبير: ١٤٤/١. ولاحظ أيضاً مسائل الإمامة:

١٨٦: الفرق بين الفرق: ٢٧؛ التبصير في الدين: ٢٧؛ مقالات الإسلاميين: ١٩.

٣. التبصير في الدين: ٢٦؛ تذكرة الخواص: ٢٦٤؛ الفرق بين الفرق: ٢٧؛ الفصل في الملل والأهواء

والنحل: ٣/١١٢؛ الفصول المختارة: ٢٩٦؛ مقالات الإسلاميين: ١٨.

ويشهد لهذا القول بعض الروايات أيضاً، فعن أبي خالد الكابلي قال: دعاني محمد بن الحنفية بعد قتل الحسين عليه السلام ورجوع علي بن الحسين عليه السلام إلى المدينة وكنا بمكة فقال: صر إلى علي بن الحسين عليه السلام وقل له: إني أنا أكبر ولد أمير المؤمنين بعد أخوي الحسن والحسين وأنا أحق بهذا الأمر منك فينبغي أن تسلمه إليّ، الحديث^١.

وعن أبي بصير، قال سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: كان أبو خالد الكابلي يخدم محمد بن الحنفية دهرًا وما كان يشك في أنه إمام، الخبر^٢.

إلا أن هذا القول يستلزم بأن بعض الشيعة قالوا بإمامة محمد بن الحنفية وهو لم ينكر عليهم، وهذا لا يلائم جلالة محمد بن الحنفية.

كما أن القول بكون الكيسانية هم أتباع المختار وأن المختار هو الذي ادّعى الإمامة لمحمد بن الحنفية أيضاً مناف لما ورد في مدح المختار.

هذا ولكن يمكن أن يقال: إن محمد بن الحنفية ادّعى في برهه أنه الإمام، كما مرّ في رواية أبي خالد الكابلي ومثلها في رواية صحيحة ذكرت صدرها وإليك تمامها: فعن أبي عبيدة وزرارة جميعاً عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما قتل الحسين عليه السلام أرسل محمد بن الحنفية إلى علي بن الحسين عليه السلام فخلا به فقال له يا ابن أخي قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دفع الوصية والإمامة من بعده إلى أمير المؤمنين عليه السلام ثم إلى الحسن عليه السلام ثم إلى الحسين عليه السلام وقد قتل أبوك عليه السلام وصلى على روحه ولم يوص وأنا عمك وصنو أبيك وولادتي من علي عليه السلام في سنيّ وقديمي أحقّ بها منك في حادثك فلا تنازعني في الوصية والإمامة ولا تحاجني.

١. الخرائج والجرائح: ٢٥٧/١. ولاحظ بصائر الدرجات: ٥٠٢/١؛ الكافي: ٣٤٨/١.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ١٩٢.

فقال له عليّ بن الحسين عليه السلام: يا عم اتق الله ولا تدع ما ليس لك بحقّ إنّي أعظك أن تكون من الجاهلين إنّ أبي يا عم، صلوات الله عليه أوصى إليّ قبل أن يتوجّه إلى العراق وعهد إليّ في ذلك قبل أن يستشهد بساعة وهذا سلاح رسول الله ﷺ عندي فلا تتعرّض لهذا فإنّي أخاف عليك نقص العمر وتشتت الحال إنّ الله ﷻ جعل الوصيّة والإمامة في عقب الحسين عليه السلام، فإذا أردت أن تعلم ذلك فانطلق بنا إلى الحجر الأسود حتّى نتحاكم إليه ونسأله عن ذلك.

قال أبو جعفر عليه السلام: وكان الكلام بينهما بمكة فانطلقا حتّى أتيا الحجر الأسود فقال عليّ بن الحسين لمحمّد ابن الحنفية: ابدأ أنت فابتهل إلى الله ﷻ وسله أن ينطق لك الحجر ثم سل فابتهل محمّد في الدعاء وسأل الله ثم دعا الحجر فلم يجبه، فقال عليّ بن الحسين عليه السلام: يا عم لو كنت وصيّاً وإماماً لأجابك.

قال له محمّد: فادع الله أنت يا ابن أخي وسله فدعا الله عليّ بن الحسين عليه السلام بما أراد ثم قال: أسألك بالذي جعل فيك ميثاق الأنبياء وميثاق الأوصياء وميثاق النّاس أجمعين لَمّا أخبرتنا من الوصيّ والإمام بعد الحسين بن عليّ عليه السلام، قال: فتحرّك الحجر حتّى كاد أن يزول عن موضعه ثم أنطقه الله ﷻ بلسان عربيّ مبين، فقال: اللهم إنّ الوصيّة والإمامة بعد الحسين بن عليّ عليه السلام إلى عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب وابن فاطمة بنت رسول الله ﷺ، قال: فانصرف محمّد بن عليّ وهو يتولّى عليّ بن الحسين عليه السلام.

ومثله بالسند الصحيح عن عليّ بن رثاب عن أبي عبد الله عليه السلام.

فكما تشاهد أنّه ادّعى الإمامة حتّى ألزمه السجادة عليه السلام بما أظهر من الإعجاز.

إلا أنّ ذلك لا يمكن تصديقه، فإنّ محمّد بن الحنفية هو أعرف بالحقّ، فإنّ أهل البيت أدري بما في البيت، ولعلّ الوجه فيما فعله بمرأى الناس ومسمعهم - كما قال الراوندي عليه السلام^١ والمجلسي عليه السلام^٢ - هو إزاحة لشكوك الناس في ذلك. فإنّ بعض الشيعة زعموا أنّ ابن الحنفية هو الإمام أو تردّدوا في ذلك^٣، فلا بدّ له من إنكار ذلك بمرأى ومسمع منهم حتّى يتبيّن الحقّ، كما أنّه عليه السلام أظهر ذلك لخواصّ الشيعة قبل ذلك.

فروى الكشي بإسناده عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال: كان أبو خالد الكابلي يخدم محمّد بن الحنفية دهرًا وما كان يشكّ في أنّه إمام، حتّى أتاه ذات يوم فقال له: جعلت فداك إنّ لي حرمة ومودةً وانقطاعاً فأسألك بحرمة رسول الله وأمير المؤمنين إلا أخبرتني أنت الإمام الذي فرض الله طاعته على خلقه؟ قال: فقال: يا أبا خالد حلفتني بالعظيم، الإمام علي بن الحسين عليه السلام عليّ وعليك وعلى كلّ مسلم^٤.

والظاهر أنّ محمّد بن الحنفية كان سترًا وحفاظاً على وليّ الأمر - أعني عليّ بن الحسين السجّاد عليه السلام - ليكتّم أمره على الأعداء ولئلا يطلّع ما خصّ به أهل العداوة

١. الخرائج والجرائح: ٢٥٨/١.

٢. لوامع صاحبقراني: ٧٩٧/٨.

٣. فعن القاسم بن عوف قال: كنت أتردّد بين عليّ بن الحسين وبين محمّد ابن الحنفية وكنت آتي هذا مرّة وهذا مرّة. اختيار الرجال، الرقم: ١٩٦.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ١٩٢.

وقال الصادق عليه السلام: كان أبو خالد يقول بإمامة محمّد ابن الحنفية فقدم من كابل شاه إلى المدينة فسمع محمّداً يخاطب عليّ بن الحسين فيقول: يا سيّدي، فقال له: أتخاطب ابن أخيك بما لا يخاطبك مثله؟! فقال: إنّّه حاكمني إلى الحجر الأسود فصرت إليه فسمعت الحجر يقول: سلّم الأمر إلى ابن أخيك فإنّه أحقّ به منك، وصار أبو خالد الكابلي إمامياً. إعلام الورى: ٤٨٦/١.

والعناد، فلذلك لا يمكنه في عهد يزيد^١ وبعده في عهد ثورة المختار إظهار كون الإمام هو علي بن الحسين إظهاراً عاماً، لما علم من عداوة يزيد مع بني هاشم وكذا عداوة بني الزبير مع المختار وأتباعه^٢، فأما بعد بني الزبير فارتفعت المحاذير، فمهد محمد ﷺ بعد ذلك ما جرى بينه وبين الإمام السجاد عليه السلام عند الحجر الأسود^٣.

١. لاحظ هذه الرواية حتى يتضح لك الحال في هذا العهد. ففي رواية صحيحة بريد بن معاوية قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: إن يزيد بن معاوية دخل المدينة وهو يريد الحج فبعث إلى رجل من قريش، فأتاه فقال له يزيد: أتقر لي أنك عبد لي إن شئت بعثك وإن شئت استرقتك، فقال له الرجل: والله يا يزيد ما أنت بأكرم مني في قريش حسباً ولا كان أبوك أفضل من أبي في الجاهلية والإسلام وما أنت بأفضل مني في الدين ولا بخير مني، فكيف أقر لك بما سألت؟ فقال له يزيد: إن لم تقر لي والله قتلتك، فقال له الرجل: ليس قتلك إياي بأعظم من قتلك الحسين بن علي عليه السلام ابن رسول الله ﷺ، فأمر به فقتل، ثم أرسل إلى علي بن الحسين عليه السلام فقال له مثل مقالته للقرشي، فقال له علي بن الحسين عليه السلام: رأيت إن لم أقر لك أليس تقتلني كما قتلت الرجل بالأمس؟ فقال له يزيد - لعنه الله - بلى، فقال له علي بن الحسين عليه السلام: قد أقررت لك بما سألت أنا عبد مكره، فإن شئت فأمسك وإن شئت فبع، فقال له يزيد - لعنه الله - أولى لك حقنت دمك ولم ينقصك ذلك من شرفك. الكافي: ٢٣٤/٨، ح ٣١٣. ولاحظ أيضاً الكامل في التاريخ: ٤/ ١١٨-١١٩.

٢. قال المسعودي: إن عبد الله بن الزبير حبس الحسن بن محمد بن الحنفية في حبس مظلم، وأراد قتله فأعمل الحيلة حتى تخلص من السجن وتعسف الطريق على الجبال حتى أتى منى وبها أبوه محمد بن الحنفية. ثم إن عبد الله جمع بني هاشم كلهم في سجن عارم وأراد أن يحرقهم بالنار وجعل في فم الشعب حطباً كثيراً فأرسل المختار أبا عبد الله الجدلي في أربعة آلاف، فقال أبو عبد الله لأصحابه: ويحكم إن بلغ ابن الزبير الخبر عجل على بني هاشم فأنى عليهم فانتدب هو نفسه في ثمانمائة فارس جريده فما شعر بهم ابن الزبير إلا والرايات تخفق بمكة فقصد قصد الشعب فأخرج الهاشميين منه. شرح نهج البلاغة: ٢٠/ ١٤٦.

٣. قد نقلت قصة تحكيم الحجر الأسود بأسانيد مختلفة ومتون متفاوتة - بل ومتعارضة إحساساً - فمن ثم ذهب بعض المعاصرين إلى اختلاق هذه القضية رأساً. وللتفصيل لاحظ مذاهب ابتدعتها السياسة:

- كما أنه ﷺ نقل ما جرى بعده لمن اعتقد امامته لكي يعرف الحق واهتدى^١.
وأما بالنسبة إلى المختار وأنه برئ من الدعوة إلى إمامة محمد بن الحنفية، فإثبات ذلك صعب جداً لما اختلفت الأخبار فيه.
فالروايات مادحة وذامة، فأما المادحة فمنها:
١. عن أبي جعفر عليه السلام قال: لا تسبوا المختار، فإنه قتل قتلتنا وطلب بئارنا وزوج أراملنا وقسم فينا المال على العسرة^٢.
٢. وعن عبد الله بن شريك، قال: دخلنا على أبي جعفر عليه السلام يوم النحر وهو متكئ وقد أرسل إلى الحلاق، فقعدت بين يديه إذ دخل عليه شيخ من أهل الكوفة فتناول يد

٦٨-٧٥. إلا أننا - كما عرفت في مطاوي البحث - في فسحة من ذلك. نعم، بعض متون هذه القضية لا يمكن قبولها، مثل ما روي عن رشيد الهجري ويحيى بن أم الطويل أنهما قالا: لما ادعى محمد بن الحنفية الإمامة بعد الحسين عليه السلام قال: أنا أحق بالإمامة فإني ولد أمير المؤمنين عليه السلام وقد كان اجتمع إليه خلق كثير اقبل زين العابدين عليه السلام يعظه ويذكره ما كان من رسول الله ﷺ في الإشارة إلى ولد الحسين وإن الوصية وصلت إليه من أبيه عليه السلام فلم يقبل محمد ابن الحنفية وانتهى الامر إلى أن أخذ علي بن الحسين بيده وقال فنحاكم إلى الحجر الأسود فانطق الله سبحانه الحجر الأسود وشهد لعلي بن الحسين عليه السلام بالإمامة ورجع محمد ابن الحنفية عن خلافة. **عيون المعجزات**: ٦٢-٦٣. فإن رشيداً الهجري - كما نص عليه المورخون - قتل في حب أمير المؤمنين علي عليه السلام قتله ابن زياد قبل أن يأخذ معاوية البيعة لولده يزيد.

١. فعن أبي بجير أنه كان يقول بإمامة ابن الحنفية وقال: حججت فلقيت يوماً إمامي وكنت يوماً عنده فمرّ به غلام شاب فسلم عليه، فقام فلتقاه، وقبل ما بين عينيه، وخاطبه بالسيادة، ومضى الغلام، وعاد محمد إلى مكانه، فقلت له: عند الله أحسب عنائي. فقال: وكيف ذاك؟ قلت: لأننا نعتقد أنك الامام المفترض الطاعة تقوم وتلتقى هذا الغلام، وتقول له: يا سيدي؟ فقال: نعم، والله هو امامي. فقلت: ومن هو؟ قال: ابن أخي علي بن الحسين عليه السلام، ثم نقل حكايته مع السجّاد عليه السلام عند الحجر الأسود، إلى أن قال أبو بجير: فانصرف من عنده وقد دنت بإمامته، أعني علي بن الحسين عليه السلام، وتركت القول بالكيسانية. **نوب النصار**: ٥١-٥٣.

ليقبلها فمنعه، ثم قال: من أنت؟ قال: أنا أبو الحكم بن المختار بن أبي عبيد الثقفي، وكان متباعداً من أبي جعفر عليه السلام فمدّ يده إليه حتى كاد يقعده في حجرة بعد منعه يده، ثم قال: أصلحك الله إنّ الناس قد أكثروا في أبي وقالوا والقول والله قولك، قال: وأي شيء يقولون؟ قال: يقولون كذاب، ولا تأمرني بشيء إلا قبلته، فقال: سبحان الله أخبرني أبي والله أنّ مهر أمي كان ممّا بعث به المختار أولم يبن دورنا وقتل قاتلنا وطلب بدمائنا فرحمه الله، وأخبرني والله أبي أنّه كان ليمر عند فاطمة بنت عليّ يمهدّها الفراش ويثني لها الوسائد ومنها أصاب الحديث، رحم الله أباك رحم الله أباك ما ترك لنا حقاً عند أحد إلا طلبه قتل قتلنا وطلب بدمائنا^١.

٣. وعن عمر بن عليّ بن الحسين: أنّ عليّ بن الحسين عليه السلام لما أتى برأس عبيد الله بن زياد ورأس عمر بن سعد، قال: فخرّ ساجداً وقال: الحمد لله الذي أدرك لي ثاري من أعدائي، وجزى الله المختار خيراً^٢.

٤. قال ابن سعد: لم يبق من بني هاشم أحد إلا قام بخطبة في الثناء على المختار والدعاء له وجميل القول فيه^٣.

٥. عن ابن عباس: أنّه ذكر عنده المختار، فقال: صلّى عليه الكرام الكاتبون^٤. وأما الذامة فمناها:

١. عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان المختار يكذب على عليّ بن الحسين عليه السلام^٥.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٩٩.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٢٠٣.

٣. الطبقات الكبرى: ١٠٠/٥. ومثله في تاريخ مدينة دمشق: ٣٤٣/٥٤.

٤. أنساب الأشراف: ٤٤٦/٦.

٥. اختيار الرجال، الرقم: ١٩٨. والرواية ضعيفة سنداً.

٢. وعن أبي جعفر عليه السلام قال: كتب المختار بن أبي عبيد إلى علي بن الحسين عليه السلام وبعث إليه بهدايا من العراق، فلما وقفوا على باب علي بن الحسين دخل الآذن يستأذن لهم، فخرج إليهم رسوله فقال: أميطوا عن بابي فإني لا أقبل هدايا الكذابين ولا أقرأ كتبهم، فمحو العنوان وكتبوا المهدي محمد بن علي، فقال أبو جعفر: والله لقد كتب إليه بكتاب ما أعطاه فيه شيئاً إنما كتب إليه يا ابن خير من طشى ومشى، فقال أبو بصير: فقلت لأبي جعفر عليه السلام: أما المشي فانا أعرفه فأني شيء الطشي؟ فقال أبو جعفر عليه السلام: الحياة^١.

٣. وعن عمر بن علي أن المختار أرسل إلى علي بن الحسين عليه السلام بعشرين ألف دينار، فقبلها وبنا بها دار عقيل بن أبي طالب ودارهم التي هدمت، قال: ثم إنّه بعث إليه بأربعين ألف دينار بعد ما أظهر الكلام الذي أظهره، فردّها ولم يقبلها^٢.

٤. بعث المختار بن أبي عبيد إلى علي بن الحسين عليه السلام بمائة ألف درهم فكره أن يقبلها منه، وخاف أن يردها فتركها في بيت، فلما قتل المختار كتب إلى عبد الملك يخبره بها فكتب إليه: خذها طيبة هنيئة، فكان علي يلعن المختار ويقول: كذب على الله وعلينا، لأنّ المختار كان يزعم أنّه يوحى إليه^٣.

٥. وعن الصدوق مرسلًا أنّ الحسن عليه السلام لمّا صار في مظلم ساباط، ضربه أحدهم بخنجر مسموم، فعمل فيه الخنجر، فأمر عليه السلام أن يعدل به إلى بطن جريحي، وعليها عم المختار بن أبي عبيدة مسعود بن قيلة، فقال المختار لعمّه: تعال حتّى نأخذ الحسن عليه السلام ونسلمه إلى معاوية فيجعل لنا العراق، فنظر بذلك الشيعة من قول المختار لعمّه،

١. اختيار الرجال، الرقم: ٢٠٠. والرواية ضعيفة سنداً.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٢٠٤. والرواية ضعيفة سنداً.

٣. بحار الأنوار: ٤٥ / ٣٤٦. والرواية مرسلة.

فهموا بقتل المختار فتلطف عمّه لمسألة الشيعة بالعمفو عن المختار ففعلوا^١.

وفي كثير من مصادر العامة قدحه بالكذب ومستندهم ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: في ثقيف كذاب ومبير^٢.

وفسروا الكذاب بالمختار والمبير بالحجاج^٣.

بل اتهم بأنه ادّعى أنّ الوحي يأتيه، وأنه يعلم الغيب، فعن رفاعة القتباني، قال: دخلت على المختار، قال: فالق لي وسادة وقال: لولا أنّ أخي جبريل قام عن هذه لألقيتها لك. قال: فأردت أن أضرب عنقه فذكرت حديثاً حدّثني به أخي عمرو بن الحمق قال: قال رسول الله ﷺ: أيما مؤمن آمن مؤمناً على دمه فقتله فأنا من القاتل برئ^٤.

وعن الشعبي قال: أقراني الأحنف كتاب المختار إليه يزعم أنّه نبي^٥.

وعن سعيد بن وهب قال: كنت عند عبد الله بن الزبير ف قيل له: إنّ المختار يزعم أنّه يوحى إليه، فقال: صدق: ثمّ تلى ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾^٦.

وعن أبي إسحاق قال: قلت لعبد الله بن عمر: إنّ المختار يزعم أنّه يوحى إليه، فقال: صدق وإنّ الشياطين ليوحون إلى أوليانهم^٧.

١. علل الشرائع: ١/ ٢٢١.

٢. سنن الترمذي: ٣/ ٣٣٨، ح ٢٣١٧؛ المعجم الكبير: ٢٤/ ٣١٠؛ المعجم الأوسط: ٤/ ٣٧٦؛ الاستيعاب: ٤/ ١٨٦٠.

٣. سنن الترمذي: ٣/ ٣٣٩؛ مسند الحميدي: ١/ ١٥٧؛ الثقات: ٥/ ٣١١؛ تاريخ مدينة دمشق: ١٢/ ١٢١.

٤. مسند أحمد بن حنبل: ٥/ ٤٣٧. وقريب منه في سنن ابن ماجة: ٢/ ٨٩٦؛ المعجم الأوسط: ٨/ ٢١١.

٥. سير أعلام النبلاء: ٣/ ٥٣٩.

٦. المصنّف لابن أبي شيبة الكوفي: ٧/ ٢٥٣.

٧. المعجم الأوسط: ١/ ٢٨٣.

وقال ابن كثير: زالت دولة المختار كأن لم تكن، وكذلك سائر الدول، وفرح المسلمون بزوالها، وذلك لأنَّ الرجل لم يكن في نفسه صادقاً، بل كان كاذباً يزعم أنَّ الوحي يأتيه على يد جبريل^١.

واتهم أيضاً بأنَّه اختلق كتاباً عن ابن الحنفية إليه يأمره بنصر الشيعة^٢. وكلَّ هذه باطلة مردودة:

أما نسبته بأنَّه ادَّعى أنَّ الوحي يأتيه فهذا من افتراءات ابن الزبير عليه. لاحظ هذا النصَّ حتَّى يظهر لك الأمر.

قال أبوعلقمة الخثعمي: إنَّ المصعب بعث إلى أمِّ ثابت بنت سمرة بن جندب امرأة المختار وإلى عمرة ابنة النعمان بن بشير الأنصارية وهي امرأة المختار فقال لهما: ما تقولان في المختار؟ فقالت أمُّ ثابت: ما عسيت أن أقول فيه إلا ما تقولون فيه أنتم، فقالوا لها: اذهبي، وأما عمرة فقالت: رحمة الله عليه إن كان عبداً من عباد الله الصالحين، فرفعها مصعب إلى السجن وكتب فيها إلى عبد الله بن الزبير أنَّها تزعم أنَّه نبِّي فكتب إليه أن أخرجها فاقتلها^٣.

بل يظهر من بعض المتون أنَّ هنا مغالطة من بني الزبير على المختار.

فعن العوام بن حوشب عن أبيه قال: كان للمختار غلام وكان يسمَّى جبريل، فكان يقول: قال لي جبريل، وقلت لجبريل، وكان عندي جبريل، فكان أولئك العلوج يظنون أنَّه جبريل الملك وإنَّما يعني غلامه^١.

١. البداية والنهاية: ٣٢٠/٨.

٢. سير أعلام النبلاء: ٥٤١/٣.

٣. تاريخ مدينة دمشق: ٦٩/٢٦٩. وقريب منه في تاريخ الطبري: ٤/٥٧٤: البداية والنهاية: ٣١٨/٨.

١. تاريخ واسط: ١٠٥/١، لأسلم بن سهل الرزاز الواسطي.

كما أنه من المحتمل نسبته إلى الكذب من مفترياتهم إما بوضع رواية على رسول الله ﷺ وإما بالتطبيق الباطل عليه. قال أبو المحيات أن أباه قال: دخلت مكة بعد ما قتل ابن الزبير بثلاثة أيام وهو مصلوب فجاءته أمة عجوز طويلة مكفوفة البصر فقالت للحجاج: أما آن لهذا الراكب أن ينزل؟ قال: فقال الحجاج: المنافق، قالت: لا والله ما كان منافقاً إنه كان لصوَّاماً برّاً. قال: انصرفي فإنك عجوز قد خرفت. قالت: لا والله ما خرفت منذ سمعت رسول الله ﷺ يقول: يخرج من ثقيف كذاب ومبير، فأما الكذاب فقد رأيناه وأما المبير فأنت المبير^١.

وهذه العجوزة هي أسماء بنت أبي بكر أمّ عبدالله بن الزبير^٢. ولم نجد هذا التطبيق الباطل قبلها، وعداوة بني الزبير مع المختار أشهر من أن يخفى. بل يظهر من ابن عباس عليه السلام إماماً عدم قبول هذه الرواية برأسها وإما إنكار تطبيق الكذاب على المختار.

فحكى ابن الأثير عن ابن الزبير أنه قال لعبدالله بن عباس: ألم يبلغك قتل الكذاب؟ قال: ومن الكذاب؟ قال: ابن أبي عبيد. قال: قد بلغني قتل المختار. قال: كأنك أنكرت تسميته كذاباً ومتوجع له؟! قال: ذاك رجل قتل قتلنا وطلب ثأرنا وشفى غليل صدورنا وليس جزاؤه منا الشتم والسماتة^٣.

كما أن نسبته إلى الكذب ليس بعجيب حين نسب أمير المؤمنين عليه السلام - العياذ بالله - بالكذب.

١. تاريخ مدينة دمشق: ٢٨/ ٢٤٢-٢٤٣. المستدرک: ٣/ ٥٥٣؛ مسند أبي داود الطيالسي: ٢٢٨؛ مسند

الحميدي: ١/ ١٥٦-١٥٧؛ مسند ابن راهويه: ٥/ ١٢٣؛ المعجم الأوسط: ٤/ ٣٧٦؛ المعجم الكبير:

٢٤/ ١٠١؛ أسد الغابة: ٣/ ١٦٤.

٢. كتاب الفتن: ٧٥؛ مسند الحميدي: ١/ ١٥٦؛ السيرة الحلبية: ١/ ٢٨٥ وغيرها.

١. الكامل في التاريخ: ٤/ ٢٧٨.

فعن الأعمش قال: رأيت عبدالرحمن بن أبي ليلى ضربه الحجاج وأوقفه على باب المسجد، قال: فجعلوا يقولون: العن الكذابين، فجعل عبدالرحمن يقول: لعن الله الكذابين ثم يسكت ثم يقول: علي بن أبي طالب وعبدالله بن الزبير والمختار بن أبي عبيد، فعرفت حين سكت ثم ابتدأهم فرفعهم أنه ليس يريدهم^١.

ولنعم ما قال المستشرق فلهوزن: لما مني المختار بالهزيمة أدبرت عنه الدنيا، وراحت الروايات تطلق سهامها على ذكره بعد مقتله، في البدء كانت تذمه دون تشويه صورته، ولكنها راحت بعد ذلك في مرحلة متأخرة تنعته بنعوت أملاها الحقد، وهذه النعوت نفسها هي تسود الصورة التي كونتها عنه الأجيال التالية^٢.

وقال الأهواني: إن كثيراً مما نسب إلى المختار موضوع للتشنيع عليه^٣.

وأما ما ورد فيه الذم عن الأئمة المعصومين (عليهم السلام) فقال ابن داود: وما روي فيه مما ينافي ذلك، قال الكشي: نسبته إلى وضع العامة أشبه^٤.

وقال المحقق التستري (رحمته الله): حيث إن الأئمة (عليهم السلام) كانوا يذمون شيعة لهم لم يكونوا أهل إمارة تقية - كزراعة ومحمد بن مسلم وأضرابهما - ففي مثل المختار الذي نال الإمارة باسمهم (عليهم السلام) وفعل بأعدائهم ما فعل لأجلهم كان ذمه تقية واجباً، لا سيما من السجّاد (عليه السلام) لعلمه بدولة المروانية^٥.

هذا ولكن هنا مسألة وهي أن المختار في ثورته لم يستأذن السجّاد (عليه السلام) ظاهراً بل

١. المصنّف لابن أبي شيبة الكوفي: ٢٦٢/٧؛ الطبقات الكبرى: ١١٢/٦؛ معرفة الثقات: ٢٤٥/٢؛

تاريخ مدينة دمشق: ٩٨/٣٦.

٢. الخوارج والشيعة: ٢٣٤.

٣. في عالم الفلسفة: ٧٨.

٤. رجال ابن داود: ٥١٤، الرقم: ٤٧٨.

٥. قاموس الرجال: ١٠/١٤. ولاحظ أيضاً معجم رجال الحديث: ١٩/١٠٨، الرقم: ١٢١٨٥.

المشهور أنّه كان مأذوناً من قبل محمّد بن الحنفية، فهل ذلك بمعنى اعتقاد المختار بإمامة محمّد بن الحنفية؟

قال ابن نما الحلبي: قد اجتمع جماعة من الشيعة وقالوا لعبدالرحمن بن شريح: إنّ المختار يريد الخروج بنا للاخذ بالثأر، وقد بايعناه، ولا نعلم أرسله إلينا محمّد بن الحنفية أم لا، فانهضوا بنا إليه نخبره بما قدم به علينا، فإن رخص لنا اتبعناه، وإن نهانا تركناه.

فخرجوا وجاءوا إلى ابن الحنفية، فسألهم عن الناس فخبروه، وقالوا: لنا إليك حاجة. قال: سرّ أم علانية؟ قلنا: بل سرّ. قال: رويداً إذاً، ثم مكث قليلاً وتنحّى ودعانا، فبدا عبدالرحمان بن شريح بحمد الله والثناء عليه، وقال: أمّا بعد، فأنكم أهل بيت خصّكم الله بالفضيلة، وشرفكم بالنبوة، وعظّم حقّكم على هذه الأمة، وقد أصبتم بحسين عليه السلام مصيبة عمت المسلمين، وقد قدم المختار يزعم أنّه جاء من قبلكم، وقد دعانا إلى كتاب الله وسنة نبيّه صلى الله عليه وآله والطلب بدماء أهل البيت، فبايعناه على ذلك، فإن أمرتنا بإتباعه اتبعناه، وإن نهيتنا اجتنبناه.

فلما سمع كلامه وكلام غيره حمد الله وأثنى عليه، وصلى على النبي صلى الله عليه وآله وقال: أمّا ما ذكرتم ممّا خصّنا الله فإنّ الفضل لله يؤتیه من يشاء والله ذو الفضل العظيم. وأمّا مصيبتنا بالحسين عليه السلام فذلك في الذكر الحكيم. وأمّا ما ذكرتم من دعاء من دعاكم إلى الطلب بدمائنا، فوالله لوددت أنّ الله انتصر لنا من عدوّنا بمن شاء من خلقه، أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم^١.

١. قال جعفر بن نما: فقد رويت عن والدي عليه السلام أنّه قال لهم: قوموا بنا إلى امامي وامامكم عليّ بن الحسين، فلما دخل ودخلوا عليه خبره بخبرهم الذي جاءوا لأجله، قال: يا عمّ، لو أنّ عبداً زنجياً تعصّب لنا أهل البيت، لوجب على الناس مؤازرته، وقد وليت هذا الأمر، فاصنع ما شئت. فخرجوا، وقد سمعوا كلامه وهم يقولون: أذن لنا زين العابدين عليه السلام ومحمّد بن الحنفية. *ذوب النصار*: ٩٦-٩٧.

وكان المختار علم بخروجهم إلى محمّد بن الحنفية، وكان يريد النهوض بجماعة الشيعة قبل قدومهم، فلم يتهيأ ذلك له، وكان يقول: إنّ نفيراً منكم تحيروا وارتابوا، فإن هم أصابوا أقبلوا وأنابوا، وإن هم كبوا وهابوا واعترضوا وانجابوا فقد خسروا وخابوا، فدخل القادمون من عند محمّد بن الحنفية على المختار، فقال: ما وراءكم؟ فقد فتنتم وارتبتم؟ فقالوا: قد أمرنا بنصرتك.

فقال: أنا أبو إسحاق أجمعوا إليّ الشيعة، فجمع من كان قريباً، فقال: يا معشر الشيعة، إنّ قرأاً أحبّوا أن يعلموا مصداق ما جئت به، فخرجوا إلى إمام الهدى، والنجيب المرتضى، وابن المصطفى المجتبى - يعني زين العابدين عليه السلام - فعرفهم أنّي ظهيره ووزيره، وأمركم بإتباعي وطاعتي، وقال كلاماً يرغبهم إلى الطاعة والاستنفار معه، وأن يعلم الحاضر الغائب. وعرفه قوم أنّ جماعة من أشرف الكوفة مجتمعين على قتالك مع ابن مطيع، ومتى جاء معنا إبراهيم بن الأشتر رجونا بإذن الله تعالى القوة على عدونا، فله عشيرة. فقال: القوة وعرفوه الإذن لنا في الطلب بدم الحسين عليه السلام وأهل بيته، فعرفوه، فقال: قد أجبتمكم على أن تولّوني الأمر. فقالوا أنت أهل له، ولكن ليس إليه سبيل، هذا المختار قد جاءنا من قبل إمام الهدى، ومن نائبه محمّد بن الحنفية، وهو المأذون له في القتال، فلم يجب، فانصرفوا وعرفوا المختار. فبقي ثلاثاً، ثمّ إنّه دعا جماعة من وجوه أصحابه، قال عامر الشعبي: وأنا وأبي فيهم، فسار المختار وهو أمامنا يقدر بنا بيوت الكوفة، لا ندرى أين يريد، حتّى وقف على باب إبراهيم بن مالك الأشتر، فأذن له، وألقيت الوسائد فجلسنا عليها، وجلس المختار معه على فراشه، وقال: هذا كتاب محمّد بن أمير المؤمنين يأمرك أن تنصرتنا، فإن فعلت اغتبطت، وإن امتنعت فهذا الكتاب حجة عليك، وسيغني الله محمّداً وأهل بيته عنك. وكان المختار قد سلم الكتاب إلى الشعبي.

فلَمَّا تَمَّ كلامه، قال: ادفع الكتاب إليه، ففض ختمه، وهو كتاب طويل فيه:
بسم الله الرحمن الرحيم من محمد المهدي إلى إبراهيم بن مالك الأشتر. سلام
عليك، قد بعثت إليك المختار ومن ارتضيته لنفسه، وقد أمرته بقتال عدوي، والطلب
بدماء أهل بيتي، فامض معه بنفسك وعشيرتك، وتمام الكتاب بما يرغب إبراهيم في ذلك.
فَمَّا قرأ الكتاب قال: ما زال يكتب إلي باسمه واسم أبيه فما باله في هذا الكتاب
يقول المهدي؟! قال المختار: ذاك زمان وهذا زمان^١.

وقد أجاب عن هذه المسألة أبو علي الحائري عليه السلام بقوله: لا يخفى أنه إنما دعا إليه في
ظاهر الأمر بعد ردّ علي بن الحسين عليه السلام كتبه ورسله خوفاً من الشهرة وعلماً بما يؤول
إليه أمره واستيلاء بني أمية على الأمة بعده، وأمّا محمد فاعتنم الفرصة وأمره بأخذ الثأر
وحث الناس على متابعته ولذا أظهر المختار للناس أنّ خروجه بأمره ومال إليه، وربما
كان يقول إنه المهدي ترويحاً لأمره وترغيباً للناس في متابعته؛ وأمّا أنه اعتقد إمامته
دون علي بن الحسين عليه السلام فلم يثبت^٢.

وقال المحقق التستري: حيث إنّ السجادة عليها السلام لم يكن تكليفه من الله تعالى الطلب
بدم أبيه جعل المختار مرجعه في الطلب بدم الحسين عليه السلام أخاه، حيث إنه كان أكبر

١. الظاهر أنّ قوله: المهدي رمز بين محمد بن الحنفية والمختار في القيام لا أنّ محمداً يدّعي كونه هو
المهدي الموعود. نعم، لا يبعد أنّ هذا مستند من قال من الكيسانية بكونه هو المهدي. كما أنّه من المحتمل
كونه اختلاقاً لتشويه أذهان الناس بالنسبة إلى ثورة المختار. ويؤيد ذلك أنّ راوي لهذه الرسالة هو الشعبي
الذي كان من أعداء المختار بحيث قال ابن الأثير: كان بينهما [أي المختار والشعبي] ما يوجب أن لا يسمع
كلام أحدهما في الآخر. *أسد الغابة*: ٤ / ٣٣٦. ولاحظ أيضاً *الإصابة*: ٦ / ٢٧٦.

٢. *ذوب النصار*: ٩٥-٩٩. *تاريخ الطبري*: ٤ / ٤٩٥: *الكامل في التاريخ*: ٤ / ٢١٥.

١. *منتهى المقال*: ٦ / ٢٤٣، الرقم: ٢٩٥٢.

ولد أمير المؤمنين عليه السلام يومئذ^١.

وقال ابن نما الحلبي رحمته الله: كان محمد بن الحنفية أكبر من زين العابدين عليه السلام سنّاً، ويرى تقديمه عليه فرضاً ودينياً، ولا يتحرك حركة إلا بما يهواه، ولا ينطق الا عن رضاه، ويتأمر له تأمر الرعية للوالي، ويفضّله تفضيل السيّد على الخادم والموالي، وتقلّد محمد - رحمة الله عليه - أخذ الثأر إراحة لخاطره الشريف، من تحمّل الأثقال، والشّد والترحال^٢. وإلى هنا تحصل أنّ القول الثاني - أي ظهور الكيسانية بعد شهادة سيّد الشهداء عليه السلام - أيضاً ممّا لا يمكن المساعدة عليه.

القول الثالث: ظهرت الكيسانية بعد وفاة محمد بن الحنفية.

وذهب إليه السيّد الخويي رحمته الله والمحقّق التستري رحمته الله^٣.

والتحليل المنطقي أيضاً يستلزم القول بذلك، فإنّا لم نقبل القول بانشعاب الكيسانية في حياة محمد بن الحنفية وقبله، مع أنّنا نجد ذكر الكيسانية في روايات صحيحة عن أبي جعفر الباقر وأبي عبد الله الصادق عليهما السلام^٤، فهذا يستلزم القول بظهور الكيسانية بعد وفاة ابن الحنفية عليه السلام.

ثم إنّ هنا تحقيقاً وافياً لبعض المعاصرين في نشأة الكيسانية وأدوارها، فنحن نذكر ملخصه.

قال عبدالواحد الأنصاري: إنّ الكيسانية في صيرورتها مذهباً ثمّ مذاهب مرّت في أدوار ثلاثة:

١. قاموس الرجال: ١٠/١٥١.

٢. ذوب النضار: ٥١.

٣. معجم رجال الحديث: ١٩/١٠٩-١١٠، الرقم: ١٢١٨٥؛ قاموس الرجال: ١٤/١، الرقم: ٧٤٣٤.

٤. لاحظ بصائر الدرجات: ١/١٧٨، ح ١١ و ١٤/١: ١٨٤، ح ٣٨.

الدور الأول: كان رجال هذه المرحلة الأمويون والزيريون وهدفهما الإطاحة بثورة المختار وتفريق الشيعة من حوله لكي لم يظفر في ثورته بما هو طالبه أي عودة الخلافة إلى آل البيت عليهم السلام. فالفرقان وأتباعهما رموا المختار بأقسام المفتريات، ومن تلك المفتريات ما نسب إليه من الدعوة إلى إمامة محمد بن الحنفية.

الدور الثاني: كان رجال هذه المرحلة العباسيون ودعاتهم - كأبي مسلم الخراساني وخالد بن برمك - وهدفهم إلقاء أن الإمامة المنصوصة وصلت إلى بني العباس، ولذلك جددوا القول بإمامة محمد بن الحنفية وقالوا: إن الإمام هو محمد بن الحنفية ثم بعده ابنه أبو هاشم ثم من بعده وبوصية منه تصل الإمامة المنصوصة إلى محمد بن علي بن عبدالله بن العباس، ومن بعده إلى إبراهيم بن محمد بن علي الملقب بالإمام ثم إلى أخيه أبي العباس السفاح ثم إلى المنصور و....

ثم إنهم اختلفوا وصية أمير المؤمنين عليه السلام في نصرة مذهبهم، كما ستأتي.

الدور الثالث: كان رجال هذه المرحلة العملاء والمشعوذين والغاية منها:

١. معارضة العباسيين في الإمامة التي ادّعوها عن أبي هاشم.

٢. إيقاف الشيعة على إمامة إمام غائب وإبطال دعوة الإمامة من بعده.

٣. التشكيك في عقيدة الشيعة وتشويه سمعة التشيع ونشر الأباطيل في تعاليمه

وإدخال المنتسبين إليه في عداد الفرق الضالة.

بدأ هذا الدور يوم جدد العباسيون دعوى الكيسانية واستخرجوا من إمامها الثالث

أو الخامس عبدالله بن محمد بن الحنفية الوصية المزعومة التي نسبوها إلى

أمير المؤمنين عليه السلام وقالوا بأن الإمام بهذه الوصية أمر حفيده أن ينقل الإمامة إليهم

وسهلوا الطريق للمسخرين والمأجورين إلى ادّعاء الإمامة لأنفسهم عن أبي هاشم بعد

أن صرف العباسيون الإمامة عن أولاد علي عليه السلام من نسل فاطمة عليها السلام إلى أولاد غيرها.

ثم في عهد المنصور ولما كثر الخروج عليه أنه يأخذ المعارضين عليه بشدة إلا أنه يبحث عن وسيلة أخرى يأخذ بها المعارضين عليه دون أن يثير من حوله ضجة سيما أن كثيراً من المعارضين اليوم هم ممن أسهموا في إقامة الدولة العباسية أمس. فلأجله أسس دائرة الزندقة وهي تشبه في عملها دائرة الأمن والاستخبارات اليوم. فأما الذين اتهموا بالزندقة ليسوا زنادقة ولا ملحدين، بل أن ما نسب إليهم من الزندقة والكفر والقول بالتناسخ وإباحة المحرمات من نسج خيال رجال دائرة الزندقة، فإنهم ابتدعوا الكيسانية في الدور الثاني لأغراض ثم ابتدعوها ونسبوا إليها من المقالات الفاسدة في الدور الثالث لغرض آخر^١.

ثم إنه قال في توضيح الدور الثاني: إن العباسيين في مطلع القرن الثاني اعوزهم الدليل على إقناع الناس على أن الإمامة انتقلت إليه بالنص، فلأجله جدّدوا الكيسانية فنقلوا الإمامة عن ابن الحنفية إلى ابنه أبي هاشم ثم انتقلوها من بعده إلى عميدهم محمد بن علي بن عبد الله بن العباس.

قال أبو الفرج الاصفهاني: كان [أي أبو هاشم عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب] لسناً خصماً عالمياً، وكان وصي أبيه وهو الذي يزعم الشيعة من أهل خراسان أنه ورث الوصية عن أبيه وأنه كان الإمام وأنه أوصى إلى محمد بن علي بن عبد الله بن العباس، وأوصى محمد إلى إبراهيم الإمام، فصارت الوصية في بني العباس من تلك الجهة^٢.

وقال اليعقوبي: قدم أبو هاشم عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب على سليمان، وقال سليمان: ما كلمت قرشياً قط يشبه هذا، وما أظنّه إلا الذي كنّا نحدث

١. مذاهب ابتدعتها السياسة: ٤٥-٤٠.

٢. مقاتل الطالبين: ٨٥.

عنه، فأجازه، وقضى حوائجه وحوائج من معه، ثم شخص عبدالله بن محمد، وهو يريد فلسطين، فبعث سليمان قوماً إلى بلاد لخم وجذام، ومعهم اللبن المسموم، فضربوا أخبية نزلوا فيها، فمَرَّ بهم، فقالوا: يا عبدالله، هل لك في الشراب؟ فقال: جزيتم خيراً. ثم مَرَّ بآخرين، فقالوا مثل ذلك، فجزاهم خيراً، ثم بآخرين، فاستسقى فسقوه، فلما استقرَّ اللبن في جوفه قال لمن معه: أنا والله ميّت، فانظروا من هؤلاء، فنظروا فإذا القوم قد قوضوا، فقال: ميلوا بي إلى ابن عمّي محمد بن عليّ بن عبدالله بن عباس، فإنّه بأرض الشراة، فأسرعوا السير حتّى أتوا محمد بن عليّ بالحميمة من أرض الشراة، فلما قدم عليه قال له: يا ابن عمّ أنا ميّت، وقد صرت إليك، وهذه وصيّة أبي إليّ، وفيها أنّ الأمر صائر إليك، وإلى ولدك، والوقت الذي يكون ذلك، والعلامة وما ينبغي لكم العمل به أعلى ما سمع وروى عن أبيه عليّ بن أبي طالب، فاقبضها إليك، وهؤلاء الشيعة فاستوص بهم خيراً، وهؤلاء دعائك وأنصارك، فاستبطنهم، فإنّي قد بلوتهم بمحبّة ومودة لأهل بيتك، ثم هذا الرجل ميسرة، فاجعله صاحبك بالعراق، فأما الشام، فليست لكم ببلاد، وهؤلاء رسله إلى خراسان وإليك، ولتكن دعوتكم بخراسان، ولا تعد هذه الكور: مرو، ومرو الروذ، وبيورد، ونسا، وإيّاك ونيسابور وكورها، وابرشهر، وطوس، فإنّي أرجو أن تتمّ دعوتكم، ويظهر الله أموركم.

واعلم أنّ صاحب هذا الأمر من ولدك عبدالله بن الحارثية، ثمّ عبدالله أخوه الذي هو أكبر منه، فإذا مضت سنة الحمار، فوجه رسلك بكتبك، ووطد الأمر قبل ذلك بلا رسول ولا حجة.

فأما أهل العراق، فهم شيعتك ومحجّوك، وهم أهل اختلاف، فلا يكن رسولك إلاّ منهم، وانظر أهل الحي من ربيعة فألحقهم بهم، فإنّهم معهم في كلّ أمر، وانظر هذا الحي من تميم وقيس، فأقصهم، ثمّ أبدهم إلا من عصم الله منه، ولا أقلّ من

القليل، ثم اختر دعائك، فليكونوا اثني عشر نقيباً، فَإِنَّ اللَّهَ ﷻ لم يصلح أمر بني إسرائيل إلا بهم وسبعين نفساً بعدهم يتلونهم، فَإِنَّ النَّبِيَّ إِنَّمَا اتَّخَذَ اثْنِي عَشَرَ نَقِيباً مِنَ الْأَنْصَارِ اتِّبَاعاً لِّذَلِكَ. فقال محمد: يا أبا هاشم، وما سَنَةُ الحمار ؟ قال: لم يمض مائة من نبوة قط إلا انقضت أمورها، لقول الله ﷻ: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ الآية، فإذا خلت مائة سنة، فابعث رسلك ودعائك، فَإِنَّ اللَّهَ مَتَمَّ أَمْرَكَ. ومات أبو هاشم بعد أن دفع الكتاب إلى محمد بن علي، وذلك سنة ٩٧هـ.

وقال ابن أبي الحديد: سألت النقيب أبا جعفر يحيى بن محمد عن كيفية وصول أبناء الدولة العباسية إلى الأمويين وزوال ملكهم على أيديهم؟ فقال: أصل هذا كله محمد بن الحنفية ثم ابنه عبدالله المكتى أبا هاشم. وقد كان محمد بن الحنفية صرح بالأمر لعبدالله بن العباس وعرفه تفصيله ولم يكن أمير المؤمنين (عليه السلام) قد فصل لعبدالله بن العباس الأمر وإنما أخبره به مجملًا كقوله في هذا الخبر: خذ إليك أبا الأملاك، ونحو ذلك، ولكن الذي كشف القناع وأبرز المستور عليه هو محمد بن الحنفية. وكذلك أيضاً ما وصل إلى بني أمية من علم هذا الأمر فإنه وصل من جهة محمد بن الحنفية وأطلعهم على السر الذي علمه ولكن لم يكشف لهم كشفه لبني العباس.

وأما أبو هاشم فإنه قد كان أفضى بالأمر إلى محمد بن علي وأطلع عليه وأوضحه له فلما حضرته الوفاة عقيب انصرافه من عند الوليد بن عبد الملك مرّ بالشرأة وهو مريض ومحمد بن علي بها فدفع إليه كتبه وجعله وصيّه وأمر الشيعة بالاختلاف إليه. وحضر وفاة أبي هاشم ثلاثة نفر من بني هاشم: محمد بن علي هذا ومعوية بن

عبدالله بن جعفر بن أبي طالب وعبدالله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب، فلمّا مات خرج محمّد بن عليّ ومعاوية بن عبدالله بن جعفر من عنده وكلّ واحد منهما يدّعي وصايته، فأما عبدالله بن الحارث فلم يقل شيئاً.

وصدق محمّد بن عليّ أنّه إليه أوصى أبو هاشم وإليه دفع كتاب الدولة وكذب معاوية بن عبدالله بن جعفر لكّنه قرأ الكتاب فوجد لهم فيه ذكراً يسيراً فادّعى الوصيّة بذلك، فمات وخرج ابنه عبدالله بن معاوية يدّعي وصاية أبيه ويدّعي لأبيه وصاية أبي هاشم ويظهر الإنكار على بني أمية. وكان له في ذلك شيعة يقولون بإمامته سرّاً حتّى قتل^١.

إلا أنّ هذه الوصيّة موضوعة، وذلك لأمر، منها:

١. أنّ ابن الحنفية لم يدّع الإمامة لنفسه، وأنّ قصة الحجر الأسود باطل^٢. فعليه إنّ من قال بإمامة أبي هاشم زعم أنّ الإمامة صارت إلى أبي هاشم من جهة أبيه، فإذا بطل إمامة ابن الحنفية بطل إمامة أبي هاشم لأنّه لا يوجد طريق آخر لإمامة أبي هاشم^١.

١. شرح نهج البلاغة: ١٤٩/٧-١٥٠.

٢. قد مرّ أنّ قصة الحجر الأسود لم تدلّ على ادّعاء ابن الحنفية الإمامة لنفسه، فلأجله لا نحكم بكونها موضوعة.

١. بل إنّ أبا هاشم أيضاً لم يدّع الإمامة. فعن أبي معشر قال: كان عليّ بن أبي طالب اشترط في صدقته أنّها إلى ذي الدين والفضل من أكابر ولده، فانتهت صدقته في زمن الوليد بن عبد الملك إلى زيد بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب فنازعه فيها أبو هاشم عبدالله بن محمّد، فقال: أنت تعلم أنّي وإيّاك في النسب سواء إلى جدنا عليّ وإن كانت فاطمة لم تلدني وولدتك، فإنّ هذه الصدقة لعليّ وليست لفاطمة وأنا أفقه منك وأعلم بالكتاب والسنة حتّى طالت المنازعة بينهما، فخرج زيد من المدينة إلى الوليد بن عبد الملك وهو وبدمشق فكبر عنده على أبي هاشم وأعلمه أنّ له شيعة بالعراق يتّخذونه إماماً وأنّه يدعو إلى نفسه حيث كان، فوقع ذلك في نفس الوليد ووقر في صدره وصدّق زيداً فيما ذكره وحمله منه على جهة النصيحة وتزوّج ابنته نفيسة ابنة زيد بن الحسن وكتب الوليد إلى عامله بالمدينة في إشخاص أبي هاشم إليه وأنفد بكتابه رسلاً قاصداً

٢. أنّ ما أورده اليعقوبي في كيفية الوصية وموت أبي هاشم يعارض ما نقل أبو الفرج في ذلك.

٣. أنّه جاء في نقل أبي الحديد من أنّ أبا هاشم انصرف من عند الوليد بن عبد الملك بينما في كلام أبي الفرج انصرف من عند سليمان بن عبد الملك.

٤. أنّ العباسيين أنفسهم لم يثقوا بهذه الوصية ولم يؤمنوا بها، لأنهم في الوقت الذي دعاهم يعملون بجدّ على ضوء هذه الوصية، كان العباسيون يلتفون من حول العلويين ويركضون وراء كلّ من خرج يطالب الخلافة لا سيّما المنصوص عليهم بالوصية: إبراهيم الإمام والسفاح والمنصور، وكان الأخير منهم أكثر تحريضاً على بيعة محمّد بن عبد الله بن الحسن المثنى^١.

وأما مصدر الوصية فقال عيسى بن عليّ بن عبد الله بن العباس: لما أردنا الهرب من مروان بن محمّد لما قبض على إبراهيم الإمام جعلنا نسخة الصحيفة التي دفعها أبو

يأتي بأبي هاشم. فلمّا وصل إلى باب الوليد أمر بحبسه في السجن فمكث فيه مدّة.

فوفد في أمره عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب فقدم على الوليد، فكان أوّل ما افتتح به كلامه حين دخل عليه أنّه قال: يا أمير المؤمنين ما بال آل أبي بكر وآل عمر وآل عثمان يتقرّبون بآبائهم فيكرمون ويحتون وآل رسول الله ﷺ يتقرّبون به فلا ينفعهم ذلك، فيم حبست ابن عمّي عبد الله بن محمّد طول هذه المدّة؟ قال: يقول ابن عمّكما زيد بن الحسن، فإنّه أخبرني أنّ عبد الله بن محمّد ينتحل اسمي ويدعو إلى نفسه وأنّ له شيعة بالعراق قد اتخذوه إماماً. قال له عليّ بن الحسين: أو ما يمكن أن يكون بين ابني العمّ منازعة ووحشة كما يكون بين الأقارب، فيكذب أحدهما على الآخر، وهذان كان بينهما كذا وكذا، فأخبره خبر صدقة عليّ بن أبي طالب وما جرى فيها حتّى زال عن قلب الوليد ما كان قد خامره، ثمّ قال له: فأنا أسألك بقرابتنا من نبيّك ﷺ لما خليت سبيله، فقال: قد فعلت. فخلّى سبيله وأمره أن يقيم بحضرته.

تاريخ مدينة دمشق: ٣٧٥/١٩-٣٧٦. ولاحظ أيضاً الوافي بالوفيات: ١٥/١٩.

١. لاحظ مقاتل الطالبين: ١٤٠-١٤٢.

هاشم بن محمد بن الحنفية إلى محمد بن علي بن عبد الله بن العباس وهي التي كان آبائنا يسمونها صحيفة الدولة في صندوق من نحاس صغير، ثم دفناه تحت زيتونات بالشرية لم يكن بالشرية من الزيتون غيرهن، فلما أفضى السلطان إلينا وملكننا الأمر أرسلنا إلى ذلك الموضوع فبحث وحفر فلم يوجد فيه شيء، فأمرنا بحفر جريب من الأرض في ذلك الموضوع حتى بلغ الحفر الماء ولم نجد شيئاً.

هذه هي قصة الوصاية التي ابتدعتها المصلحة العباسية، ولا شيء أدل على ابتداعها من أن الذين تتادوا بها كانوا من أخط الناس قدراً وأكثرهم تهتكاً كحمزة بن عمارة الذي نكح ابنته. وأما العباسيون فإنهم بعد أن قضى منها غايتهم أنكروها واعتبروا القائل بها كافراً، فأصبحت بالكيسانية تهمة تلاحق المعارضين لدولة العباسيين^١.

فلأجله لم يبق من الكيسانية أحد حتى في عهد العباسيين. قال السيد المرتضى رحمته الله: قد انقرضوا فلا عين لهم ولا أثر منذ السنين الطوال، وما رأينا أحداً منهم، ولا من كان قبلنا بمدد بعيدة، فلو كان قولهم حقاً لما جاز أن ينقضوا حتى لا يقول قائل به من الأمة في زمان بعد زمان، ولا في زمان واحد^٢.

ثم إنه بعد ملاحظة ذلك لم تصل النبوة إلى البحث عن فرق الكيسانية، بل ليس في البحث عنها فائدة غير الإطالة.

إلا أنه لا بدّ من القول في ذلك - ولو بالإجمال - لئلا يكون البحث عن الكيسانية مبتوراً.

١. شرح نهج البلاغة: ١٤٩/٧.

٢. مذاهب ابتدعتها السياسة: ١٦٦-١٣٥.

١. الشافعي في الإمامة: ١٤٧/٣.

هذا ولكن أبو ریحان البيروني نقل أن جماعة انتظروا خروج محمد بن الحنفية وزعموا أنه حي مقيم بجبل رضوى. الآثار الباقية: ٢١٣.

الانشعاب في الكيسانية

قال الرازي: هؤلاء الطائفة يفترون فرقاً.

الأولى: الكربية؛

الثانية: المختارية؛

الثالثة: الهاشمية؛

الرابعة: الروندية^١.

وقد نبحت عن كل فرقة في محلّه.

وقال الإسفراني - بعد أن قال: إنّ الكيسانية هم أتباع المختار - الكيسانية فرق

يجمعهم القول بنوعين من البدعة.

أحدهما: تجويز البداء على الله تعالى؛ تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً.

الثاني: قولهم بإمامة محمد بن الحنفية ثمّ اختلفوا في سبب إمامته:

فمنهم من قال: إنّ سبب إمامته أنّ عليّ بن أبي طالب عليه السلام دفع الراية إليه يوم الجمل

وقال له:

اطعنهم طعن أبيك تحمد لا خير في حرب إذا لم توقد

بالمشرفي والقنا المشرد

ومنهم من قال: إنّ سبب إمامته أنّ الإمامة كانت لعليّ ثمّ للحسن ثمّ للحسين وقد

أوصى حسين بها لأخيه محمد بن الحنفية في الوقت الذي كان يهرب من المدينة ويقصد

مكة إذ كان مطالباً ببيعة يزيد بن معاوية وهؤلاء الذين يقولون بإمامة محمد بن الحنفية.

وقوم منهم يقال لهم الكربية...

وقوم من الكيسانية أقروا بموته ثم اختلفوا فقال منهم قوم: إنّ الإمامة بعده رجعت إلى ابن أخيه عليّ بن الحسين زين العابدين. وقال قوم: إنّها رجعت إلى ابنه أبي هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية، ثم قال قوم: رجعت بعد أبي هاشم إلى محمد بن عبدالله بن عباس بوصية أبي هاشم له بها. وهذا قول ابن الراوندي وأتباعه.

وقال قوم: رجعت إلى بيان بن سمعان التميمي وهؤلاء قوم يلقبون بالبيانة. وقال قوم: بل رجعت إلى عبدالله بن عمرو بن حرب وكانوا يدعون آلهيته، وكان كثير الشاعر والسيد الحميري من جملة الكيسانية كانا ينتظران محمد ابن الحنفية ولهما في ذلك أشعار كثيرة.

وأول من قام ببدعة الكيسانية ودعا إلى إمامة محمد بن حنفية المختار بن أبي عبيد أخذ في طلب ثار الحسين بن عليّ وظفر باعدائه. ولما تمّ له الظفر في حروب كثيرة اغترّ بنفسه فأخذ يتكلّم بأسجاع الكهنة ولمّا بلغ خبر كهنته إلى محمد ابن الحنفية خاف أن يقع بسببه فتنة في الدين وهمّ ليقبض عليه، فلمّا علم به المختار وخاف على نفسه منه اختار قتله بحيلة فقال لقومه: المهدي محمد ابن الحنفية وأنا على ولايته. غير أنّ للمهدي علامة وهي أن يضرب عليه بالسيف فلا يحيك فيه السيف، وأنا أجرب هذا السيف على محمد ابن الحنفية، فإن حاك فيه فليس بمهدي.

فلمّا بلغ إلى محمد ابن الحنفية هذا الخبر خاف أن يقتله بما ذكرناه من حيلته فتوقّف حيث كان ثمّ أنّ السبأية خدعوا المختار وقالوا له: أنت حجة الزمان، وحملوه على دعوى النبوة فادّعاها، وزعم أنّ أسجاعه وحي يوحى إليه، ثمّ قويت شوكته، واستفحل أمره.^١

١. التبصير في الدين: ٢٦-٢٩. وقريب منه في الفرق بين الفرق: ٢٧.

وقال ابن نشوان: افرقت الكيسانية ثلاث فرق: الكربية وأصحاب الرجعة والهاشمية^١.

وقال الأشعري: الكيسانية احدى عشرة فرقة:

الفرقة الأولى: يزعمون أن عليّ بن أبي طالب نصّ على إمامة ابنه محمّد بن الحنفية لأنّه دفع إليه الراية بالبصرة.

والفرقة الثانية: يزعمون أنّ عليّ بن أبي طالب نصّ على إمامة ابنه الحسن بن عليّ وأنّ الحسن بن عليّ نصّ على إمامة أخيه الحسين بن عليّ وأنّ الحسين بن عليّ نصّ على إمامة أخيه محمد بن عليّ وهو محمّد ابن الحنفية.

والفرقة الثالثة: هي الكربية.

والفرقة الرابعة: يزعمون أنّ محمّد بن الحنفية إنّما جعل بجبال رضوى عقوبة لركونه إلى عبد الملك بن مروان وبيعته إياه.

والفرقة الخامسة: يزعمون أنّ محمّد ابن الحنفية مات وأنّ الإمام بعده ابنه ابو هاشم عبدالله بن محمّد بن الحنفية.

والفرقة السابعة: يزعمون أنّ الإمام بعد أبي هاشم عبدالله بن محمّد ابن الحنفية ابن أخيه الحسن بن محمّد ابن الحنفية وأنّ أبا هاشم أوصى إليه ثمّ أوصى الحسن إلى ابنه عليّ بن الحسن وهلك عليّ ولم يعقب فهم ينتظرون رجعة محمّد ابن الحنفية ويقولون أنّه يرجع ويملك فيهم اليوم في التيه لا إمام لهم إلى أن يرجع إليهم محمّد ابن الحنفية في زعمهم.

والفرقة الثامنة: الراوندية.

والفرقة التاسعة: هي الحربية.

والصنف العاشر: البيانية.

والصنف الحادي عشر من الكيسانية: يزعمون أنّ الإمام بعد أبي هاشم عبدالله بن محمّد ابن الحنفية عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب^١.

محصل الكلام: القول بثبوت فرقة الكيسانية لا يخلو من تأمل. ولكن بعد اللتيا والتي لو قلنا بثبوتها لا يمكننا القول بثبوت انشعاباتها.

٨٢. المباركية

قال البرسي: هؤلاء ينتهون إلى الصادق عليه السلام، ويقولون: إنّ إسماعيل ابنه يحيى بعد الموت ويملا الأرض عدلاً^٢.

محصل الكلام: هذه ليس بفرقة مستقلة بل هي الإسماعيلية.

٨٣. المحصية

قال البرسي - بعد ذكره هذه الفرقة من فرق المحمّدية - عندهم أنّ الله لم يظهر إلا في شيث بن آدم، وأنّ محمّداً هو الخالق الباري، وأنّ الرسل هو أرسلهم، وأنّ الأئمة من ولده أبوابه ليدلوا عباده على ما شرع لهم^٣.

محصل الكلام: لم يثبت لا المحمّدية ولا الفرق المنشعبة منها.

٨٤. المحمّدية (١)

قال البغدادي: هؤلاء ينتظرون محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسين [كذا والصواب: الحسن] بن عليّ بن أبي طالب ولا يصدقون بقتله ولا بموته ويزعمون أنّه

١. مقالات الإسلاميين: ١٨-٢٣.

١. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٦.

٢. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٧.

في جبل حاجر من ناحية نجد إلى أن يؤمر بالخروج. وكان المغيرة بن سعيد العجلي في صلاته في التشبيه يقول لأصحابه: إنّ المهديّ المنتظر محمّد بن عبدالله بن الحسن بن الحسين بن عليّ ويستدلّ على ذلك بأنّ اسمه محمّد كاسم رسول الله ﷺ واسم أبيه عبدالله كاسم أبي رسول الله ﷺ وقال في الحديث عن النبي ﷺ قوله في المهديّ: إنّ اسمه يوافق اسمي واسم أبيه اسم أبي، فلمّا أظهر محمّد بن عبدالله بن الحسن بن الحسين بن عليّ دعوته بالمدينة استولى على مكّة والمدينة واستولى أخوه إبراهيم بن عبدالله على البصرة واستولى أخوهما الثالث وهو ادريس بن عبدالله على بعض بلاد المغرب وكان ذلك في زمان الخليفة أبي جعفر المنصور.

فبعث المنصور إلى حرب محمّد بن عبدالله بن الحسن بن الحسين بعيسى بن موسى في جيش كثيف وقتلوا محمّداً بالمدينة وقتلوه في المعركة. ثمّ أنفذ بعيسى بن موسى أيضاً إلى حرب إبراهيم بن عبدالله بن الحسن بن الحسين بن عليّ مع جنده فقتلوا إبراهيم بباب حميرين على سبعمائة فرسخاً من الكوفة ومات في تلك الفتنة إدريس بن عبدالله بن الحسن بن الحسين بأرض المغرب وقيل: إنّهُ سمّ بها.

ومات عبدالله بن الحسن بن الحسين والد أولئك الأخوة الثلاثة في سجن المنصور وقبره بالقادسيّة وهو مشهد معروف يزار.

فلمّا قتل محمّد بن عبدالله بن الحسن بن الحسين بالمدينة اختلفت المغيرة فيه فرقتين: فرقة أقروا بقتله وتبرّعوا من المغيرة بن سعيد العجلي وقالوا: إنّهُ كذب في قوله إنّ محمّد بن عبدالله بن الحسن بن الحسين هو المهديّ الذي ملك الأرض لأنّه قتل

١. قد بحثنا عن هذا الخبر بالتفصيل. لاحظ الملاحم والفتن: ١٤١، ح ١٩٧، الهامش.

وما ملك الأرض. وفرقة منهم ثبتت على موالاة المغيرة بن سعيد العجلي وقالت: إنّه صدق في قوله: إنّ المهديّ محمّد بن عبدالله وإنّه لم يقتل وإنّما غاب عن عيون الناس وهو في جبل حاجر من ناحية نجد مقيم هناك إلى أن يؤمر بالخروج فيخرج ويملك الأرض وتعتد البيعة بمكّة بين الركن والمقام ويحيا له من الأموات سبعة عشر رجلاً يعطى كلّ واحد منهم حرفاً من حروف الاسم الأعظم فيهبزون الجيوش.

وزعم هؤلاء أنّ الذي قتله جند عيسى بن موسى بالمدينة لم يكن محمّد بن عبدالله بن الحسن فهذه الطائفة يقال لهم المحمّدية لانتظارهم محمّد بن عبدالله بن الحسن وكان جابر بن يزيد الجعفيّ على هذا المذهب وكان يقول برجعة الأموات إلى الدنيا قبل القيامة. وفي ذلك قال شاعر هذه الفرقة في شعر له:

إلى يوم يثوب الناس فيه إلى دنياهم قبل الحساب

وقال أصحابنا لهذه الطائفة: إن أجزتم أن يكون المقتول بالمدينة غير محمّد بن عبدالله بن الحسن وأجزتم أن يكون المقتول هنا شيطاناً تصوّر للناس في صورة محمّد بن عبدالله بن الحسن فأجيزوا بأن يكون المقتولون بكر بلاء غير الحسين وأصحابه وإنّما كانوا شياطين تصوّر للناس بصور الحسين وأصحابه وانتظروا حسيناً كما انتظرتم محمّد بن عبدالله بن الحسن أو انتظروا عليّاً كما انتظرته السبائية [كذا، والصواب السبائية] منكم الذين زعموا أنّه في السحاب والذي قتله عبدالرحمن بن ملجم كان شيطاناً تصوّر للناس بصورة عليّ وهذا ما لا انفصال لهم عنه؛ والحمد لله على ذلك^١.

محصل الكلام: قد تفرّد البغدادى في ذكر هذه الفرقة فلا يمكننا الجزم بثبوت فرقة

بهذه العنوان، فإنّ هذا القدر من المعرفة بفرقة غير كاف لإثبات فرقة.

٨٥. المحمّدية (٢): راجع المنصورية.

٨٦. المختارية

قد يقال بأنّها من فرق الكيسانية^١.

وقد يقال بأنّ الكيسانية هم المختارية^٢.

قال الرازي: المختارية أتباع المختار بن أبي عبيد الثقفي. وهو يقولون: إنّ الإمام بعد الحسين هو محمّد ابن الحنفية. ثمّ زعم المختار أنّه نائب محمّد ودعا الخلق إلى الضلالة. وأراد محمّد أن يقصد نحوه ويمنعه عن ذلك، فلمّا علم المختار أنّه يريد قصده صعد المنبر وقال: يا قوم قد ذكر أنّ إمامكم قد قصد نحوكم. ومن أمارات الإمام أن لا يؤثر فيه السيف، فإذا أتى فجربوا هذا. فلمّا بلغ ذلك محمّداً وأنه قد قصد بذلك قتله هرب^٣.

وقال الشهرستاني: المختارية أصحاب المختار بن أبي عبيد الثقفي، كان خارجياً، ثمّ صار زبيرياً، ثمّ صار شيعياً وكيسانياً. قال يمامة محمّد ابن الحنفية بعد أمير المؤمنين عليّ - رضي الله عنهما - وقيل: لا، بل بعد الحسن والحسين - رضي الله عنهما - وكان يدعو الناس إليه، وكان يظهر أنّه من رجاله ودعائه، ويذكر علوماً مزخرفة بترهاته ينوطها به.

ولما وقف محمّد بن الحنفية على ذلك تبرأ منه، وأظهر لأصحابه أنّه إنّما نمس على الخلق ذلك ليتمشى أمره، ويجتمع الناس عليه.

وإنّما انتظم له ما انتظم بأمرين: أحدهما انتسابه إلى محمّد بن الحنفية علماً

١. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٤.

٢. المقالات والفرق: ٢١.

٣. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٥٤.

ودعوة. والثاني: قيامه بثأر الحسين بن عليّ - رضي الله عنهما - واشتغاله ليلاً ونهاراً بقتال الظلمة الذين اجتمعوا على قتل الحسين.

فمن مذهب المختار أنه يجوز البداء على الله تعالى^١.

وقال الأشعري^٢: فرقة: قالت إنّ عبد الله بن محمّد مات وأوصى إلى أخيه عليّ بن محمّد ابن الحنفية، وكانت أمّه قضاية تسمّى أمّ عثمان بنت أبي جدير بن عنزة بن معيب بن العجلان بن حارثة بن ضبيعة بن جعل بن عمرو بن جشم بن ذبيان بن هذم بن هميم بن ذهل بن هي يلى بن عمرو بن الحاف بن قضاة، وأنّ الذين ذكروا أنّه أوصى إلى محمّد بن عليّ بن عبد الله بن العباس غلطوا في الاسم، فأوصى عليّ بن محمّد إلى ابنه الحسن بن عليّ وأمّه أم ولد، وأوصى الحسن إلى ابنه عليّ بن الحسن وأمّه لبانة بنت أبي هاشم بن محمّد ابن الحنفية. وأوصى عليّ بن الحسين إلى ابنه الحسن بن عليّ، وأمّه عليّة بنت عون بن محمّد ابن الحنفية والوصية عندهم والإمامة في ولد محمّد ابن الحنفية لا يخرج إلى غيرهم، ومنهم زعموا يكون القائم المهدي وهم الكيسانية الخُصّ الذين غلبوا على هذا الاسم وهذه الفرقة خاصّة تسمّى المختارية^٣.

محصل الكلام: قد قلنا في البحث عن الكيسانية بأنّ ما نسب إلى المختار كلّه كذب وافتراء، فعليه ثبوت فرقة بهذا العنوان مشكل جدّاً لا يمكن الالتزام به.

٨٧. المخزومية

قال القاضي عبد الجبار: فرقة يقال المخزومية مالت إلى تثبيت أمر محمّد بن عبد الله بن الحسن الحسن وإلى القول بإمامته، وأنّ أبا جعفر إنّما أوصى إلى أبي منصور دون

١. الملل والنحل: ١/ ١٧٧.

٢. المقالات والفرق: ٣٨-٣٩.

ولده، كما أوصى موسى إلى يوشع دون ولده. ثم إن الأمر بعد أبي منصور رجع إلى ولد أمير المؤمنين؛ كما رجع بعد يوشع إلى ولد هارون، فصار الإمام عندهم محمد بن عبدالله^١.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

٨٨. المخمسة

قد عدّوه من الفرق الغالية^١.

قال العلامة الحلي^٢: معنى التخميس عند الغلاة - لعنهم الله - أن سلمان الفارسي والمقداد وعمّار وأبا ذر وعمر بن أمية الضمري هم الموكّلون بمصالح العالم تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً^٣.

وقال الأشعري^٤: المخمسة هم أصحاب أبي الخطاب، وإنّما سمّوا المخمسة لأنّهم زعموا أنّ الله ﷻ هو محمد وآتاه ظهر في خمسة أشباح وخمس صور مختلفة ظهر في صورة محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين، وزعموا أنّ أربعة من هذه الخمسة تلبس لا حقيقة لها والدعوى شخص محمد وصورته لأنّه أوّل شخص ظهر وأوّل ناطق نطق، لم يزل بين خلقه موجوداً بذاته يتكون في أيّ صورة شاء، يظهر نفسه لخلق في صور شتى من صورة الذكران والاناث والشيخ والشباب والكهول والأطفال، يظهر مرّة والدا ومرّة ولدا وما هو بوالد ولا بمولود ويظهر في الزوج والزوجة، وإنّما أظهر نفسه بالإنسانية والبشرانية لكي يكون لخلق به أنس ولا يستوحشوا ربّهم.

١. المغني: ٢٠ ق ١٧٩/٢.

١. فرمّنگ فرق اسلامي: ٣٩٩؛ فرمّنگ علم كلام: ٢٠١.

٢. خلاصة الأقوال: ٢٣٣، الرقم: ١٠.

وزعموا أنّ محمّداً كان آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى، لم يظّل ظاهراً في العرب والعجم، وكما أنّه في العرب ظهر كذلك هو في العجم ظاهر في صورة غير صورته في العرب، في صورة الأكاسرة والملوك الذين ملكوا الدنيا وإنّما معناهم محمّد لا غيره تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. وإنّه كان يظهر نفسه لخلقه في كلّ الأدوار والدهور، وأنّه تراءى لهم بالنورانية فدعاهم إلى الإقرار بوحدانيته، فأنكروه، فترأى لهم من باب النبوّة والرسالة فأنكروه، فترأى لهم من باب الإمامة فقبلوه، فظاهر الله ﷺ عندهم الإمامة، وباطنه الله الذي معناه محمّد يدركه من كان من صفوته بالنورانية ومن لم يكن من صفوته بدرجة بالبشرانية للحمانيّة الدمويّة؛ وهو الإمام وإنّما هو بغير جسم وتبديل اسم فصيّروا كلّ الأنبياء والرسل والأكاسرة والملوك من لدن آدم إلى ظهور محمّد ﷺ مقامهم محمّد، وهو الرّبّ وكذلك الأنمة من بعده مقامهم محمّد ﷺ وكذلك فاطمة زعموا أنّها هي محمّد وهي الرّبّ وجعلوا سورة التوحيد لها ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، أنّها واحدة مهدية ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ الحسن ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ الحسين ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ﴾ كذلك نزلهم في خديجة أم سلمة من بين أزواجه، أنّه كان يظهر في صورة الزوج والزوجة، كما ظهر في الوالد والولد، وأنّ كلّ من كان من الأوائل مثل أبي الخطّاب، وبيان وصائد، والمغيرة، وحمزة بن عماره وبزيع، والسري، ومحمّد بن بشير، هم أنبياء أبواب بتغيير الجسم وتبديل الاسم، وأنّ المعنى واحد وهو سلمان وهو الباب الرسول يظهر مع محمّد في كلّ حال من الاحوال، في العرب والعجم فهذه الأبواب يظهر مع محمّد أبداً في أي صورة ظهر وظهروا فأقاموا معه الأبواب، والآيتام، والنجباء، والنقباء، والمصطفين، والمختصّين، والممتحنين، والمؤمنين، فمعنى الباب هو سلمان وهو رسول محمّد متّصل به ومحمّد الرّبّ، ومعنى اليتيم المقداد سمّى يتيماً لقربه من الباب وتقرّده بالاتّصال بهما، وهما

يتيمان يتيم صغير ويتيم كبير فالكبير المقداد، والصغير أبو ذر، وزعموا أنّ من عرف هؤلاء بهذه المعاني فهو مؤمن ممتحن، موضوع عنه جميع الشرائع، والاستعباد محلّل مباح له جميع ما حرّم الله في كتابه وعلى لسان نبيّه، وإن هذه المحرّمات رجال ونساء من أهل الجحود والإنكار التي أقرّوا هم به، وإنّ جميع ما أمر الله به من صلاة وزكاة وحج وصوم وعبادة هي الآصار والأغلال، فهي على أهل الجحود دونهم عقوبة لهم، وأنّ المحرّمات من الزّنا والخمر والرّبا والسرقة واللواط وكلّ الكبائر، وكذلك الوضوء وغسل الجنابة والتيمّم فكلّ ذلك اجتناب رجال ونساء وتوليتهم فإذا حرمت على نفسك توليتهم واجتنابهم فقد اجتنبت ما حرّم الله عليك، وأباحوا الفروج كلّها وأبطلوا النكاح والطلاق، وزعموا أنّ النكاح باطنه مواصلة أخيك المؤمن، فإذا وصلته فقد نكحته، والصدّاق أن تطلع أخاك المؤمن على ما عندك من العلم والمعرفة، والطلاق أن تعتزل أضدادك المقصّرة ولا تطلعهم على أمرك، وأنّ المرأة بمنزلة الريحانة النابتة تقلعها إذا اشتھت فإذا شممتها حييت بها أخاك المؤمن.

وجعلوا امتحان الناس بينهم على آيات من كتاب الله تأوّلوها فيما يمتحن به بعضهم بعضاً ويمتحنون بها المسترشد الطالب لمذاهبهم قول الله في الدين: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ﴾^١، فإذا جاء مسترشد فلا تطلعه على أمرك حتّى تأنس منه رشداً، وتأوّلوا في ذلك قول الله: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا﴾، إلى قوله: ﴿فَإِنْ آتَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾^٢ فانبد إليه الشيء فهو الكاتب بالعدل، فإذا عرفت منه صحّة الطلب وأنست منه الرشد

١. البقرة: ٢٤٢.

٢. النساء: ٦٠٥.

فخذ رهانه كما قال الله: ﴿فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾^١ ولا يبخس منه شيئاً، والرهان أن يشرب الخمر على الاستحلال لها فإذا شرب فأعرض عليه معرفة باطن الصلاة فإذا عرف باطن الصلاة وهو معرفة الولي وأقرّ به فأعرض عليه المؤاساة فإن هو جعلك شريكه في جميع ما يملكه وأنه ليس بشيء من ملكه أولى عنك فأخرج إليه الوعاء وليخرج إليك وعاءه فليطأ ما عندك ولتطأ ما عنده فإن لم يكن له أهل أو بنت أو اخت أو قرابة ذات رحم فذلك هو الرّهان المقبوضة، فاتّق الله ربّك حينئذ ولا تبخسه ديناً ولا دنيا فهو اخوك وشريكك.

وقال هؤلاء بالتناسخ على خلاف غيرهم من الغلاة وذلك أنّهم زعموا أنّ أرواح من جحد أمرهم يجري في كلّ الإنشاء في الإنسانية وغير الإنسانية، وأنّما يجري في كلّ ذي روح وفي جميع ذي المأكولات والمشروبات والملبوسات والمنكوحات، وفي كلّ رطب ويابس، حتّى لا يبقى في السموات والأرضين دواب ولا ساكن ولا متحرّك إلا جرت فيه الأرواح، حتّى النجوم والكواكب فإذا جرى في ذلك كلّّه صار جماداً صخرة أو مدرّة أو حديداً، وتأولوا في ذلك قول الله: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيداً أَوْ خَلْقاً مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَن يُعِيدُنَا﴾^٢ قل الله الذي خلقكم، فذلك عندهم جهنم يعذب بذلك ابد الآبدين.

وزعموا أنّ المؤمن العارف منهم لا ينتقل روحه في شيء من الأشياء، وإنّ روح المؤمن منهم ألبس سبعة أبدان بمنزلة سبعة أقمصة يكون للإنسان، فمتى تعدّى من قميص فيقمص آخر.

وزعموا أنّ الإيمان سبع درجات فالدرجة السابعة الارتقاء إلى معرفة الغاية فيكشف الغطاء حتّى تراه بالنورانية، وأنّ المؤمن يلبس في كلّ دور قميصاً، وهو قالب غير القالب الأول، والدور عشرة آلاف سنة وهي سبعة أدوار، والسبعة إذا دار هو كور، والكور سبعون ألف سنة، ففي سبعين ألف سنة يصير عارفاً فيكشف له الغطاء ويرفع عنه التلبس فيدرك الله الذي هو محمّد بذاته بالنورانية لا بالبشرية اللحمانية؛ تعالى الله عمّا يقولون لعنهم الله^١.

محضّ الكلام: المخمّسة ليست بفرقة مستقلة بل أنّها عقيدة جماعة من الغلاة، فلاجله ترى أنّ العلامة عليه السلام والأشعري لم يعنوناها في كلامهما بعنوان فرقة بل ذكراها بعنوان اعتقاد.

٨٩. المستعلية: لاحظ الاسماعيلية

٩٠. المعمرية

قال الإسفراني - بعد أن جعلها قسماً من الخطائية - المعمرية كانوا يقولون: إنّ الإمام بعد أبي الخطّاب رجل اسمه معمر، وكانوا يعبدونه كما يعبدون أبا الخطّاب. وكانوا يقولون: إنّ الدنيا لا تنفى، وكانوا ينكرون القيامة ويقولون بتناسخ الأرواح^٢.

وقال ابن شوان - بعد أن جعلها قسماً من الخطائية - عبدوا معمر الصّفار وكان رجالاً يبيع الحنطة، كما عبدوا أبا الخطّاب. وزعموا أنّ الدنيا لا تنفى، وأنّ الجنّة هي ما يصيب الناس من العافية والخير، وأنّ النار ما تصيب الناس من خلاف ذلك. وقالوا بالتناسخ وإنّهم لا يموتون ولكن ترفع أرواحهم إلى السماء وتوضع في أجساد غير تلك الأجساد واستحلّوا الخمر والزنا وسائر المحرّمات ودانوا بترك الصلاة^٣.

١. المقالات والفرق: ٥٦-٥٩.

٢. التبصير في الدين: ١٠٦.

٣. الحور العين: ١٦٧.

وقريب منه في كلمات الأشعري وزاد: ويقال إنهم يسمّون العمومية^١.

وقال النوبختي^٢: فرقة قالت جعفر بن محمّد هو الله ﷻ وتعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً، وإنّما هو نور يدخل في أبدان الأوصياء فيحلّ فيها فكان ذلك النور في جعفر ثمّ خرج منه فدخل في أبي الخطّاب فصار جعفر من الملائكة ثمّ خرج من أبي الخطّاب، فدخل في معمر، وصار أبو الخطّاب من الملائكة، فمعمر هو الله ﷻ.

فخرج ابن اللبان يدعو إلى معمر وقال: إنّ الله ﷻ وصلى له وصام وأحلّ الشهوات كلّها ما حلّ منها وما حرّم وليس عنده شيء محرّم. وقال: لم يخلق الله هذا إلا لخلقه فكيف يكون محرّماً، وأحلّ الزنا والسرقة وشرب الخمر والميتة والدم ولحم الخنزير ونكاح الأمّهات والبنات والأخوات ونكاح الرجال ووضع عن أصحابه غسل الجنابة. وقال: كيف اغتسل من نطفة خلقت منها؟!

وزعم أنّ كلّ شيء أحله الله في القرآن وحرّمه فإنّما هو أسماء رجال.

فخاصمه قوم من الشيعة وقالوا لهم: إنّ اللذين زعمتم أنّهما صارا من الملائكة قد برنا من معمر وبزيع وشهدا عليهما أنّهما كافران شيطانان وقد لعناهما.

فقالوا: إنّ اللذين اتّهما جعفرأ وأبا الخطّاب شيطانان تمثّلا في صورة جعفر وأبي الخطّاب يصدّان الناس عن الحقّ، وجعفر وأبو الخطّاب ملكان عظيمان عند الإله الأعظم إله السماء ومعمر إله الأرض وهو مطيع لإله السماء يعرف فضائله وقدره.

فقالوا لهم: كيف يكون هذا ومحمّد^ﷺ لم يزل مقرّاً أنّه عبد الله وأنّ إلهه وإله الخلق أجمعين إله واحد وهو الله وهو ربّ السماء والأرض وآلهما لا إله غيره.

فقالوا: إنَّ محمداً ﷺ كان يوم قال: هذا عبداً رسولاً أرسله أبوطالب وكان النور الذي هو الله في عبدالمطلب ثم صار في أبي طالب، ثم صار في محمد، ثم صار في علي بن أبي طالب عليه السلام فهم إله كلهم.

قالوا لهم: كيف هذا وقد دعا محمد ﷺ أبا طالب إلى الإسلام والإيمان، فامتنع أبوطالب من ذلك، وقد قال النبي ﷺ: إني مستو به من ربي وأنه واهبه لي.

قالوا: إنَّ محمداً وأبا طالب كانا يسخران بالناس قال الله ﷻ: ﴿إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾^١، وقال تعالى: ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾^٢، وأبوطالب هو الله ﷻ، وتعالى الله عما يقولون علواً كبيراً، فلما مضى أبوطالب خرجت الروح وسكنت في محمد ﷺ وكان هو الله ﷻ في الحق وكان علي بن أبي طالب هو الرسول، فلما مضى محمد ﷺ خرجت منه الروح وصارت في علي، فلم تزل تتناسخ في واحد بعد واحد حتى صارت في معمر^٣.

ولكن هناك بعض آخر جعلوها قسيماً للخطابية^٤.

محصل الكلام: قد قلنا في الخطابية بأنه لم يثبت أي انشعاب فيها، فمنه يتضح الحال في المعمرية. بل الأمر فيه أسوأ حالاً، فكيف يمكن القول بثبوت فرقة لم ندر منها إلا شيئاً يسيراً.

١. هود: ٣٨.

٢. التوبة: ٧٩.

٣. فرق الشيعة: ٤٤-٤٦.

٤. التوضيح الأنور: ٦٢٩.

٩١. المغيرية

قال الأشعري: المغيرية أصحاب المغيرة بن سعيد يزعمون أنه كان يقول: إنه نبيّ وآته يعلم اسم الله الأكبر، وأنّ معبودهم رجل من نور على رأسه تاج وله من الأعضاء والخلق مثل ما للرجل وله جوف وقلب تنبع منه الحكمة وأنّ حروف أبي جاد على عدد أعضائه، قالوا: والألف موضع قدمه لاعوجاجها وذكر الهاء فقال: لو رأيتم موضعها منه لرأيتم أمراً عظيماً يعرّض لهم بالعورة وبأنّه قد رآه - لعنه الله -

وزعم أنّه يحيي الموتى بالاسم الأعظم وأراهم أشياء من النيرانجات والمخاريق، وذكر لهم كيف ابتدأ الله الخلق فزعم أنّ الله - جلّ اسمه - كان وحده لا شيء معه فلما أراد أن يخلق الأشياء تكلم باسمه الأعظم فطار فوق رأسه التاج، قال: وذلك قوله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾^١ قال: ثمّ كتب بإصبعه على كفّه أعمال العباد من المعاصي والطاعات فغضب من المعاصي ففرق فاجتمع من عرقه بحران أحدهما مالح مظلم والآخر نير عذب ثمّ اطلع في البحر فأبصر ظله فذهب ليأخذه فطار فانتزع عين ظله فخلق منها شمساً ومحق ذلك الظلّ وقال: لا ينبغي أن يكون معنى إله غيري ثمّ خلق الخلق كلّ من البحرين فخلق الكفّار من البحر المالح المظلم وخلق المؤمنين من النير العذب، وخلق ظلال الناس فكان أول من خلق منها محمداً ﷺ قال وذلك قوله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾^٢ ثمّ أرسل محمداً إلى الناس كافة وهو ظلّ ثمّ عرض على السماوات أن يمنعن عليّ بن أبي طالب - رضوان الله عليه - فأبين ثمّ على الأرض والجبال فأبين ثمّ على الناس كلّهم فقام عمر بن الخطّاب إلى أبي بكر

١. الأعلى: ١.

٢. الزخرف: ٨١.

فأمره أن يتحمّل منعه وأن يغدر به ففعل ذلك أبو بكر وذلك قوله: **(إِنَّا عَرَضْنَا الْأُمَمَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ)**^١ قال: وقال عمر انا اعينك على عليّ لتجعل لى الخلافة بعدك وذلك قوله: **(كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ)**^٢ والشيطان عنده عمر، وزعم ان الارض تشقّق عن الموتى فيرجعون إلى الدنيا، فبلغ خبره خلد بن عبدالله فقتله قال: وكان جابر الجعفي من أصحابه وأنزله أصحاب المغيرة بمنزلة المغيرة ومات جابر وادّعى وصيّته بكر الاعور الهجري القتات فصيّروه إماماً وقالوا: إنّه لا يموت فأكل أموالهم، وكان المغيرة يأمرهم بانتظار محمّد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب وذكر لهم أنّ جبرئيل وميكائيل عليه السلام يباعدانه بين الركن والمقام ويحيى له سبعة عشر رجلاً يعطى كلّ رجل منهم كذا وكذا حرفاً من الاسم الأعظم فيهزمون الجيوش ويملكون الارض، فلمّا خرج محمّد وقتل قال بعض أصحاب المغيرة: لم يكن الخارج محمّد بن عبدالله وإنّما كان شيطاناً تمثّل في صورته وأنّ محمّداً سيخرج ويملك على ما قال المغيرة، ويرى بعضهم من المغيرة^٣.

وقال الآمدي: هم زعموا أنّ الله تعالى جسم، وأنّ صورته صورة رجل من نور على رأسه تاج من نور، وله قلب تتبع منه الحكمة، وأنّه لما أراد خلق العالم تكلم بالاسم الأعظم فطار، فوق تاجاً على رأسه، ثمّ إنّه كتب على كفه أعمال الدنيا، فغضب من المعاصي حتّى عرق، فاجتمع من عرقه بحران، أحدهما ملح مظلم والثاني عذب نير، ثمّ اطلع في البحر النير، فأبصر ظله، فانتزع عين ظله وخلق منها الشمس، والقمر، وأفنى باقي ظله،

١. الأحزاب: ٧٢.

١. الحشر: ١٦.

٢. مقالات الإسلاميين: ٦-١٠.

وقال: لا ينبغي أن يكون معي إله غيري، ثم إنّه خلق الخلق كلّ من البحرين، الكفر من البحر المظلم، والإيمان من البحر النير، ثم أرسل إلى الناس محمّداً وهم ضلال. ثم عرض الأمانة على السموات والأرض، والجبال وهي أن يمنعن عليّاً من الإمامة، فأبين ذلك، ثم عرض على الناس، فأمر عمر بن الخطّاب أبا بكر أن يتحمل منعه من ذلك، وضمن له أن يعينه على الغدر به بشرط أن يجعل له الخلافة من بعده؛ فقبل منه، وأقداً على المنع متظاهرين عليه، وذلك قوله تعالى: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^١ يعني أبا بكر.

وزعم هؤلاء أنّ قوله تعالى: ﴿كَمَلِ الشَّيْطَانُ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ﴾^٢ نزل في أبي بكر وعمر.

وهؤلاء يزعمون أنّ الإمام المنتظر محمد بن عبدالله بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب، وأنّه حي لم يمت، وهو مقيم في جبال حاجر إلى أن يؤمر بخروجه. ومنهم من يقول: إنّ الإمام المنتظر هو المغيرة. وطريق الردّ عليهم، ما سبق في الردّ على المشبهة^٣. وقال ابن نشوان: قالت المغيرة: إنّ الإمام بعد أبي جعفر محمّد بن عليّ الباقر المغيرة بن سعد العجلي، وإنّ أبا جعفر أوصى إلى المغيرة، فهم يأتون به إلى أن يظهر المهدي، والمهدي عندهم محمّد بن عبدالله النفس الزكية ابن الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام، فلما أظهر المغيرة هذا القول، برئت منه الجعفرية، وكان المغيرة بن سعد يدّعي أنّه نبيّ، وأنّه يعلم اسم الله الأكبر، وأنّ معبوده رجل من نور على رأسه تاج من نور، وله من الأعضاء مثل ما للرجال، وله جوف، وقلب ينبع بالحكمة، وأن حروف أبجد على عدد

١. الأحزاب: ٧٢.

٢. الحشر: ١٦.

٣. أبكار الأفكار: ٥ / ٥٤. وقريب منه في التوضيح الأنور: ٦٣١.

اعضائه، فالألف موضع قدمه، لا عوجاجها؛ وذكر الصاد فقال: لو رأيتم موضع الصاد منه لرأيتم أمراً عظيماً يعرض لهم بالعورة، وأنه قد رآه وقال: إنه يحيى الموتى بالاسم الأعظم. وبلغ خالد بن عبدالله القسري خبره، فقتله وصلبه، فاستأمت المغيرة بعده جابر الجعفي، فمات جابر، فادّعى وصيته بكر الأعور الهجري العتات فاستأموه، ثم هجموا منه على الكذب فخلعوه، وانصرفوا إلى عبدالله بن المغيرة بن سعد، فنصبوه إماماً، فأكل عبدالله أموالهم^١.

وقال الناشئ الأكبر: كان المغيرة يقول بإمامة محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب المقتول بالمدينة عند أحجار الزيت وهو المعروف بالنفس الزكية، وزعم أن الإمامة انتقلت إليه من محمد بن علي بن الحسين. وكان يزعم أن محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن هو المهدي الذي بشر به النبي ﷺ وأن فيه روحاً يحيي بها الموتى ويرى الأكمه والأبرص ويعلم الغيوب.

وزعم أن محمد بن عبدالله بن الحسن أعطاه من فيه تلك الروح ما علم به التفسير والتأويل وما كان وما يكون، فوضع المغيرة للقرآن تفسيراً سماه علم الباطن خارجاً ممّا عليه المسلمون وزعم أن القرآن كلّه أمثال ورموز وأنّ الناس لا يعلمون من معانيه شيئاً إلا من قبله للقوة التي أيده بها الإمام^٢.

محصل الكلام: الظاهر ثبوت هذه الفرقة، كما تشهد بذلك بعض الروايات أيضاً^٣ إلا أن كثيراً ممّا نسب إليه من العقائد والآراء غير ثابت.

١. الحور العين: ١٦٨.

٢. مسائل الإمامة: ١٩٩.

٣. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ٥٥٠؛ المحاسن: ٢٧٨/١، ح ٤٠٠؛ بصائر الدرجات: ٥١٧/١، ح ٥٠؛

الكافي: ٦٩/٣، ح ٣؛ ٣٣٢/٨، ح ٥١٧؛ الغيبة (للنعماني): ٢٣٠.

٩٢. المفضّلية

قال الاسفرائني - بعد جعلها المفضّليه من الخطابية - المفضّلية أتباع مفضّل الصيرفي، وكان يقول بالهية جعفر ويتبرأ من أبي الخطاب^١.

وقال ابن نشوان: قالت الفرقة الرابعة من الخطابية: بالبراءة من هؤلاء، وقالوا: بربوبية جعفر وانتحلوا النبوة والرسالة، إنّما خالفوهم في البراءة من أبي الخطاب فقط، لأنّ جعفرأ أظهر البراءة من أبي الخطاب حين لّتي به أصحابه في الطريق، وهؤلاء يسمّون المفضّلة، نسبوا إلى رئيس لهم كان صيرفياً يسمّى المفضل^٢.

وقال الأشعري: الفرقة الخامسة من الخطابية - وهي العاشرة من الغالية - يقال لهم المفضّلية، لأنّ رئيسهم كان صيرفياً يقال له المفضلّ يقولون بربوبية جعفر كما قال غيرهم من اصناف الخطابية وانتحلوا النبوة والرسالة. وإنّما خالفوا في البراءة من أبي الخطاب لأنّ جعفرأ أظهر البراءة منه فجميع من أخرج الأمر من بني هاشم من الإمامية الذين يقولون بالنصّ على عليّ وادّعى الأمر لنفسه ستة: عبدالله بن عمرو بن حرب الكندي وبيان بن سمعان التميمي والمغيرة بن سعيد وأبو منصور والحسن بن أبي منصور وأبو الخطاب الأسدي وزعم أبو الخطاب أنّه أفضل من بني هاشم^٣.

وقال الشهرستاني: زعمت طائفة أنّ الإمام بعد أبي الخطاب مفضّل الصيرفي. وكانوا يقولون بربوبية جعفر دون نبوته ورسالته. وتسمّى هذه الفرقة المفضّلية^٤.

وقد يأتي في الفصل الثاني عن النجاشي وغيره أنّ المفضّل كان خطيباً. كما قد

١. التبصير في الدين: ١٠٧.

٢. الحور العين: ١٦٧-١٦٨.

٣. مقالات الإسلاميين: ١٣.

٤. الملل والنحل: ١/ ٢١٢.

ورد عدة نصوص على ذمه وكونه خطائياً. إلا أنّ الشيخ المفيد عليه السلام عدّه من خاصّة أبي عبدالله عليه السلام وبطانته، وثقاته الفقهاء الصالحين ممّن روى النصّ بالإمامة من أبي عبدالله عليه السلام على ابنه أبي الحسن موسى عليه السلام^٢.

وقال الشيخ عليه السلام في كتاب الغيبة: ومنهم [أي المحمودين من وكلاء الأئمة عليهم السلام] المفصّل بن عمر^٣.

وعده ابن شهر آشوب عليه السلام من خواصّ أصحاب الصادق عليه السلام^٤. وعده من الثقات الذين رووا صريح النصّ على موسى بن جعفر عليه السلام من أبيه عليه السلام^٥.

والظاهر أنّ ما وردت من النصوص الدائمة حوله لعلّها وردت تقية ممّا جرى على أبي الخطاب وأصحابه ومن ينتسب إليه - ولو كانت النسبة مزعومة - وتحذيراً للشيعة على أن يجتنبهم لئلا يقعوا في حيص وبيص، فلاجله ترى أنّ جميع النصوص الدائمة حوله نقلت عن الصادق عليه السلام، وأمّا ما وردت حوله من الأئمة عليهم السلام بعد الصادق عليه السلام فهي مادحة؛ فافهم واغتنم.

ثمّ إنّه قد ينسب إليه كتاب الهفت الشريف إلا أنّ النسبة خاطئة لم تستند إلى دليل معتبر. أضف إلى ذلك أنّ روايات هذا الكتاب - التي أكثرها غلو وتخليط - لا تشابه سائر روايات المفصّل.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان بل المفصّل بريئة من هذه النسبة الكاذبة.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٨١ و ٥٨٦-٥٨٨.

٢. الإرشاد: ٢ / ٢١٦.

٣. الغيبة (للطوسي): ٣٤٦.

٤. مناقب آل أبي طالب: ٤ / ٢٨١.

٥. مناقب آل أبي طالب: ٤ / ٣٢١.

٩٣. المفوضة

قال الآمدي: المفوضة زعموا أنّ الله تعالى خلق محمداً ﷺ أولاً وفوض إليه خلق الدنيا، وإنّ الخلاق لها، بما فيها.

ومنهم من قال مثل هذه المقالة، في علي - كرم الله وجهه -؛ وهو باطل بما بيناه من امتناع وجود خالق غير الله تعالى^١.

وقال الرازي - بعده أن سماها بالمفوضية - هم قوم يزعمون أنّ الباري تعالى خلق روح على وأرواح أولاده وفوض العالم إليهم فخلقوا هم الأرضين والسموات. قالوا ومن هنا قلنا في الركوع: سبحان ربّي العظيم. وفي السجود سبحان ربّي الأعلى، لأنّ الإله هو على وأولاده وأمّا الإله الأعظم فهو الذي فوض إليهم العالم^٢.

والإسفرانتي جعلها قسماً للغريبة وقال: اعلم أنّ من هؤلاء الغريبة قوم يقال لهم المفوضة كانوا يقولون: إنّ الله تعالى خلق محمداً وفوض إليه تدبير العالم. فكان هو الخالق للعالم، ثمّ أنّه فوض بعده إلى على تدبير العالم. فهؤلاء القوم شرّ من المجوس الذين قالوا: إنّ الله خلق الشيطان وفوض إليه الأمر فكان الشيطان يخلق الشرور، لأنّ هؤلاء قالوا بالتفويض في الشرّ والخير. وهؤلاء شرّ من النصاري حين قالوا: إنّ عيسى كان إلهاً، وكان المدبّر الثاني للعالم، لأنّ هؤلاء نقلوه من شخص إلى شخص، وأولئك اقتصروا على المسيح^٣.

وقال البغدادي: المفوضة من الرافضة فقوم زعموا أنّ الله تعالى خلق محمداً ثمّ

١. أبكار الأفكار: ٦٠/ ٥.

٢. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٤٩.

٣. التبصير في الدين: ١٠٧.

فَوُضَّ إليه تدبير العالم وتدبيره فهو الَّذِي خلق العالم دون الله تعالى ثُمَّ فَوُضَّ مُحَمَّدٌ تدبير العالم إلى عليّ بن أبي طالب فهو المدبّر الثالث^١.

وقال الأشعري: الصنف الخامس عشر من اصناف الغالية يزعمون أَنَّ الله ﷻ وكلّ الأمور وفوضها إلى مُحَمَّدٍ ﷺ وَأَنَّهُ أَقْدَرَهُ عَلَى خَلْقِ الدُّنْيَا فَخَلَقَهَا وَدَبَّرَهَا وَأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَخْلُقْ مِنْ ذَلِكَ شَيْئاً، ويقول ذلك كثير منهم في عليّ، ويزعمون أَنَّ الأئمة ينسخون الشرائع ويهبط عليهم الملكة وتظهر عليهم الأعلام والمعجزات ويوحى إليهم ومنهم مَنْ يَسْلَمُ عَلَى السَّحَابِ ويقول: إِذَا مَرَّتْ سَحَابَةٌ بِهِ أَنَّ عَلِيّاً - رَضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ - فِيهَا وفيهم يقول بعض الشعراء:

برئت من الخوارج لست منهم من الغزّال منهم وابن باب
ومن قوم إذا ذكروا عليّاً يردّون السلام على السحاب^١.

وقال البرسي: شعبها عشرون فرقة، منهم الفراتية وهم أصحاب فوات بن الأحنف، وهؤلاء قالوا: إِنَّ اللَّهَ فَوَّضَ الْخَلْقَ وَالْأَمْرَ وَالْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ وَالرِّزْقَ إِلَى عَلِيٍّ وَالْأئِمَّةَ مِنْ وَلَدِهِ، وَإِنَّ الَّذِي يَمُرُّ بِهِمْ مِنَ الْمَوْتِ فَهُوَ عَلَى الْحَقِيقَةِ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَأْتِيهِمْ بِالْأَخْبَارِ، ومنهم من يقول: إِنَّ اللَّهَ يَحْلُلُ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ وَيَدْعُو بِنَفْسِهِ إِلَى نَفْسِهِ. والعمرية أصحاب عمر بن الفرات وهو شيخ أهل التناسخ؛ والدانقية أصحاب الحسن بن دائق وهؤلاء عندهم: إِنَّ الْإِمَامَ مُتَّصِلٌ بِاللَّهِ كَاتِّصَالِ نَوْرِ الشَّمْسِ بِالشَّمْسِ، فليس هو الله ولا غيره فلا هو مباين ولا ممازج^٢.

١. الفرق بين الفرق: ٢٣٨.

٢. مقالات الإسلاميين: ١٦.

٣. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٦.

محصل الكلام: المفوضة - كما قلنا في الخمسة أيضاً - ليست بفرقة مستقلة بل أنها عقيدة جماعة من الغلاة.

٩٤. المنصورية

هم أصحاب أبي منصور العجلي^١.

قال الأشعري: كانوا على مقالة المغيرية، وزادوا عليهم بأن أباحوا الزنا واللواط، ثم إنهم قتلوا^٢.

قال الأمدي: يزعمون أنّ الإمامة صارت إلى أبي جعفر محمد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب، وأنّه عرج به إلى السماء وأنّ معبوده مسح بيده على رأسه، وقال له: يا بني اذهب فبلغ عني، ثم أنزله إلى الأرض، وأنّه الكسف الساقط من السماء، وأنّه المراد من قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ﴾^٣ وزعموا أيضاً أنّ الرسل لا تنقطع أبداً، وكفروا بالجنة والنار، وأحلّوا المحرّمات، وأسقطوا الفرائض.

وزعموا أنّ الجنة رجل أمرنا بموالاته، وهو الإمام، وأنّ النار رجل أمرنا بمعصيته، وهو معاند للإمام كأبي بكر وعمر وغيرهما، وأنّ الفرائض رجال أمرنا بموالاتهم، والمحرّمات رجال أمرنا بمعصيتهم.

وهؤلاء أيضاً كفّار، لاستحلالهم المحرّمات ورفض الفرائض من غير شبهة^٤.
وقريب منه في كلام الإسفراني إلا أنّه قال: يقولون أنّ الجنة نعيم الدنيا، والنار محن الدنيا وعادتهم الخلق يستحلّون خنق مخالفيهم، وبقيت فتنهم إلى أيام يوسف

١. اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين: ٤٨؛ أبعاد الأفكار: ٥٥/٥؛ التبصير في الدين: ١٠٠.

٢. اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين: ٤٨.

٣. الطور: ٤٤.

٤. أبعاد الأفكار: ٥٦-٥٥/٥.

بن عمر الثقفي وإلى العراق، فلمّا عرف حالهم صلب العجلي وانقطعت فتنتهم^١. وقال ابن نشوان: قالت المنصورية: إنّ الإمام بعد محمّد بن عليّ الباقر أبو منصور العجلي، وإنّ محمّد بن عليّ إنّما أوصى إلى أبي منصور دون بني هاشم، كما أوصى موسى إلى يوشع بن نون، دون ولده، ودون ولد هارون، ثمّ إنّ الإمام بعد أبي منصور يرجع إلى ولد عليّ.

وقال أبو منصور: إنّما أنا مستودع، وليس لي أن أضعها في غيري، إلى أن يظهر المهدي المنتظر، وهو محمّد بن عبد الله النفس الزكية.

وقال أبو منصور: إنّ آل محمّد هم السماء، وشيعتهم الأرض، وإنّه هو الكسف الساقط من بني هاشم. وقال: في نزل: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا﴾^٢. وقال: إنّّه عرج إلى السماء فمسح معبودة رأسه بيده، ثمّ قال: أي بني اذهب فبلغ عنّي، ثمّ نزل به إلى الأرض.

ويمين أصحابه إذا حلفوا أن يقولوا: لا والكلمة.

وزعم أنّ عيسى أوّل ما خلق الله من خلقه، ثمّ عليّ، وأنّ رسل الله لا تنقطع أبداً، وكفّر بالجنّة والنار، وزعم أنّ الجنّة رجل والنار رجل، واستحلّ الزنا وأحلّ ذلك لأصحابه، وزعم أنّ الميتة والدم والخمر والميسر، وغير ذلك من المحارم: حلال. وقال: إنّ ذلك أسماء رجال حرّم الله ولايتهم، وأسقط جميع الفرائض مثل الصلاة والزكاة والحجّ والصيام؛ وقال: هي أسماء رجال أوجب الله ولايتهم، واستحلّ خنق المخالفين، وأخذ أموالهم، فأمر به يوسف بن عمر فقتل وصلب^٣.

١. التبصير في الدين: ١٠٥. وقريب منه في الفرق بين الفرق: ٢٣٤-٢٣٥.

٢. الطور: ٤٤.

٣. وقريب منه إلى هنا في مقالات الإسلاميين: ٩-١٠.

وافترقت المنصورية بعد أبي منصور فرقتين: حسينية، ومحمّدية.

فقلت: الحسينية إنّ الامام بعد أبي منصور ولده الحسين بن أبي منصور، وجعلوا له الخمس ممّا وقع في أيديهم من الخنق.

وقالت المحمّدية: إنّ الإمام بعد أبي منصور محمّد بن عبدالله النفس الزكية، لأنّ أبا منصور قال: إنّما أنا مستودع وليس لي أن أضعها في غيري، ولكّنه محمّد بن عبدالله^١.

وقال الأشعري^٢: هم أصحاب أبي منصور، وكان رجلاً من أهل الكوفة من عبدالقيس، وكان له فيها دار وكان منشأه بالبادية وكان أمياً لا يقرأ، وهو الذي ادّعى أنّ الله عزّج به إليه، وأدناه منه، وكلمه، ومسح يده، على رأسه وقال له بالفرسية يا پسر، أي يا بني وذكر أنّه نبي رسول، وأنّ الله اتّخذهُ خليلاً، كما اتّخذ إبراهيم خليلاً.

وادّعى بعد وفاة محمّد بن عليّ بن الحسين أنّه فوّض إليه أموره، وجعله وصيّته من بعده، ثمّ ترقّى به الأمر، إلى أن قال: كان عليّ بن أبي طالب نبياً رسولاً، وكذلك الحسن والحسين، وعليّ بن الحسين، ومحمّد بن علي، وأنا بعدهم نبيّ رسول، والنبوة والرسالة في ستة من ولدي يكون بعدي آخرهم المهدي القائم.

وكان ختافاً يأمر اصحابه بخنق من خالفهم، وقتلهم بالاغتيال، وجعل لهم خمس ما يأخذون من الغنيمة، ويقول: من خالفكم كافر مشرك فاقتلوه، فإنّ الله يقول: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾^٣، وهذا جهاد خفيّ، وزعم أنّ جبرئيل يأتيه بالوحي من عند الله وأنّ الله بعث محمّداً بالتنزيل، وبعثه يعني نفسه بالتأويل، وأنّ منزلته من رسول الله منزلة يوشع بن نون من موسى بن عمران، وأنّه الذي يقيم الأمر

١. الحور العين: ١٦٨-١٧٠.

٢. التوبة: ٥.

بعده، فطلبه خالد بن عبدالله القسري، فأعياه ثم ظفر به يوسف بن عمر الثقفي، وصلبه، ثم ظفر عمر الخناق بابنه الحسين بن أبي منصور، وقد تنبأ وادّعى مرتبة أبيه وجيت إليه الأموال، وتابعه على رأيه ومذهبه بشر كثير، وقالوا بنبوته، فبعث به إلى المهدي محمد بن أبي جعفر المنصور وقتله المهدي وصلبه بعد أن أقرّ بذلك، وأخذ منه مالا عظيماً، وطلب أصحابه طلباً شديداً، فظفر بجماعة منهم فقتلهم وصلبهم.

وزعمت المنصورية أنّ آل محمد هم السماء، والشيعية هم الأرض. وزعموا أنّ قول الله: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا﴾^١ يقولون سحاب مركوم، أنّه إنّما يريد الذين لا يؤمنون بالعيان من المغيرية، وزعموا أنّ الكسف الساقط هو أبو منصور.

وزعمت المنصورية أنّ أول خلق خلقه الله عيسى، ثمّ عليّ بن أبي طالب، فهما أفضل من خلوص خلقه، وأنّ الناس ممزوجون من نور وظلمة، واستحلّت جميع ما حرّم الله، وقالوا: لم يحرم الله علينا شيئاً تطيب به أنفسنا وتقوى به أجسادنا على قول المجوس في نكاح الأمّهات والبنات، وإنّما نحن بستان الله أمرنا أن لا ننسى بستانه، أبطلوا المواريث والطلاق والصلاة والصيام والحجّ، وزعموا أنّ هذه أسماء رجال.

فلما قتل افترق أصحابه فرقتين، فقالت طائفة: الإمام بعده الحسين بن أبي منصور، وقالت الأخرى: إنّما كان أبو منصور مستودعاً صاحب الاسباط، ولكن الإمامة في محمد بن عبدالله بن حسن، وليس له أن يتكلّم، لأنّه الإمام الصامت حتّى يقوم الإمام الناطق^٢. محصل الكلام: لا ريب في وجود أبي منصور وانحرافه إلا أنّه لم يثبت بذلك وجود فرقة مستقلة بهذا العنوان. وقد تقدّم في البشيرية ما ينفع في المقام أيضاً.

١. الطور: ٤٤.

٢. المقالات والفرق: ٤٨٤٦.

٩٥. الميمونية (١)

أصحاب عبدالله بن ميمون بن مسلم بن عقيل^١.

محصل الكلام: لا يثبت بذلك فرقة.

٩٦. الميمونية (٢)

قد يقال ذلك للإسماعيلية^٢. وذلك لأنّ حجّته هو ميمون القداح.

كما قد يقال بأنّها فرقة من الإسماعيلية^٣.

ثمّ إنّّه قال ابن النديم: قال أبو عبدالله بن رزام في كتابه الذي ردّ فيه على الإسماعيلية وكشف مذهبهم: إنّ عبدالله بن ميمون ويعرف ميمون بالقداح، وكان من أهل قورح العباس بقرب مدينة الأهواز، وأبوه ميمون الذي ينسب إليه الفرقة المعروفة بالميمونية التي أظهرت اتباع أبي الخطّاب محمّد بن أبي زينب، الذي دعا إلى الألوهية عليّ بن أبي طالب (عليه السلام)، وكان ميمون وابنه ديصانيين. وادّعى عبدالله أنّه نبي مدة طويلة، وكان يظهر الشعابيد، ويذكر أنّ الأرض تطوى له فيمضى إلى أين أحبّ في أقرب مدة.

وكان يخبر بالأحداث الكائنات في البلدان الشاسعة. وكان له مرتبون في مواضع يرغبهم ويحسن إليهم، ويعاونون على نواميسه، ومعهم طيور يطلقونها من المواضع المتفرّقة إلى الموضع الذي فيه بيت، فيخبر من حضره بما يكون. فيتموه ذلك عليهم. وكان انتقل فنزل عسكر مكرم، فكبس بها فهرب منها، فنقضت له داران في موضع يعرف بسباط أبي نوح. فبنيت إحداهما مسجداً والأخرى خراب إلى الآن. وصار إلى البصرة فنزل على قوم من أولاد عقيل بن أبي طالب، فكبس هناك فهرب إلى سلمية

١. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٦.

٢. عمدة الطالب: ٢٣٣.

٣. الأعلام: ٣٤١/٧.

بقرب حمص، واشترى هناك ضياعاً وبث الدعاة إلى سواد الكوفة. فأجابه من هذا الموضع رجل يعرف بحمدان بن الأشعث ويلقب بقرمط، لقصر كان في متنه وساقه. وكان قرمط هذا أكاراً بقاراً في القرية المعروفة بقس بهرام. ورأس قرمط وكان داهياً، ونصب لدعوته عبدان صاحب الكتب المصنفة وأكثرها منحولة إليه.

وفرق عبدان الدعاة في سواد الكوفة. وأقام قرمط بكلواذي، ونصب له عبدالله بن ميمون رجلاً من ولده يكانبه من الطالقان. وذلك في سنة إحدى وستين ومائتين، ثم مات عبدالله، فخلفه ابنه محمد بن عبدالله. ثم مات محمد، فاختلفت دعائهم وأهل نحلته^١.

ثم إن من ملاحظة مصادر رجال الشيعة^٢ يظهر أن عبدالله بن ميمون القداح أحد رواة الشيعة، وقد روى روايات كثيرة عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام) في مختلف الأبواب الفقهية ولم نر في كتب أصحابنا أي غموض في سيرته.

وأما أبوه فقد صحب أئمة ثلاثة وهم: زين العابدين علي بن الحسين وأبي جعفر الباقر وأبي عبدالله الصادق (عليهم السلام) ولم يذكر له توثيق.

هذا ولكن نجد في كتب الفرق أن عبدالله بن ميمون القداح وأباه قد اتهما إلى الحركة الباطنية ونسبا إلى الإسماعيلية. فلا بد من ملاحظة نصوص الرجالين ثم المقارنة بينه وبين ما قاله أصحاب المقالات.

فملخص ما قاله الرجاليون أنه عبدالله بن ميمون بن الاسود أو ابن داود ملقب بالقداح لأنه يبري القداح، مكّي الموطن، مخزومي الولاء، من معاصري الباقر والصادق (عليهم السلام) ووالده من معاصري السجاد والباقر والصادق (عليهم السلام) وبملاحظة عدم رواية

١. فهرست ابن النديم: ٢٣٨.

٢. لاحظ رجال النجاشي، الرقم: ٥٥٧؛ الفهرست، الرقم: ٤٤٣؛ رجال الطوسي، الرقم: ٣١٣١؛ رجال

البرقي: ٢٢؛ اختيار الرجال، الرقم: ٤٥٢ و٧٣١.

عبدالله ووالده عن أبي الحسن الكاظم عليه السلام شيئاً فطبيعة الحال تقتضي أنّ ميمون توفي في حياة الإمام الصادق عليه السلام وعبدالله توفي أواخر إمامته عليه السلام أو بعدها بقليل، أي توفي في أواسط القرن الثاني.

وأما ما ذكره أصحاب المقالات، فملخصه - كما مرّ في كلام ابن النديم في فهرسته - أنّه عبدالله بن ميمون بن ديصان الملقّب بالقداح لأنّه كان يقدرح العيون، موطنه الأهواز أو الكوفة وكان مولى لجعفر بن محمد الصادق عليه السلام، وبحسب العصر فحياته في القرن الثالث^١.

فالظاهر أنّ عبدالله بن ميمون الإسماعيلي غير عبدالله بن ميمون الإثنى عشري، فهما شخصان لا شخص واحد وممّن حقق هذا الأمر تفصيلاً السيّد الأمين عليه السلام^٢.

ولا يبعد القول بأنّ عبدالله بن ميمون الإسماعيلي ليس بهذا العنوان شخصاً حقيقياً بل هو شخصية رمزية وبملاحظة سيرة الإسماعيلية تجد أنّ هذا الأمر بينهم أمراً شائعاً. وأوّل من احتمل هذا الأمر - على ما نعلم - بعض المعاصرين واحتمل أنّ ميموناً لقب محمّد بن اسماعيل فعليه عبدالله بن ميمون هو عبدالله بن محمّد بن اسماعيل المشهور بعبدالله الأكبر^٣.

وما احتمله ليس ببعيد، خصوصاً مع ملاحظة سيرة عبدالله بن محمّد والمقارنة بينه وبين ما قاله أرباب المقالات في عبدالله بن ميمون.

محضّل الكلام: لم يثبت فرقة مستقلة بهذا العنوان.

١. وراجع أيضاً الفرق بين الفرق: ٢٨٢؛ الكامل في التاريخ: ٨/ ٢٧-٢٩.

٢. أعيان الشيعة: ٨/ ٨٤. وللتفصيل راجع بحوث في الملل والنحل: ٨/ ٤٦-٦٥.

٣. راجع تاريخ وعقائد اسماعيلية: ١٣٣-١٣٢.

٩٧. الناوسية^١

قال النوبختي: فرقة قالت: إنّ جعفر بن محمد حيّ لم يمّت ولا يموت حتّى يظهر ويلى أمر الناس وأنّه هو المهدي، وزعموا أنّهم رويوا عنه أنّه قال: إنّ رأيتم رأسي قد أهوى عليكم من جبل فلا تصدّقه، فإنّي أنا صاحبكم وأنّه قال لهم: إنّ جاءكم من يخبركم عني أنّه مرضني وغسلني وكفّني فلا تصدّقه، فإنّي صاحبكم صاحب السيف، وهذه الفرقة تسمّى الناوسية وسمّيت بذلك لرئيس لهم من أهل البصرة يقال له فلان بن فلان الناووس^٢.

وقال الشيخ المفيد: فقالت فرقة منها: إنّ أبا عبد الله عليه السلام حيّ لم يمّت ولا يموت حتّى يظهر فيملا الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، لأنّه القائم المهديّ وتعلّقوا بحديث: رواه رجل يقال له عنبسة بن مصعب عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال: إنّ جاءكم من يخبركم عني بأنّه غسّلني وكفّني ودفنني فلا تصدّقه.

وهذه الفرقة تسمّى الناوسية وإنّما سمّيت بذلك لأنّ رئيسهم في هذه المقالة رجل من أهل البصرة يقال له عبد الله بن ناووس^١.

قال الأشعري: يسوقون الإمامة إلى أبي جعفر محمد بن عليّ وأنّ أبا جعفر نصّ على إمامة جعفر بن محمد، وأنّ جعفر بن محمد حيّ لم يمّت ولا يموت حتّى يظهر

١. وللتفصيل حول الناوسية لاحظ:

أ. بحوث في الملل والنحل: ٥١/٧.

ب. رجال الكشي: ٣٦٥.

ج. الفصول المختارة: ٣٠٥-٣٠٧.

٢. ولا حظ أيضاً للمقالات والفرق: ٨٠.

١. الفصول المختارة: ٣٠٥.

أمره وهو القائم المهدي، وهذه الفرقة تسمى الناوسية لقبوا برئيس لهم يقال له عجلان بن ناوس من أهل البصرة^١.

وقال ابن نشوان الحميري: قالت الناوسية: إن جعفر بن محمد حي لم يمت، ولا يموت حتى يملك شرق الأرض وغربها ويملاها عدلاً، وإنه القائم المهدي المنتظر عندهم؛ ونسبت هذه الفرقة إلى رجل من أهل البصرة يقال له: ابن ناوس، كان ذا قدر فيهم^٢.

وقال ابن حزم: هم أصحاب ابن ناووس المصري^٣.

فإذا تردد أمر مؤسس المذهب من أنه هو ناووس أو ابنه عجلان، أو شخص ثالث منسوب إلى ناووس يكون أولى بأن يشك الإنسان في أصله.

بل يمكن أن يقال: إنه طراً شبهة لشخص أو شخصين في أمر المهدي فزعموا أنه الإمام الصادق عليه السلام لكن ماتت الشبهة بموت أصحابها ولا يعدّ مثل ذلك فرقة، غير أنّ حب أصحاب المقالات لتكثير فرق الشيعة أولاً، وفرق المسلمين ثانياً لتجسيد حديث افتراق الأئمة إلى ثلاث وسبعين فرقة، جرّهم إلى عدّ هؤلاء فرقة^٤.

ويشهد لعدم وجود فرقة بهذا العنوان عدم نقل شيء عنها لا في العقائد ولا في الأحكام. نعم، قد نسب بعض الرواة - كابان بن عثمان - إلى هذه الفرقة إلا أنّ النسبة غير ثابتة ولم يحكى عنهم شذوذ عقائدية أو فقهية.

قال الشيخ المفيد: لا بقية للناووسية ولم يكن أيضاً في الأصل كثيرة ولا عرف منهم رجل مشهور بالعلم ولا قرئ لهم كتاب وإنّما هي حكاية إن صحّت فعن عدد يسير لم

١. مقالات الإسلاميين: ٢٥.

٢. الحور العين: ١٦٢.

٣. الفصل في الملل والأهواء والنحل: ٣/ ١٢٢. ولعل المصري فيه محزف البصري.

٤. بحوث في الملل والنحل: ٥٢/ ٧.

يبرز قولهم حتّى اضمحلّ وانتقض^١.

محصل الكلام: لا يمكن القول بثبوت هذه الفرقة.

٩٨. النجارية

هم أصحاب الحسن النّجار، وهذا ظهر باليمن سنة ٢٩٢هـ وادّعى أنّه الباب، فلمّا أجابه الناس ادّعى الربوبية، وصار إليه رجل يقال له الحسن بن الفضل الخياط وصار يدعو إلى النّجار ويزعم أنّه بابه، وأمر الناس بالحجّ إلى دار النّجار، ففعلوا وطافوا بها أسبوعاً، وحلقوا رؤوسهم، وكان النّجار والخياط يجمعون بين الرجال والنساء، ويحملون بعضهم على بعض، فإذا ولدت المرأة من أبيها وأخيها سمّوه الصفوة^٢.

محصل الكلام: لم يثبت هذه الفرقة.

٩٩. النزارية: راجع الإسماعيلية.

١٠٠. النصيرية

ويقال لها النيمرية أيضاً.

قال الكشي: قالت فرقة بنوّة محمّد بن نصير التّميري. وذلك أنّه ادّعى أنّه نبيّ رسول وأنّ عليّ بن محمّد العسكري عليه السلام أرسله، وكان يقول بالتّناسخ والغلو في أبي الحسن عليه السلام، ويقول فيه بالزبويّة، ويقول بإباحة المحارم، ويحلّل نكاح الرّجال بعضهم بعضاً في أدبارهم، ويقول: إنّ من الفاعل والمفعول به أحد الشّهوات والطّيّبات، وإنّ الله لم يحرم شيئاً من ذلك.

وكان محمّد بن موسى بن الحسن بن فرات يقوى أسبابه ويعضده. وذكر أنّه رأى

١. القصول المختارة: ٣٠٨.

٢. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٧.

بعض الناس محمد بن نصير عياناً، وغلّام له على ظهره، وآتة عاتبه على ذلك، فقال: إن هذا من اللذات وهو من التواضع لله وترك التجبّر، وافترق الناس فيه بعده فرقاً^١.
 وقريب من في كلام الأشعري^٢ وزاد: فلما اعتل محمد بن نصير العلة التي توفي فيها قيل له في علته وهو معتقل اللسان لمن يكون هذا الأمر من بعدك: فقال بلسان ضعيف ملجلج: أحمد، فلم يدر من هو؟ فمات فافترقوا بعده ثلاث فرق.
 وفرقة قالت أنّه أحمد ابنه.

وفرقة قالت هو أحمد بن محمد بن موسى بن فرات.
 وفرقة قالت أنّه أحمد بن أبي الحسين بن بشر بن زيد، ففترقوا فلم يرجعوا إلى شيء وادّعى هؤلاء النبوة عن أبي محمد الحسن بن عليّ، فسمّيت هذه الفرق النميرية.
 فلما توفي عليّ بن محمد بن عليّ بن موسى قالت فرقة من أصحابه بامامة ابنه محمد، وقد كان توفي في حياة أبيه بسرّ من رأى زعموا أنّه حيّ لم يمّت واعتلّوا في ذلك بأنّ أباه أشار إليه واعلمهم أنّه الإمام بعده، والإمام لا يجوز عليه الكذب ولا يجوز البداء فيه، وإن كانت ظهرت وفاته في حياة أبيه فإنّه لم يمّت في الحقيقة ولكن أباه خاف عليه فغيّبه، وهو المهدي القائم، وقالوا فيه بمثل مقالة أصحاب إسماعيل بن جعفر.
 وقال سائر أصحاب عليّ بن محمد بامامة ابنه الحسن بن عليّ، وثبّتوا له الامامة بوصيّة أبيه إليه، وكان يكتّى بأبي محمد إلّا نفراً قليلاً فانهم مالوا إلى أخيه جعفر بن عليّ، وقالوا أوصى أبوه إليه بعد مضيّ أبيه محمد، وأوجب إمامته وأظهر أمره، وأنكروا إمامة أخيه محمد، وقالوا إنّما فعل أبوه ذلك اتقاء عليه ودفاعاً عنه، وكان الإمام في الحقيقة جعفر بن عليّ وهؤلاء هم الجعفرية الخالص^١.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٠.

٢. المقالات والفرق: ١٠٠-١٠١.

قال الشيخ رحمه الله: ومنهم [أي المذمومين الذين ادعوا البايبة والسفارة كذباً وافتراء]

محمد بن نصير النميري

قال ابن نوح: أخبرنا أبو نصر هبة الله بن محمد قال: كان محمد بن نصير التميمي من أصحاب أبي محمد الحسن بن علي رضي الله عنهما فلما توفي أبو محمد ادعى مقام أبي جعفر محمد بن عثمان أنه صاحب إمام الزمان وادعى له البايبة وفضحه الله تعالى بما ظهر منه من الإلحاد والجهل ولعن أبي جعفر محمد بن عثمان له وتبرّيه منه واحتجابه عنه وادعى ذلك الأمر بعد الشريعي.

قال أبو طالب الأنباري: لما ظهر محمد بن نصير بما ظهر لعنه أبو جعفر رضي الله عنه وتبرأ منه فبلغه ذلك فقصد أبا جعفر رضي الله عنه ليعطف بقلبه عليه أو يعتذر إليه فلم يأذن له وحجبه ورده خانباً. وقال سعد بن عبد الله كان محمد بن نصير التميمي يدعي أنه رسول نبي وأن علي بن محمد رضي الله عنهما أرسله وكان يقول بالتناسخ ويغلو في أبي الحسن رضي الله عنهما ويقول فيه بالربوبية ويقول بالإباحة للمحارم وتحليل نكاح الرجال بعضهم بعضاً في أدبارهم ويزعم أن ذلك من التواضع والإخبات والتذلل في المفعول به أنه من الفاعل إحدى الشهوات والطيبات وأن الله عز وجل لا يحرم شيئاً من ذلك.

وكان محمد بن موسى بن الحسن بن الفرات يقوي أسبابه ويعضده.

أخبرني بذلك عن محمد بن نصير أبو زكريا يحيى بن عبد الرحمن بن خاقان أنه رآه عياناً وغلّام له على ظهره قال فلقيته فعاتبته على ذلك فقال إن هذا من اللذات وهو من التواضع لله وترك التجبر.

قال سعد: فلما اعتل محمد بن نصير العلة التي توفي فيها قيل له وهو مثل اللسان لمن هذا الأمر من بعدك فقال بلسان ضعيف ملجلج أحمد فلم يدروا من هو فافترقوا بعده ثلاث فرق:

قالت فرقة: إنه أحمد ابنه.

وفرقة قالت: هو أحمد بن محمد بن موسى بن الفرات.

وفرقة قالت: إنه أحمد بن أبي الحسين بن بشر بن يزيد ففرّقوا فلا يرجعون إلى شيء^١. وقال الرازي: هم يزعمون أنّ الله تعالى كان يحلّ في عليّ في بعض الأوقات وفي اليوم الذي قلع على باب خيبر كان الله تعالى قد حلّ فيه^٢.

محصل الكلام: الظاهر ثبوت هذه الفرقة بل اليوم أتباعه موجودون، إلا أنّه لا يمكن تصديق كثير ما نسب إليهم من العقائد.

١٠١. النفيسية

قال الأشعري: وقالت الفرقة العاشرة [أي من فرق الشيعة بعد أبي محمد العسكري (عليه السلام)]: إنّ الإمام كان محمد بن عليّ بإشارة أبيه إليه ونصبه له إماماً ونصبه على اسمه وعينه، ولا يجوز أن يشير الامام بالامامة والوصيّة إلى غير إمام فلا تثبت إمامته على أبيه، ثمّ بدا الله في قبضه إليه في حياة أبيه أوصى محمد إلى جعفر أخيه بأمر أبيه ووصاه ودفع الوصيّة والعلوم والسلاح إلى غلام له يقال له نفيس، كان في خدمة أبي الحسن، وكان عنده ثقة أميناً ودفع إليه الكتب والوصيّة، وأمره إذا حدث به حدث الموت، أن يكون ذاك عنده أبداً حتّى يحدث على أبيه أبي الحسن حدث الموت، فيدفع ذلك كلّ حينّه إلى أخيه جعفر وذلك عن أمر أبيه له بذلك، كما فعل الحسين بن عليّ في دفعه الوصيّة والكتب والسلاح إلى أمّ سلمة زوج النبي (صلى الله عليه وآله)، وأمرها أن تدفع ذلك إلى عليّ بن الحسين الأصغر، إذا رجع إليها فدفعته إليه لما رجع إلى المدينة، فالإمامة صارت لجعفر بن عليّ

١. كتاب الغيبة: ٣٩٨-٣٩٩

٢. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٥١. وقريب منه في التعريفات: ١٠٦؛ شرح المواقف: ٨/ ٣٨٨.

بوصية أخيه محمّد إليه، هكذا إلا ادّعاها جعفر في نفسه إنّها صارت إليه من قبل محمّد أخيه لا من قبل أبيه، وهذه الفرقة تسمّى النفيسية.

وقالت فرقة من النفيسية: إنّ الإمامة كانت لمحمّد بن عليّ وإليه أوصى أبوه ولم يوص إلى غيره، فلمّا بدا لله فيه اعلمه أخوه ذلك لتقدم فيما يحتاج إليه فلم يجز أن لا يوصي ولا يقيم إماماً ولا يجوز أن يوصي إلى أبيه إذ إمامة أبيه ثابتة عن جدّه، وإذ هو الناطق ومحمّد الصامت. ولا يجوز له أن يأمر مع أبيه وينهى ويقيم من يأمر معه ويشاركه، وإنّما ثبتت إمامة الصامت بعد وفاة الناطق، فلمّا لم يجز إلا أن يوصى أوصى إلى غلام لابيه صغير يقال له نفيس، وكان عنده ثقة أميناً ودفع إليه العلوم والوصايا والسلاح، وما كان أبوه استودعه، وأمره أن يدفع ذلك إلى أخيه جعفر عند وفاة أبيه يوصى إليه ولم يطلع على ذلك أحد غير أبيه وإنّما فعل ذلك له لتقلّ التهمة، ولا يعلم بها، فلما توفّي محمّد حسن أهل الدار من المائلين إلى الحسن بن عليّ ببعض قصته وفعله ويعلم بها بعض الذين اشهدهم على وصيته ذلك، حسدوا العلام ونصبوا له وبغوه الغوائل، فلمّا احس ذلك منهم خاف على نفسه وخشي أن تبطل الإمامة وتذهب الوصية، دعا جعفرأ فأوصى إليه ودفع إليه جميع ما استودعه محمّد بن عليّ نحو ما أمره به، واعتلّوا في ذلك بما فعله الحسين بن عليّ عند خروجه إلى الكوفة، فهذا عندهم بتلك المنزلة، والإمامة لجعفر بوصية نفيس إليه عن محمّد أخيه، وأنكروا وصية الحسن بن عليّ، وقالوا: لم يوص أبوه إليه ولا غير وصيته إلى محمّد ابنه، وهذا عندهم جائز صحيح، فقالوا بإمامة جعفر من هذا الوجه وناظروا عليها وهذه الفرقة تقدم على أبي محمّد إقداماً شديداً، ويكذبونه ويكفّرونه، ويكفّرون من قال بإمامته ويغلون في القول في جعفر، وتدّعى انه القائم وتفضّله على أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام، وتقدّمه على الحسن والحسين وجميع الائمة، وتعتلّ في ذلك: أنّ

القائم افضل الخلق بعد رسول الله، وأخذ نفيس ليلاً فألقى في حوض كان في الدار كبير فيه ماء كثير فغرق فيه فمات وهذه الفرقة هم النفيسية الخالصة^١.

محصل الكلام: قد تفرّد الأشعري في عدّ هذه الفرقة، فالقول بثبوتها مشكل.

١٠٢. النميرية: راجع النصيرية.

١٠٣. الواقفية^٢

بعد شهادة موسى بن جعفر عليه السلام افرقت جماعة الشيعة، فقال جمهورهم بإمامة أبي الحسن الرضا عليه السلام. قال النوبختي: فسمّيت هذه الفرقة القُطعية^١، لأنها قطعت على وفاة موسى بن جعفر عليه السلام وعلى إمامة عليّ ابنه بعده^٢.

ولكن وقف عدّة من الشيعة على إمامة الكاظم وهم بين القائل بأنّ الكاظم عليه السلام لم يمت وهو حيّ ولا يموت حتّى يملك شرق الأرض وغربها ويملاها كلّها عدلاً كما

١. المقالات والفرق: ١١٢-١١٤.

٢. وللتفصيل حول تاريخ الواقفية وعقيدتهم لاحظ هذه المصادر:

أ. بحوث في الملل والنحل: ٨ / ٣٧٧-٣٩٦.

ب. رجال الكشي: ٤٥٥-٤٦٣.

ج. كمال الدين: ١ / ٣٧-٤٥.

د. النحلة الواقفية، للحسين الشاكري.

١. هذا هو المشهور عند علماء الملل والنحل في تفسير القطعية ولكن قال الملطي: القطعية الذين يقطعون على الرضا ويقولون: لا إمام بعده عليه السلام. التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع: ٢٨. وقال الرازي - ما ترجمته - إنّ الملاحدة [أي الإسماعيلية] يعبرون عن الشيعة بالقطعية، لأنهم يقولون: إنّ الشيعة قطعوا عن إسماعيل

وتبعوا الكاظم عليه السلام. نقض: ٥٤٧.

٢. لاحظ المقالات والفرق: ٨٩.

ملئت جوراً وأنه القائم المهدي، وبين قائل بأنه هو القائم وقد مات ولكن لا تكون الإمامة لغيره حتى يرجع فيقوم ويظهر.

فيعتبر عن هذه الجماعة في روايات الشيعة وتاريخها بالواقفية^١.

عوامل نشوء الوقف

١. الرغبات المادية والدوافع الدنيوية^١

قال الشيخ الطوسي رحمته الله: روى الثقات أن أول من أظهر هذا الاعتقاد علي بن أبي حمزة البطاني وزيد بن مروان القندي وعثمان بن عيسى الرواسي طمعوا في الدنيا، ومالوا

١. وربما يطلق عليهم الموسوية. لاحظ خصائص الأئمة: ١٣؛ التبصير في الدين: ٣٣؛ الفرق بين الفرق: ٤٦؛ الملل والنحل: ١٩٧/١. كما قد يعتبر عنهم بالمفضلية. لاحظ تلخيص المحصل: ٤١٠؛ الملل والنحل: ١٩٧/١. أما الإمامية فقد عبروا عنهم - تنقيصاً لهم - بالمتطورة.

١. وتجد الغرور بالدنيا واشتراء الضلالة بالهدى في غير الواقفية أيضاً. فذكر الكشي عند ذكر إسحاق بن إسماعيل النيشابوري أنه خرج لإسحاق بن إسماعيل توقيع من أبي محمد عليه السلام وذكر التوقيع إلى أن قال عليه السلام: فقرأه على الدهقان، وكيلاً وثقتاً، والذي يقبض من مواليها. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٨٨.

ثم هذا الدهقان صار مغضوباً وملعوناً، فعن محمد بن موسى الهمداني: أن عروة بن يحيى البغدادي المعروف بالدهقان لعنه الله، وكان يكذب على أبي الحسن علي بن محمد بن الرضا عليه السلام وعلى أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام بعده، وكان يقطع أمواله لنفسه ودونه ويكذب عليه، حتى لعنه أبو محمد عليه السلام وأمر شيعته بلعنه، والدعاء عليه لقطع الأموال، لعنه الله.

قال علي بن سلمان بن رشيد العطار البغدادي: فلعه أبو محمد عليه السلام وذلك أنه كانت لأبي محمد عليه السلام خزانة، وكان يليها أبو علي بن راشد عليه السلام، فسلمت إلى عروة، فأخذ منها لنفسه ثم أحرق باقي ما فيها، يغايظ بذلك أبا محمد عليه السلام فلعه وبريء منه ودعا عليه، فما أمهل يومه ذلك وليته حتى قبضه الله إلى النار، فقال عليه السلام: جلست لربي ليأتي هذه كذا وكذا جلسة فما انفجر عمود الصبح ولا انطفئ ذلك النار حتى قتل الله عدوه

لعنه الله. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٨٦.

إلى حطامها واستمالوا قوماً فبدلوا لهم شيئاً ممّا اختانوه من الأموال، نحو حمزة بن بزيع وابن المكارى وكرام الخثعمي وأمثالهم^١.

وعن يونس بن عبدالرحمن قال: مات أبو الحسن عليه السلام وليس من قوامه أحد إلا وعنده المال الكثير، وكان ذلك سبب وقوفهم وجحودهم موته، وكان عند زياد القندي سبعون ألف دينار، وعند عليّ بن أبي حمزة ثلاثون ألف دينار. قال: فلمّا رأيت ذلك وتبيّن عليّ الحق، وعرفت من أمر أبي الحسن الرضا عليه السلام ما علمت، تكلمت ودعوت الناس إليه. قال: فبعثنا إليّ وقالوا: ما تدعو إلى هذا إن كنت تريد المال فنحن نغنيك، وضمنّا لي عشرة آلاف دينار، وقالوا لي: كفّ! قال يونس: فقلت لهما: أما روينا عن الصادق عليه السلام أنّهم قالوا: إذا ظهرت البدع فعلى العالم أن يظهر علمه، فإن لم يفعل سلب نور الإيمان، وما كنت لأدع الجهاد وأمر الله على كلّ حال، فناصباني وأظهرّا لي العداوة^٢.

٢. الشكّ والإبهام في القضية المهدوية

ففي عدّة روايات وردت - أو توهم منها - أنّ القائم هو الكاظم عليه السلام. فعن الفضيل بن يسار، قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: لا ينسجني والقائم أب^٣. وعن يزيد الصانع قال: لمّا ولد لأبي عبدالله عليه السلام أبو الحسن عليه السلام عملت له أوضاحاً وأهديتها إليه، فلمّا أتيت أبا عبدالله عليه السلام بها قال لي: يا يزيد أهديتها والله لقائم آل محمد عليه السلام^٤.

١. الغيبة: ٦٣، ح ٦٥.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٩٤٦.

٣. الغيبة: ٤٣، ح ٢٥. وأورد عليه الشيخ عليه السلام بأنّ هذا أولاً خبر واحد لا يدفع المعلوم لأجله، ولا يرجع إلى مثله، وليس يخلو أن يكون المراد به أنّه ليس بيني وبين القائم أب أو أراد لا يلدني وإتياء أب، فإن أراد الأول فليس فيه تصريح بأنّ موسى هو القائم؛ وإن أراد أنّه لم يلده وإتياء أب نفياً للإمامة عن إخوته فإنّا نقول بذلك، مع أنّه ليس ذلك قولاً لأحد.

٤. الغيبة: ٤٤، ح ٢٦. وأورد عليه الشيخ عليه السلام بأنّه مع كونه خبراً واحداً رجاله غير معروفين، ولو سلّم لكان

وعن أبي سعيد المدائني قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: إن الله استنقذ بني إسرائيل من فرعونها بموسى بن عمران، وإن الله مستنقذ هذه الأمة من فرعونها بسميه^١. وعن محمد بن مروان، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رجل: جعلت فداك إنهم يروون أن أمير المؤمنين عليه السلام قال بالكوفة على المنبر: لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث الله رجلاً متي يملأها قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً. فقال أبو جعفر عليه السلام: نعم قال: فأنت هو؟ فقال: لا ذاك سمي فالتق البحر^٢.

وعن الحسن بن هارون قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ابني هذا - يعني أبا الحسن عليه السلام - هو القائم، وهو من المحتوم، وهو الذي يملأها قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً^٣.

وعن عبد الله بن سنان، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من المحتوم أن ابني هذا قائم هذه الأمة، وصاحب السيف، وأشار بيده إلى أبي الحسن عليه السلام^٤. بل بعض الواقفة حَرَفُوا بعض الأخبار انتصاراً لفرقتهم المنحرفة.

فعن الحسن بن قياما الصيرفي، قال: سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام فقلت: جعلت فداك ما فعل أبوك؟ قال: مضى كما مضى آباؤه عليهم السلام، قلت: فكيف أصنع بحديث

الوجه فيه ما قلناه: من أنه القائم من بعده بلا فصل على ما مضى القول فيه.

١. الغيبة: ٤٤-٤٥، ح ٢٧. قال الشيخ عليه السلام: الوجه فيه: أنه خبر واحد إن الله استنقذهم بأن دلَّهم على إمامته والإبانة عن حقه بخلاف ما ذهب إليه الواقفة.

٢. الغيبة: ٤٦، ح ٣٠. قال الشيخ عليه السلام: الوجه فيه: بعد كونه خبراً واحداً إن لسمي فالتق البحر أن يقوم بالامر ويملاها قسطاً وعدلاً إن مكن من ذلك، وإنما نفاه عن نفسه تقية من سلطان الوقت لا نفي استحقاقه للإمامة.

٣. الغيبة: ٤٧-٤٨، ح ٣٣. قال الشيخ عليه السلام: الوجه فيه: بعد كونه خبراً واحداً ما قدمناه من أن موسى هو المستحق للقيام للأمر بعد أبيه. ويحتمل أيضاً أن يريد أن الذي يفعل ما تضمنه الخبر والذي له العدل والقيام بالامر يتمكّن منه من ولد موسى. ردّاً على الذين قالوا: ذلك في ولد إسماعيل وغيره.

٣. الغيبة: ٤٨، ح ٣٤.

حدّثني به زرعة بن محمّد الحضرمي، عن سماعة بن مهران، أنّ أبا عبد الله عليه السلام قال: إنّ ابني هذا فيه شبه من خمسة أنبياء: يحسد كما حسد يوسف عليه السلام، ويغيب كما غاب يونس وذكر ثلاثة آخر، قال: كذب زرعة، ليس هكذا حديث سماعة، إنّما قال: صاحب هذا الأمر يعني القائم عليه السلام فيه شبه من خمسة أنبياء، ولم يقل ابني^١.

٣. عدم ولادة الجواد عليه السلام إلى قبيل شهادة الرضا عليه السلام

إنّ ولادة أبي جعفر الجواد عليه السلام سنة ١٩٥ هـ أي ٨ سنين قبل شهادة الرضا عليه السلام، فالشيعة الضعفاء يشكّون - بل الواقفية أثاروا شبهة - بأنّه كيف يكون أبو الحسن الرضا عليه السلام إماماً وليس له ولد ذكور يكون الإمام بعده؟!

فعن الحسين بن بشار قال: كتب أبن قياما إلى أبي الحسن عليه السلام كتاباً يقول فيه: كيف تكون إماماً وليس لك ولد؟ فأجابه أبو الحسن الرضا عليه السلام - شبه المغضب -: وما علمك أنّه لا يكون لي ولد والله لا تمضي الأيام والليالي حتّى يرزقني الله ولداً ذكراً يفرق به بين الحقّ والباطل^٢.

وعن ابن أبي نصر قال: قال لي ابن النجاشي: من الإمام بعد صاحبك؟ فأشتهي أن تسأله حتّى أعلم، فدخلت على الرضا عليه السلام فأخبرته، قال: فقال لي: الإمام ابني، ثم قال: هل يتجرّى أحد أن يقول ابني وليس له ولد^٣.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٩٠٤.

٢. الكافي: ٣٢٠/١، ح ٤. ومثله في الإرشاد: ٢/ ٢٧٧، وفيه: الحسين بن يسار. وقريب منه في رجال الكشي: ٥٥٣.

٣. الكافي: ٣٢٠/١، ح ٥. ومثله في الإرشاد: ٢/ ٢٧٧، وزاد: ولم يكن ولد أبو جعفر عليه السلام، فلم تمض الأيام

٤. صغر سنّ أبي جعفر الجواد عليه السلام

إنّ لأبي جعفر الجواد عليه السلام حين استشهد الرضا عليه السلام سبع سنين، فهذا سبب آخر لميل جماعة من الشيعة إلى الواقفة.

قال الشيخ المفيد رحمته الله: إنّ الإمامية استمرّت على القول بأصول الإمامة طول أيام أبي الحسن الرضا عليه السلام.

فلما توفي وخلف ابنه أبا جعفر عليه السلام، وله عند وفاة أبيه سبع سنين، اختلفوا وتفرّقوا ثلاث فرق:

فرقة مضت على سنن القول في الإمامة ودانت بإمامة أبي جعفر عليه السلام ونقلت النصّ عليه وهم أكثر الفرق عدداً.

وفرقة ارتدّت إلى قول الواقفة ورجعوا عمّا كانوا عليه من إمامة الرضا عليه السلام.

وفرقة قالت بإمامة أحمد بن موسى عليه السلام وزعموا أنّ الرضا عليه السلام وصّى إليه ونصّ بالإمامة عليه.

واعتلّ الفريقان الشاذّان عن أصل الإمامة بصغر سنّ أبي جعفر عليه السلام وقالوا: ليس يجوز أن يكون إمام الزمان صبيّاً لم يبلغ الحلم^١.

٥. مسألة أنّ الإمام لا يغسله إلا الإمام

قد ورد في عدّة روايات أنّ الإمام لا يغسله إلا إمام من الأئمة عليهم السلام^٢. إلا أنّ أبا الحسن الكاظم عليه السلام مات في حبس السندي بن شاهك ولم يغسله ظاهراً أبو الحسن الرضا عليه السلام. فبهذا تمسّك الواقفية في إثبات مرامهم واضلال ضعفاء الشيعة.

١. الفصول المختارة: ٣١٥-٣١٦. ولاحظ أيضاً المقالات والفرق: ٩٥.

٢. الكافي: ٣٨٤/١.

فعن أحمد بن عمر الحلال أو غيره، عن الرضا عليه السلام قال: قلت له: إنَّهم يحتاجون يقولون: إنَّ الامام لا يغسله إلا الإمام قال: فقال: ما يدريهم من غسله؟ فما قلت لهم؟ قال: فقلت: جعلت فداك قلت لهم: إن قال مولاي إنَّه غسله تحت عرش ربِّي فقد صدق وإن قال: غسله في تخوم الأرض فقد صدق، قال: لا هكذا. قال: فقلت: فما أقول لهم؟ قال: قل لهم: إنِّي غسلته، فقلت: أقول لهم إنَّك غسلته؟ فقال: نعم^١.

وهذه - سيَّما العامل الثاني والثالث - ازدادت في الشبهة قوَّة بحيث إنَّ كثيراً من ثقات أصحاب أبي الحسن الكاظم عليه السلام مالوا إلى القول بالوقف وفيهم ستة من أصحاب الإجماع، وهم:

١. أحمد بن محمَّد بن أبي نصر؛

٢. جميل بن درَّاج؛

٣. حماد بن عيسى؛

٤. صفوان بن يحيى؛

٥. عثمان بن عيسى؛

٦. عبدالله بن المغيرة.

موقف أهل البيت عليهم السلام تجاه الواقفية

وقف أهل البيت عليهم السلام موقفاً صريحاً مضاداً لحركة الوقف أبعد من أن يقاس به موقف من ألد أعدائهم، فلهم عليهم السلام في مقابل الواقفية ثلاثة مواقف، فنحن نذكر هذه المواقف مع الإشارة إلى جملة من شواهداها في الروايات:

١. إقامة المعجزات وإتمام الحجة

قال الشيخ عليه السلام: يبطل ذلك أيضاً ما ظهر من المعجزات على يد الرضا عليه السلام الدالة على صحة إمامته، وهي مذكورة في الكتب. ولأجلها رجع جماعة من القول بالوقف، مثل: عبدالرحمن بن الحجاج، ورفاعة بن موسى، ويونس بن يعقوب، وجميل بن دراج وحماد بن عيسى وغيرهم، وهؤلاء من أصحاب أبيه الذين شكوا فيه ثم رجعوا. وكذلك من كان في عصره، مثل: أحمد بن محمد بن أبي نصر، والحسن بن عليّ الوشاء وغيرهم ممن كان قال بالوقف، فالتزموا الحجة وقالوا بإمامته وإمامة من بعده من ولده.

فروى جعفر بن محمد بن مالك، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن محمد بن أبي عمير، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر - وهو من آل مهران وكانوا يقولون بالوقف، وكان على رأيهم - فكتب أبا الحسن الرضا عليه السلام وتعت في المسائل فقال: كتبت إليه كتاباً وأضمرت في نفسي أنني متى دخلت عليه أسأله عن ثلاث مسائل من القرآن وهي قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ﴾^١، وقوله: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾^٢، وقوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾^٣.

قال أحمد: فأجابني عن كتابي وكتب في آخره الآيات التي أضمرتها في نفسي أن أسأله عنها ولم أذكرها في كتابي إليه، فلما وصل الجواب أنسيت ما كنت أضمرته،

١. الزخرف: ٤٠.

٢. الأنعام: ١٢٥.

٣. القصص: ٥٦.

فقلت: أيّ شي هذا من جوابي؟ ثم ذكرت أنّه ما أضمرته.

وكذلك الحسن بن عليّ الوشاء وكان يقول بالوقف فرجع وكان سببه أنّه قال: خرجت إلى خراسان في تجارة لي، فلمّا وردته بعث إليّ أبو الحسن الرضا عليه السلام يطلب منّي حبرة - وكانت بين ثيابي قد خفي عليّ أمرها - فقلت: ما معي منها شيء، فردّ الرسول وذكر علامتها وأنها في سبط كذا، فطلبتها فكان كما قال، فبعثت بها إليه. ثم كتبت مسائل أسأله عنها، فلمّا وردت بابه خرج إليّ جواب تلك المسائل التي أردت أن أسأله عنها من غير أن أظهرتها، فرجع عن القول بالوقف إلى القطع على إمامته^١.

٢. التبرّي عن الواقفية وذمهم

عن عليّ بن عبد الله الزيري، قال: كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام أسأله عن الواقفة فكتب: الواقف عاند عن الحقّ ومقيم على سيئة إن مات بها كانت جهنّم مأواه وبئس المصير^٢. وعن الفضل بن شاذان، رفعه عن الرضا عليه السلام قال: سئل عن الواقفة؟ فقال: يعيشون حيارى ويموتون زنادقة^٣.

وعن سليمان الجعفري، قال: كنت عند أبي الحسن عليه السلام بالمدينة، إذ دخل عليه رجل من أهل المدينة فسأله عن الواقفة؟ فقال أبو الحسن عليه السلام: ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً، والله إنّ الله لا يبدلها حتّى يقتلوا عن آخرهم^٤.

١. الفقيه: ٧١-٧٢.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٨٦٠.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٨٦٠. ومثله عن عمر بن فرات عن أبي الحسن الرضا عليه السلام. / اختيار الرجال،

الرقم: ٨٧٦.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٨٦٥.

٣. النهي عن مجالستهم

عن محمد بن عاصم، قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: يا محمد بن عاصم، بلغني أنك تجالس الواقعة؟ قلت: نعم، جعلت فداك أجالسهم وأنا مخالف لهم. قال: لا تجالسهم فإن الله تعالى يقول: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ﴾^١، يعني بالآيات الأوصياء الذين كفروا بها الواقعة^٢.

كما أنهم عليه السلام نهوا عن إعطاء الزكاة بهم فروى يونس بن يعقوب، قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام أعطي هؤلاء الذين يزعمون أن أباك حي من الزكاة شيئاً؟ قال: لا تعطهم فإنهم كفار مشركون زنادقة^٣.

فهذه المواقف من الأئمة عليهم السلام تجاههم هو الباعث لاضمحلالهم بحيث لا يبقى من متحليهم أحد اليوم.

قال الشيخ الهادي عليه السلام: إن الإمامية كانوا في غاية الاجتناب لهم والتباعد عنهم، حتى أنهم كانوا يستمنونهم بالممطورة، أي الكلاب التي أصابها المطر، وأنتم عليهم السلام لم يزالوا يمنعون شيعتهم عن مخالطتهم ومجالستهم ويأمرونهم بالدعاء عليهم في الصلاة، ويقولون: إنهم كفار مشركون زنادقة، وإنهم شر من التواصب، وإن من خالطهم وجالسهم فهو منهم، وكتب أصحابنا مملوءة بذلك، كما يظهر لمن تصفح كتاب الكشي وغيره^٤.

١. النساء: ١٤٠.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٨٦٤.

٣. رجال الكشي: ، الرقم: ٨٦٢.

٤. مشرق الشمسين مع تعليقات الخواجه جوي: ٥٩.

ثم إنه يظهر موقف أعلام الإمامية تجاههم بما كتبوا في ردّهم ومناقشتهم، لاحظ جملة منها:

١. كتاب الردّ على الواقفة لإسماعيل بن عليّ بن إسحاق^١.
 ٢. كتاب الردّ على الواقفة لحسن بن موسى الخشّاب^٢.
 ٣. كتاب الردّ على الواقفة لأبي محمّد الحسن بن موسى النوبختي^٣.
 ٤. كتاب الردّ على الواقفة لحسين بن عليّ بن سفيان البرزفري^٤.
 ٥. كتاب الردّ على الواقفة لأبي القاسم جعفر بن محمّد البجلي^٥.
- وفي ختام البحث أمر لابدّ من الإشارة إليه وهو أنّ الواقفية لم ينقل عنهم عقيدة في الأصول الاعتقادية سوى القول بمهدوية أبي الحسن الكاظم عليه السلام^٦. وفي الفروع الفقهية أيضاً لم يذكر عنهم سوى بعض بعض الأحكام الجزئية كقولهم بأنّ لحم الجواميس حرام^٧.
- محصل الكلام: ثبوت هذه الفرقة ممّا لا ريب فيه، كما تشهد به النصوص والتواريخ.

١. رجال النجاشي: ٣٢، الرقم: ٦٨؛ الفهرست: ١٢، الرقم: ٣٦.

٢. رجال النجاشي: ٤٢، الرقم: ٨٥.

٣. رجال النجاشي: ٦٣، الرقم: ١٤٨.

٤. رجال النجاشي: ٦٨، الرقم: ١٦٢.

٥. رجال النجاشي: ١٢١، الرقم: ٣١١.

٦. إنّ جماعة من الواقفية كتبوا مصنفات في نصرة مذهبهم، منها كتاب الصفة في الغيبة على مذاهب الواقفة لعبدالله بن جلة. رجال النجاشي: ٢١٦، الرقم: ٥٦٣. وكتاب في نصرة الواقفة لعليّ بن أحمد العلوي الموسوي.

الغيبة: ٤٣. إلا أنّ شيئاً منها لم تصل إلينا إلا في ضمن مصنفات أصحابنا سيّما كتاب الغيبة للشيخ الطوسي عليه السلام.

٧. تهذيب الأحكام: ١٢٩/٧.

١٠٤. الهاشمية

قال الرازي: هم يزعمون أنّ الإمام بعد محمّد هو أبو هاشم عبد الله بن محمّد.

وهم يقولون: إنّ قد مات وأوصى بالخلافة إلى محمّد بن عليّ بن عبد الله بن العباس. ولما بلغ هؤلاء القوم إلى خراسان، ودعوا الخلق إلى هذه المقالة كان أبو مسلم صاحب الدعوة حاضراً، فقبل تلك الدعوة. ولا جرم أنّه لما استفحل أمره، دعا الخلق إلى بني العباس، وانتزع من بني أمية وجعلها فيهم^١.

وقال ابن نشوان: قالت الفرقة الثالثة من الكيسانية: إنّ محمّد ابن الحنفية قد مات، وإنّه أوصى إلى ابنه عبد الله بن محمّد وهو أبو هاشم، وهو الإمام بعده، فهلك أبو هاشم ولا عقب له، وكان عظيم القدر.

ثمّ افترق أصحاب أبي هاشم من بعده خمس فرق:

فقال فرقة منهم: إنّ أبا هاشم أوصى إلى ابن أخيه الحسن بن عليّ بن محمّد بن الحنفية، وإنّه الإمام بعده، وإنّ الحسن بن عليّ أوصى إلى ابنه عليّ بن الحسن، وإنّه الإمام بعد أبيه، فهلك عليّ بن الحسن ولا عقب له، فهم ينتظرون رجعة محمّد ابن الحنفية إلى الدنيا، بعد موته، ويقولون: أنّه سيرجع قبل يوم القيامة ويملك، فهم في التيه لا إمام لهم بعده إلى أن يرجع محمد بن الحنفية.

وقالت الفرقة الثانية من أصحاب أبي هاشم: إنّ الامام بعد أبي هاشم محمّد بن عليّ بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب، وإنّ أبا هاشم صار بأرض السّرة بعد متصرّفه من الشام، فأوصى إلى محمد بن عليّ، فهو الإمام بعده، ثمّ أفضت الخلافة إلى بني العباس بوصيّة بعضهم إلى بعض.

ثم افترقت هذه الفرقة فرقتين: المسلميّة.... وفرقة تقول بموت أبي مسلم.

والفرقة الثالثة الحزبية [كذا والصواب: الحربية].

والفرقة الرابعة أصحاب بيان بن سمعان التميمي [لاحظ البيانية].

وقالت الفرقة الخامسة من أصحاب أبي هاشم: إنّ الإمام بعد أبي هاشم عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب، ثمّ اجتمعت هذه الفرقة من أصحاب أبي هاشم على إمامة أبي جعفر الباقر مع الفرقة التي قالت: إنّها في ولد الحسين، فصاروا فرقة واحدة^١.
وقريب منه في كلام الشهرستاني^٢.

محصل الكلام: القول بثبوت هذه الفرقة المنشعبة عن الكيسانية - مع التأمّل في أصلها - مشكل جدّاً.

١٠٥. الهريرية

قال الأشعري: هم أصحاب أبي هريرة الروندي وهم العباسية الخلّص الذين أثبتوا الإمامة بعد رسول الله للعبّاس بن عبدالمطلب وثبتت على ولاية أسلافها الأول سرّاً وكرهت أن تشهد على أسلافها بالكفر وهم مع ذلك يتولّون أبامسلم ويعظّمونه، وهم الذين غلّوا في القول في العبّاس وولده^٣.

وقال القاضي عبدالجبار: زعمت أنّ الإمام بعد الرسول العبّاس ثمّ بنوه على الترتيب وهم الروندية^٤.

ومنه يظهر اتّحاد الهريرية والروندية. ولاحظ أيضاً الراوندية.

١. الحور العين: ١٥٩-١٦٢.

٢. الملل والنحل: ١/ ١٧٤-١٧٦.

٣. المقالات والفرق: ٦٥. وقريب منه في تبصرة العوام: ١٧٩.

٤. المغني: ٢٠ ق ٢ / ١٧٧. وقريب منه في مسائل الإمامة: ١٩١.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة منشعبة عن الكيسانية بهذا العنوان، مع أنه في أصلها أيضاً تأمل.

١٠٦. الهشامية

قال الآمدي: أصحاب الهشاميين: هشام بن الحكم، وهشام بن سالم الجواليقي.

اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جِسْمٌ ذُو حَدٍّ، وَنَهَايَةٌ.

غير أنَّ هشام بن الحكم زعم أنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَوِيلٌ عَرِيضٌ، عَمِيقٌ، وَأَنَّ طَوْلَهُ وَعَرْضَهُ، وَعَمَقَهُ، مَتَسَاوٍ، وَأَنَّهُ كَالسَّبِيكَةِ الصَّافِيَةِ يَتَلَأَلُ، مِنْ كُلِّ جَانِبٍ. وَزَعَمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَهُ لَوْنٌ، وَطَعْمٌ، وَرَائِحَةٌ، وَمَجْسَهُ، وَلَيْسَتْ هَذِهِ الصِّفَاتُ غَيْرَهُ، وَأَنَّهُ يَتَحَرَّكُ وَيَسْكُنُ، وَيَقُومُ، وَيَقْعُدُ. وَأَنَّ بَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَالْأَجْسَامِ مِثَابَهَةٌ، لَوْلَاهَا لَمَا دَلَّتْ عَلَيْهِ، وَأَنَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْتَ الثَّرَى، بِالشَّعَاعِ الْمُنْفَصِلِ عَنْهُ الْمَتَّصِلُ بِمَا تَحْتَ الثَّرَى.

وَحَكَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَبْعَةُ أَشْبَارٍ بِشَرِّ نَفْسِهِ، وَأَنَّهُ مِمَّاسٍ لِلْعَرْشِ عَلَى وَجْهِهِ لَا يُفْضَلُ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ، وَأَنَّهُ مُرِيدٌ لِلْأَشْيَاءِ وَإِرَادَتُهُ حَرَكَةٌ لَيْسَتْ عَيْنُهُ وَلَا غَيْرُهُ، وَأَنَّهُ لَا يَعْلَمُ الْأَشْيَاءَ قَبْلَ كَوْنِهَا، بَلْ بَعْدَ كَوْنِهَا بَعْلَمَ لَا يُوصَفُ بِكَوْنِهِ قَدِيمًا وَلَا حَادِثًا، لِأَنَّهُ صِفَةٌ وَالصِّفَةُ لَا تُوصَفُ، وَأَنَّهُ مُتَكَلِّمٌ بِكَلَامٍ هُوَ صِفَتُهُ، وَلَا يُوصَفُ بِكَوْنِهِ مَخْلُوقًا، وَلَا غَيْرَ مَخْلُوقٍ.

وَزَعَمَ أَنَّ الْأَعْرَاضَ لَا دَلَالَهَ لَهَا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَأَنَّ الْأَنْمَةَ مَعْصُومُونَ وَالْأَنْبِيَاءَ غَيْرَ مَعْصُومِينَ، لِأَنَّ النَّبِيَّ يُوحَى إِلَيْهِ بِمَعْصِيَتِهِ فَيَتُوبُ بِخِلَافِ الْإِمَامِ فَإِنَّهُ لَا يُوحَى إِلَيْهِ، فَجَوَّبَ أَنْ يَكُونَ مَعْصُومًا.

وَأَمَّا هِشَامُ بْنُ سَالِمٍ فَزَعَمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَى صُورَةِ الْإِنْسَانِ، وَلَهُ حَوَاسٍ خَمْسٌ وَيدٌ، وَرِجْلٌ، وَأَنْفٌ، وَأُذُنٌ، وَعَيْنٌ، وَفَمٌ، وَوُفْرَةٌ سَوْدَاءُ، وَنُصْفُهُ الْأَعْلَى مَجُوفٌ، وَالْأَسْفَلُ مَصْمُتٌ إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ لِحِمًا، وَدَمًا، وَقَدْ سَبَقَ إِبْطَالُ ذَلِكَ كُلِّهِ.

وقريب منه في كلام الإسفراني إلا أنّه جعلها فرقتين: الأولى أصحاب هشام بن سالم والثانية أصحاب هشام بن الحكم^١.

وقريب منه في كلام الشهرستاني وزاد: وغلا هشام بن الحكم في حق عليّ عليه السلام حتى قال: إنّ إله واجب الطاعة^٢.

وقال البغدادي: الهشامية من غلاة الروافض الذين زعموا أنّ معبودهم سبعة أشبار بشبر نفسه. ومنهم من قال: إنّ الجبل أعظم منه كما حكى عن هشام بن الحكم^٣.

محصل الكلام: إنّ جملة ما نسبوه إلى هشامين لا يستند إلى دليل معتبر، بل الدليل على خلافه، مع أنّه لو صحّ ما ذكروه - ولم يصحّ - فهذا غير كاف لثبوت فرقة تنسب إليهما، مع أنّهم مردّدون في أنّ الهشامية نسبة إلى هشام بن الحك أو هشام بن سالم.

١٠٧. اليعفورية

قال الرازي: أمّا الذين اتّفقوا في سوق الإمامة من جعفر إلى ولده وغير ولده فهم اليعفورية أصحاب أبي يعفور. فإنّهم جوزوا كلا الأمرين^٤.

ولكن نسب إليه في موضع آخر: وأمّا الذين توقّفوا في سوق الإمامة من جعفر إلى ولده وغير ولده، فهم اليعفورية أصحاب يعفور، فإنّهم جوزوا كلا الأمرين^٥.

وقال الأشعري: اختلفت الروافض في الأئمة هل يسع جهلهم وهل الواجب عرفانهم فقط أم الواجب عرفانهم والقيام بالشرائع التي جاء بها الرسول ﷺ إلى أن

١. التبصير في الدين: ٣٤.

٢. الملل والنحل: ٢١٧-٢١٦/١.

٣. أصول الإيمان: ٦٣-٦٢.

٤. المحصل: ٥٨١-٥٨٢.

٥. تلخيص المحصل: ٤١٠.

قال: والفرقة الثالثة منهم وهم اليعفورىة يزعمون أنه قد يسع جهل الائمة وهم بذلك لا مؤمنون ولا كافرون وهم لا يستحلّون الخصومة في الدين^١.

والشيء الغريب في المقام قول الدكتور مشكور بأن اليعفورىة هم أصحاب سليمان الأقطع^٢.

ولعل ذلك من عدم الدقة في كلام الكشي رحمه الله فإنه قال: إنه لما كان أيام المهديّ شدد على أصحاب الأهواء، وكتب له ابن المفضل صنوف الفرق صنفاً صنفاً، ثم قرأ الكتاب على الناس، فقال يونس: قد سمعت هذا الكتاب يقرأ على الناس على باب الذهب بالمدينة ومرة أخرى بمدينة الوضاح.

فقال إنّ ابن المفضل صنّف لهم صنوف الفرق فرقة فرقة، حتّى قال في كتابه: وفرقة منهم يقال لهم الزرارية، وفرقة منهم يقال لهم العمارية أصحاب عمّار الساباطي، وفرقة يقال لها اليعفورىة، ومنهم فرقة أصحاب سليمان الأقطع، وفرقة يقال لها الجوالقية^٣.

فالظاهر أنّه زعم أنّ المراد من قوله: ومنهم فرقة أصحاب سليمان الأقطع أي من اليعفورىة المذكورة قبله.

محصل الكلام: لم يثبت فرقة بهذا العنوان.

١. مقالات الإسلاميين: ٤٩.

٢. فرهنگ فرق اسلامى: ٤٧٧.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٤٧٩.

١٠٨. اليعقوبية (١)

قال البرسي: هم الواقعة ودينهم انتهى إلى التناسخ^١.
محصل الكلام: لم يثبت فرقة مستقلة بهذا العنوان.

١٠٩. اليعقوبية (٢)

قال العلامة الحلي رحمته الله - في البحث عن الإمامة بعد أبي عبدالله الصادق عليه السلام - : اليعقوبية أصحاب يعقوب توقفوا في سوق الامامة إلى ولده أو غير ولده وجوزوهما^٢.
محصل الكلام: القول بثبوت فرقة لم ندر منها شيئاً غير هذه الكلمات صعب جداً بل لعل ذلك محرف اليعفورية فلاحظ.

١١٠. اليونسية

قال الآمدي: هم أصحاب يونس بن عبدالرحمن القمي.
يزعمون أنّ الله تعالى على عرشه تحمله الملائكة، وهو أقوى منها، كالكركي تحمله رجلاه وهو أقوى منهما؛ وذلك يدلّ على احتياج الربّ تعالى إلى غيره من مخلوقاته، وهو باطل بما سبق من استغنائه المطلق^١.
ومثله في كلام الاسفرائني وزاد في صدره: كان في الإمامة على مذهب القطعية، وكان مفراطاً في التشبيه حتّى كان يقول: إنّ حملة العرش، إلخ^٢.

١. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٦.

٢. مناهج اليقين: ٤٥٩.

١. أبكار الأفكار: ٥/ ٥٩. وقريب منه في الملل والنحل: ٢٢٠/ ١.

٢. التبصير في الدين: ٣٤. ومثله في الفرق بين الفرق: ٥٢.

وقال الرازي: هم يزعمون أنّ النصف الأعلى من الله مجوف، وأنّ النصف الأدنى منه مصمت^١.

محصل الكلام: إنّ ما نسبوه إلى يونس عليه السلام خلاف ما رواه في روايات كثيرة، مع أنّه لو صحّ ما ذكره - ولم يصحّ - فهذا غير كاف لثبوت فرقة تنسب إليه.



خاتمة: الفرق الخيالية

إنّ هنا فرقاً أخرى أسوأ حالاً ممّا سبق، فلم تجد لهذه الفرق لا مؤسساً لها، ولا تابعاً لها، ولا معتقداً ولا تاريخها، ولا وجه تسميتها ولا... ولا... .

فنحن - كما وعدنا في بدء الفصل - نشير إلى قائمتها، وهي:

١. الآمرة^٢.

٢. الإبراهيمية^٣.

٣. الأحدية^٤.

٤. الأزورية^٥.

٥. أصحاب الكساء^٦.

٦. الأطنويون^٧.

١. اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين: ٦٠.

٢. الخطط للمقريزي: ٤ / ١٧٧.

٣. فرمنگ فرق اسلامي: ١٣؛ فرمنگ علم كلام: ٤٧.

٤. فرمنگ علم كلام: ٥٢.

٥. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٧. وهذه محرّفة الأزدرية.

٦. فرمنگ فرق اسلامي: ٦٣؛ فرمنگ علم كلام: ٦٠.

٧. معجم قبائل العرب: ١ / ٣٣، نقلاً عن تاريخ العلويين للطويل: ٣٥٢.

٧. الأعضاءيون^١.

٨. الأنزلة^٢.

٩. الأنصارية^٣.

١٠. أهل الزيغ^٤.

١١. الاثوية^٥.

١٢. البابوشية^٦.

١٣. البرازبندية^٧.

١٤. البراقية^٨.

١٥. البركوكية^٩.

١٦. البساترة^{١٠}.

١٧. البسملية^{١١}.

١. فرهنك فرق اسلامي: ٦٤؛ فرهنك علم كلام: ٦٥.

٢. فرهنك فرق اسلامي: ٧٦.

٣. فرهنك فرق اسلامي: ٤٤٢. الظاهر أنها محرّفة النصيرية.

٤. فرهنك فرق اسلامي: ٨٤.

٥. فرهنك فرق اسلامي: ٨٤.

٦. فهرست ابن النديم: ٢٤٧؛ ذيل تاريخ بغداد: ٢ / ٢٤. وهي محرّفة الناوسية.

٧. فرهنك فرق اسلامي: ٩٩.

٨. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٤. لعلّها محرف الباقية.

٩. الفرق بين الفرق: ٢٤١.

١٠. فرهنك فرق اسلامي: ١٠١.

١١. فرهنك فرق اسلامي: ١٠١.

١٨. البشرية^١.

١٩. البنانية^٢.

٢٠. البومسلمية^٣.

٢١. التفويضية^٤.

٢٢. التناسخية^٥.

٢٣. الجبلية^٦.

٢٤. الجبية^٧.

٢٥. الجعفرية^١.

٢٦. الجلالية^٢.

٢٧. الجمهورية^٣.

٢٨. الجواربية^٤.

١. فرهنك فرق اسلامى: ١٠٤. وهي محزفة البشيرية.

٢. موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون: ١/ ٣٤٦.

٣. فرهنك فرق اسلامى: ١٠٨.

٤. فرهنك علم كلام: ٨٦.

٥. فرهنك فرق اسلامى: ١٢٤.

٦. فرهنك فرق اسلامى: ١٣٦؛ فرهنك علم كلام: ٩٤.

٧. الخطط للمقريزي: ٤/ ١٧٧.

١. فرهنك فرق اسلامى: ١٤١؛ فرهنك علم كلام: ٩٥.

٢. الخطط للمقريزي: ٤/ ١٧٧.

٣. فرهنك فرق اسلامى: ١٤٢.

٤. فرهنك فرق اسلامى: ١٤٣؛ فرهنك علم كلام: ٩٦.

٢٩. الجهننية^١.

٣٠. الحاصرية^٢.

٣١. الحدادية^٣.

٣٢. الحزبية^٤.

٣٣. الحزنية^٥.

٣٤. الحصينية^٦.

٣٥. الحصينية^٧.

٣٦. الحلمانية^١.

٣٧. الحلوية^٢.

٣٨. الحمزوية^٣.

٣٩. الحيدرية^٤.

١. فرهنك فرق اسلامي: ١٤٦.

٢. فرهنك فرق اسلامي: ١٤٨.

٣. فرهنك فرق اسلامي: ١٥٠.

٤. الحور العين: ١٦٠. وهي محرّفة الحربية.

٥. الخطط للمقريزي: ٤ / ١٧٧؛ مشارق أنوار اليقين: ٣٣٤.

٦. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٤. ولعل هي محرّفة الحصينية. والحصينية أيضاً محرّفة الحسينية!

٧. المقالات والفرق: ٧٤، وهي محرّفة الحسينية.

١. فرهنك فرق اسلامي: ١٦٤؛ فرهنك علم كلام: ١٠٣.

٢. الخطط للمقريزي: ٤ / ١٧٧.

٣. فرهنك علم كلام: ١٠٤.

٤. فرهنك فرق اسلامي: ١٧٣.

٤٠. الخدلجية^١

٤١. الخرمرجية^٢

٤٢. الخمسية^٣

٤٣. الخناقية^٤

٤٤. الدراوسة^٥

٤٥. الذميمة^٦

٤٦. راجعية^٧

٤٧. الربعية^٨

٤٨. الرجعية^٩

٤٩. رسالته^{١٠}

٥٠. الرشاونة^{١١}

١. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٤.

٢. فروهنگ فرق اسلامي: ١٧٨.

٣. فروهنگ فرق اسلامي: ١٨٥. والظاهر أنها محرّفة المخمسة.

٤. فروهنگ فرق اسلامي: ١٨٥.

٥. فروهنگ فرق اسلامي: ١٩٢.

٦. الملل والنحل: ١/ ٢٠٧. وهي الذميمة.

٧. فروهنگ فرق اسلامي: ١٩٩.

٨. فروهنگ فرق اسلامي: ٢٠٢. والظاهر أنها محرّفة البزيعية.

٩. فروهنگ فرق اسلامي: ٢٠٢؛ فروهنگ علم كلام: ١٢٠.

١٠. فروهنگ فرق اسلامي: ٢٠٣.

١١. فروهنگ فرق اسلامي: ٢٠٣.

٥١. الرضوية^١.

٥٢. الرمية^٢.

٥٣. الروندية^٣.

٥٤. الزندقية^٤.

٥٥. السبائية^٥.

٥٦. السبعية^٦.

٥٧. السرائية^٧.

٥٨. سريغية^١.

٥٩. السلمانية^٢.

٦٠. السميكية^٣.

٦١. الشاباشية^٤.

١. نفائس الفنون: ٢ / ٢٧٧.

٢. فرهنگ فرق اسلامي: ٢٠٥.

٣. اعتقادات فرق المسلمين والمشرکين: ٥٥. وهي الراوندية.

٤. فرهنگ علم كلام: ١٢٨.

٥. اعتقادات فرق المسلمين والمشرکين: ٤٥؛ الفصل في الملل والأهواء والنحل: ١ / ١٠٩. وهي السبائية.

٦. موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون: ١ / ٩٢٧؛ فرهنگ علم كلام: ١٣٠.

٧. فرهنگ فرق اسلامي: ٢٢٧.

١. فرهنگ فرق اسلامي: ٢٢٨.

٢. فرهنگ فرق اسلامي: ٢٢٩.

٣. فرهنگ فرق اسلامي: ٢٣٦. وهي بعينها البشرية.

٤. فرهنگ فرق اسلامي: ٢٥١.

٦٢. الشاعية^١.

٦٣. الشباسية^٢.

٦٤. الشباشية^٣.

٦٥. الشرامخة^٤.

٦٦. الشريكية^٥.

٦٧. الشلاهمة^٦.

٦٨. الشمالية^٧.

٦٩. الشمسية^١.

٧٠. الصافية^٢.

٧١. الطيفية^٣.

٧٢. العتارية^٤.

١. الخطط للمقرئى: ١٧٧/ ٤.

٢. فرهنك فرق اسلامى: ٢٥٠.

٣. فرهنك فرق اسلامى: ٢٥١.

٤. فرهنك فرق اسلامى: ٢٥٤.

٥. الخطط للمقرئى: ١٧٧/ ٤.

٦. فرهنك فرق اسلامى: ٢٥٧.

٧. فرهنك فرق اسلامى: ٢٦٣.

١. فرهنك فرق اسلامى: ٢٦٤.

٢. فرهنك فرق اسلامى: ٢٩٥.

٣. فرهنك فرق اسلامى: ٣٢٧.

٤. فرهنك فرق اسلامى: ٢٣٣١.

٧٣. العزافرة^١.

٧٤. العذافرة^٢.

٧٥. العذاقرة^٣.

٧٦. العزاقرة^٤.

٧٧. العزاقرية^٥.

٧٨. العلوية^٦.

٧٩. العلياينة^٧.

٨٠. العمروية^١.

٨١. العينية^٢.

٨٢. الغيبية^٣.

٨٣. الفخرية^٤.

١. فرهنك علم كلام: ١٦٠. هي محرّفة العزاقرة.

٢. فرهنك علم كلام: ١٦٠. هي محرّفة العزاقرة.

٣. الفرق بين الفرق: ٢١٥. وهي بعينها الشلمغانية.

٤. الفرق بين الفرق: ٣٥٠. وهي بعينها الشلمغانية.

٥. فرهنك فرق اسلامي: ٣٣٣. وهي بعينها الشلمغانية.

٦. فرهنك فرق اسلامي: ٣٣٦.

٧. شرح أصول الكافي: ٨٢/ ٤؛ شرح الكافي (للمازندراني): ٣٨٤/ ٣؛ هي محرّفة العلبيانية.

١. فرهنك فرق اسلامي: ٣٣٧.

٢. الملل والنحل: ٢٠٧/ ١.

٣. فرهنك فرق اسلامي: ٣٤٧.

٤. فرهنك فرق اسلامي: ٣٥٠.

٨٤. الفضلية^١
٨٥. فقاورة^٢.
٨٦. القحطية^٣.
٨٧. القبلية^٤.
٨٨. القمرية^٥.
٨٩. الكاملية^٦.
٩٠. الكسفية^٧.
٩١. الكوذية^١.
٩٢. الكيالية^٢.
٩٣. اللاعنية^٣.
٩٤. الماخوسية^٤.

-
١. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٤.
 ٢. فرهنگ فرق اسلامى: ٣٥٤.
 ٣. فرهنگ فرق اسلامى: ٣٥٦.
 ٤. فرهنگ فرق اسلامى: ٣٥٦.
 ٥. فرهنگ فرق اسلامى: ٤٤٥.
 ٦. أبتكار الأفكار: ٥٥/ ٥؛ موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون: ١٣٥٨/ ٢.
 ٧. فرهنگ فرق اسلامى: ٣٦٧؛ فرهنگ علم كلام: ١٩٠.
 ١. الملل والنحل: ٢٠٤/ ١.
 ٢. فرهنگ فرق اسلامى: ٣٧٠؛ فرهنگ علم كلام: ١٩٤.
 ٣. الخطط: ١٧٧/ ٤.
 ٤. فرهنگ فرق اسلامى: ٣٨١.

٩٥. المتأورة^١.

٩٦. المخالسة^٢.

٩٧. المخارزة^٣.

٩٨. المخطنة^٤.

٩٩. المسلمية^٥.

١٠٠. المسودة^٦.

١٠١. المشعشعية^٧.

١٠٢. المطليبية^٨.

١٠٣. المقصرة^٩.

١٠٤. الممطورة^{١٠}.

١٠٥. الموسوية^{١١}.

١. فرهنگ فرق اسلامی: ٣٨٧.

٢. فرهنگ فرق اسلامی: ٣٩٤.

٣. فرهنگ فرق اسلامی: ٣٩٤.

٤. فرهنگ فرق اسلامی: ٣٩٩.

٥. الحور العين: ١٦٠؛ مسائل الإمامة: ١٩٢. هي بعينها فرقة الأبو مسلمية.

٦. فرهنگ فرق اسلامی: ٤١١.

٧. فرهنگ فرق اسلامی: ٤١٢.

٨. فرهنگ فرق اسلامی: ٤١٣.

٩. فرهنگ فرق اسلامی: ٤٢٥.

١٠. الحور العين: ١٦٤؛ الفصل في الملل والأهواء والنحل: ٣/ ١١٢. هي الواقفية.

١١. الفرق بين الفرق: ٤٦. هي الواقفية.

١٠٦. المهالبة^١.

١٠٧. الميمية^٢.

١٠٨. الناموسية^٣.

١٠٩. النحلية^٤.

١١٠. النسيية^٥.

١١١. النصرية^٦.

١١٢. النصيرية^٧.

١١٣. النعمانية^٨.

١١٤. الهسموية^٩.

١١٥. الهلالية^{١٠}.

١. فرهنك فرق اسلامي: ٤٣٢.

٢. الملل والنحل: ١/ ٢٠٧.

٣. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٣٩. وهي محرف الناوسية.

٤. الفصل في الملل والأهواء والنحل: ٣/ ١١٦.

٥. فرهنك فرق اسلامي: ٤٤٢.

٦. أقرب الموارد: ٥/ ٤١٥. هي محرفة النصيرية.

٧. مشارق أنوار اليقين: ٣٣٥.

٨. الملل والنحل: ١/ ٢١٨.

٩. المقالات والفرق: ٩١. الظاهر أنها محرفة البشيرية، فإنّ جميع ما ذكره الأشعري هو بعينها ما ذكره

النوبختي في البشيرية. لاحظ البشيرية في هذا الفصل.

١٠. فرهنك فرق اسلامي: ٤٦٧.

١١٦. الياووسية^١.

١١٧. اليرمعية^٢.

١١٨. اليريعية^٣.

١١٩. اليزيدية^٤.

١٢٠. اليمانية^٥.

فنعول لمؤلفي الملل والنحل: قد صحّ عند كثيركم - عن طريق أهل السنة - أنّ النبي ﷺ قال: إنّ أمّتي ستفرق بعدي على ثلاث وسبعين فرقة، فرقة منها ناجية واثنان وسبعون في النار^٦، مع أنّكم ازدادوا على ذلك أضعافاً مضاعفة فلعلّ أنكم قرأوا الحديث هكذا: إنّ أمّتي ستفرق بعدي على خمسمائة وثلاث وسبعين فرقة!



١. أصول الإيمان: ٢١٧. وهي محرّفة الناووسية.

٢. النجاة في القيامة: ١٧٣. وهو محرف اليزيعة.

٣. تلخيص المحصل: ٤١٠. هي محرّفة اليزيعة.

٤. فرهنگ فرق اسلامي: ٤٧١.

٥. فرهنگ فرق اسلامي: ٤٧٨.

٦. مسند أحمد بن حنبل: ٣/٣٣٢؛ ٤/١٠٢؛ سنن ابن ماجة: ٢/١٣٢١-١٣٢٢، ح ٣٩٩٣-٣٩٩٤؛

سنن أبي داود: ٢/٣٩٠، ح ٤٥٩٦-٤٥٩٧؛ سنن الترمذي: ٤/١٣٤-١٣٥، ح ٢٧٧٨-٢٧٧٩؛ المستدرک:

١/١٢٨-١٢٩؛ ٣/٥٤٧؛ کتاب السنة: ٣٣-٣٤، ح ٦٦-٦٩؛ مسند أبي يعلى: ٧/٣٢٢، ح ٣٩٣٨-٣٩٣٩؛

ح ٣٩٤٤؛ ١٠/٣١٧، ح ٥٩١٠؛ ١٠/٣٨٢-٣٨١؛ ١٠/٥٩٧٨؛ ١٠/٥٠٢، ح ٦١١٧؛ صحيح ابن حبان: ١٤/١٤٠؛

المعجم الكبير: ٨/٢٧٤-٢٧٣؛ ١٨/٥١؛ ١٩/٣٧٧؛ المعجم الأوسط: ٥/١٣٧؛ ٨/٢٢؛ جامع البيان: ٤/٤٤؛

تفسير ابن أبي حاتم: ٣/٧٢٣، ح ٣٩١٥؛ تفسير الثعلبي: ٣/١٦٣؛ مجمع الزوائد: ١/١٧٩؛ جامع بيان العلم

وفضله: ٢/٧٦؛ ٢/١٣٤. وقد بحثنا عن هذا الحديث بالتفصيل في مقدّمة كتاب فرق الشيعة للنوبختي: فراجع.

محصل الكلام

أقول: تتحصّل من جميع ما تقدّم في هذا الفصل أنّه لم يثبت كثير من الفرق الغالية، فلبثت فرقة لا بدّ من توفّر ملاكات تقدّم الإشارة إليها في بدء الفصل، مع أنّه تفقد هذه الملاكات غالباً في كثير من هذه الفرق.

فكثير من هذه الفرقة:

١. إمّا نسبة خاطئة كاذبة كما هو الحال في الغرابية والذبابية والذمية و... .
٢. وإمّا رأي وعقيدة في مسألة جزئية بحيث لم ينجز ذلك إلى انشعاب فرقة، كما هو الحال في اليونسية والزراية والهشامية و...
٣. وإمّا تسمية فرقة باعتبارته المختلفة بحيث يزعم الناظر أنّها فرقة مستقلة كما هو الحال في النصيرية فيقال لها باعتبار النميرية وباعتبار أخرى العلوية وباعتبار ثلاثة الإسحاقية فيزعم من لا خبرة لها أنّها أربعة فرق. فلأجله قلنا كثيراً ما: «لم يثبت فرقة مستقلة بهذا العنوان».
٤. وإمّا من جهة أنّ هناك بعض المنحرفين والمدّعين منصب النبوة والبابية والإمامة فزعم بعض المؤلّفين المولعين لتكثير الفرق أنّ ذلك يستلزم ظهور فرقة جديدة مع أنّ الأمر ليس كذلك، كما هو الحال في البشرية والبلالية والحلاجية والهاللية و...
٥. وإمّا من جهة وقوع التحريف في بعض العناوين وتولّد بعض العناوين المحرفة بحيث يزعم بعض المؤلّفين أنّها فرقة مستقلة، وهذا مثل الربعية والربيعية واليرمعية واليربعيّة واليزيعية واليزيعيّة؛ وكذا الياؤوسية والناموسية والبابوشية والناووسية؛ وكذا العزافرة والعذافرة والعذاقرة والعزاقرة والعزاقرة؛ وكذا الحربية والحارثية والحزنية.

٦. وإما من جهة الخلط بين الفرقة السياسية والفرقة الاعتقادية، فإنّ غاية ما يثبت من ملاحظة بعض الأدلّة - لو سلّمنا دلّالته - هو ثبوت حزب سياسي، دون فرقة اعتقادية، ولعل الأمر في المختارية أو الأبومسلمية من هذا القبيل.

نعم، من الممكن ثبوت فرقة من هذه الفرق في برهة إلا أنّه لم تصل إلينا شواهد تدلّ على ذلك، فلأجله قلنا في كثير من المواضع بعدم ثبوت الفرقة لا بثبوت عدمها؛ فافهم.

الفصل الثاني

الغلو في مصطلح الرجال



تمهيد

إنّ الغلو - صفاتاً وذاتاً - وإن نجده في كلام وعقائد أهل السنّة ورواياتهم - كما لا يخفى على من سبر كتبهم^١ - ولكنه خفي عند علماء الرجال والملل والنحل. وإن شئت التنزيل فهو أمر غير مبحوث عنه في علم الرجال، فمن رمي بالغلو في كتب رجال الشيعة فهو إمامي.

عبارة أخرى كلّ فرقة من الغلات منسوبة إلى الشيعة وهذا وإن كان محلّ تأمل إلا أنّه يكشف أنّ كلّ أحد رمي بالغلو - حقيقة أو اتّهاماً - فهو من الشيعة ولو في برهة من الزمان. ويشهد له ما قال الشيخ الأنصاري^٢ في كتاب الطهارة فإنّه بعد نقل رواية قال: وليس في سند الرواية إلا أحمد بن هلال المرمي بالغلو تارة وبالنصب أخرى، وبعد ما بين المذهبين لعلّه يشهد بأنّه لم يكن له مذهب رأساً^٣.

ولا يرد على ما قلنا قول الشيخ الصدوق في كمال الدين: وليس بين الغلو والإمامية نسبة^٣؛ فافهم.

هذا ولكن أنّ المراجع إلى الموسوعات الرجالية يجد رجالاً ينتسبون إلى الغلو ولكن حينما يرجع إلى كتبهم أو رواياتهم لم يجد رواية منهم تدلّ على هذا. فالظاهر من كلمات القدماء أنّهم لم يتفقوا في معنى الغلو.

١. وللتفصيل لاحظ الغدير: ٨/ ٤٨-٨٣؛ ١١/ ٧٦-١٩٥.

٢. كتاب الطهارة: ٣٥٤/١.

٣. كمال الدين: ١٠١.

فحكى الصدوق عن شيخه ابن الوليد - قدس سرهما - أنه قال: أول درجة في الغلو نفي السهو عن النبي ﷺ والإمام^١.

ولكن قال الشيخ المفيد رحمه الله - بعد نقل هذا - فإن صحّت هذه الحكاية عنه فهو مقصّر، مع أنّه من علماء القميين ومشيختهم، وقد وجدنا جماعة وردت إلينا من قم يقصّرون تقصيراً ظاهراً في الدين، ينزلون الأئمة عليهم السلام عن مراتبهم، ويزعمون أنّهم كانوا لا يعرفون كثيراً من الأحكام الدينية، حتّى ينكت في قلوبهم، ورأينا من يقول إنّهم كانوا يلجأون في حكم الشريعة إلى الرأي والظنون ويدعون مع ذلك أنّهم من العلماء^٢.

وقال العلامة المجلسي رحمه الله في معنى الغلو الاصطلاحي: اعلم أنّ الغلو في النّبّي والأئمة عليهم السلام إنّما يكون بالقول بالوحيّتهم أو بكونهم شركاء الله تعالى في المعبودية أو في الخلق والرزق أو أنّ الله تعالى حلّ فيهم أو اتّحد بهم، أو أنّهم يعلمون الغيب بغير وحي أو إلهام من الله تعالى أو بالقول في الأئمة عليهم السلام أنّهم كانوا أنبياء أو القول بتناسخ أرواح بعضهم إلى بعض، أو القول بأنّ معرفتهم تغني عن جميع الطاعات ولا تكليف معها بترك المعاصي. والقول بكلّ منها إلحاد وكفر وخروج عن الدين كما دلّت عليه الأدلّة العقلية والآيات والأخبار السالفة وغيرها، وقد عرفت أنّ الأئمة عليهم السلام تبرؤوا منهم وحكموا بكفرهم وأمرؤا بقتلهم، وإن قرع سمعك شيء من الأخبار الموهمة لشيء من ذلك فهي إمّا مأولة أو هي من مفتريات الغلاة.

ولكن أفرط بعض المتكلّمين والمحدّثين في الغلو لقصورهم عن معرفة الأئمة عليهم السلام وعجزهم عن إدراك غرائب أحوالهم وعجائب شؤونهم فقدحوا في كثير من الرواة الثقات لنقلهم بعض غرائب المعجزات حتّى قال بعضهم: من الغلو نفي السهو عنهم

١. من لا يحضره الفقيه: ١/٣٦٠.

٢. تصحيح اعتقادات الإمامية: ١٣٥.

أو القول بأنهم يعلمون ما كان وما يكون وغير ذلك، مع أنه قد ورد في أخبار كثيرة: لا تقولوا فينا رباً وقولوا ما شئتم ولن تبلغوا^١، وورد: أن أمرنا صعب مستصعب لا يحتمله إلا ملك مقرب أو نبي مرسل أو عبد مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان^٢، وورد: لو علم أبو ذر ما في قلب سلمان لقتله^٣ وغير ذلك.

فلابد للمؤمن المتدين أن لا يبادر بردّ ما ورد عنهم من فضائلهم ومعجزاتهم ومعالي أمورهم إلا إذا ثبت خلافه بضرورة الدين أو بقواطع البراهين أو بالآيات المحكمة أو بالأخبار المتواترة^٤.

ولكن أورد عليه المحقق التستري رحمته الله وقال: كثيراً ما يرد المتأخرون طعن القدماء في رجل بالغلو بأنهم رموه به لنقله معجزاتهم وهو غير صحيح، فإن كونهم عليهم السلام ذوي معجزات من ضروريات مذهب الإمامية، وهل معجزاتهم وصلت إلينا إلا بنقلهم؟ وإنما مرادهم بالغلو ترك العبادة اعتماداً على ولايتهم عليهم السلام.

فروى أحمد بن الحسين الغضائري عن الحسن بن محمد بن بندار القمي قال: سمعت مشايخي يقولون: إن محمد بن أورمة لما طعن عليه بالغلو بعث إليه الأشاعرة ليقتلوه، فوجدوه يصلّي الليل من أوله إلى آخره ليالي عدّة فتوقّفوا عن اعتقادهم^٥.

وعن فلاح السائل لعلّي بن طاووس عن الحسين بن أحمد المالكي قال: قلت

١. لاحظ تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ٥٠؛ الإحتجاج: ٢/ ٤٣٨.

٢. لاحظ بصائر الدرجات: ١/ ٢٠.

٣. بصائر الدرجات: ٢٥/ ١، ح ٢١.

٤. بحار الأنوار: ٢٥/ ٣٤٦-٣٤٧.

٥. مجمع الرجال: ٥/ ١٦٠.

لأحمد بن مليك الكرخي عمّا يقال في محمّد بن سنان من أمر الغلو، فقال: معاذ الله، وهو والله علّمني الطهور^١.

وعنون الكشي جمعاً منهم عليّ بن عبدالله بن مروان وقال: إنّه سأل العياشي عنهم فقال: وأمّا عليّ بن عبدالله بن مروان فإنّ القوم - يعني الغلاة - تمتحن في أوقات الصلوات ولم أحضره وقت صلاة^٢.

وعنون الكشي أيضاً الغلاة في وقت الإمام الهادي عليه السلام وروى عن أحمد بن محمّد بن عيسى أنّه كتب إليه عليه السلام في قوم يتكلّمون ويقرؤون أحاديث ينسبونها إليك وإلى آبائك، إلى أن قال: ومن أقاويلهم أنّهم يقولون: إنّ قوله تعالى ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾^٣ معناها رجل لا سجود ولا ركوع، وكذلك الزكاة معناها ذلك الرجل لا عدد دراهم ولا إخراج مال، وأشياء من الفرائض والسنن والمعاصي تأوّلوها وصيّروها على هذا الحدّ الذي ذكرت^٤.

وقال بعض المعاصرين عليه السلام: والغلو يطلق على معنيين:

الأول الغلو في أئمة أهل البيت عليهم السلام فالغالي هو الذي يقول فيهم عليهم السلام ما ليس لهم كتفويض أمر الكائنات إليهم مثلاً.

والثاني الاعتقاد بأنّ معرفة الإمام وولايته يكفي عن الفرائض فيتركون الصلاة والزكاة وجميع العبادات اعتماداً على ولايتهم. وجلّ ما ورد في كتب الرجال بأنّ فلاناً غال بهذا المعنى.

١. فلاح السائل: ١٣.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ١٠١٤.

٣. العنكبوت: ٤٥.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٤.

٥. قاموس الرجال: ١/ ٦٨٦٦.

والدليل على ذلك ما رواه أحمد بن الحسين الغضائري^١ إلى غير ذلك من الأخبار تدلّ على أنّ المراد بالغلو والغالي في كتب الرجاليين من القدماء هذا المعنى لا الأول. واشتبه الأمر على بعض المتأخرين وزعم أنّ المراد بالغالي معنى الأول، فلذا طعن على القدماء وقال: رمية بعض الرواة بالغلو لنقلهم بعض المعجزات عنهم أو اعتقادهم في الامام أنّه يعلم الغيب أو نظير ذلك. وهذا زعم باطل وسوء ظن بمشايخ الحديث والأجلاء - عصمنا الله منه -^٢.

وقال أيضاً: الغالي عند القدماء من يكون على اعتقاد الباطنية أو الذي يميل إلى معتقدهم، والمراد بالباطنية أصحاب الإباحات، لا الغلو في الفضائل، فما نقل المولى الوحيد صرف الوهم وعدم فهم المراد من الغلو والغالي في اصطلاحهم^٣. ولكن يرد على ذلك:

أولاً أنّ امتحانهم في أوقات الصلاة راجع إلى جماعة خاصّة منهم، ويدلّ عليه:
١. ما رواه الكشي^٤ من أنّ فارس بن حاتم القزويني قُتل حين أراد الخروج من المسجد بين صلاتي المغرب والعشاء^٥.

٢. وكذا ما روي في رجال الكشي^٦: عن عثمان بن عيسى الكلبي أنّه سمع محمّد بن بشير يقول: الظاهر من الإنسان آدم والباطن أزلّي، وقال: إنّ كان يقول بالاثنتين، وإنّ هشام بن سالم ناظره عليه فأقرّ به ولم ينكره، وإنّ محمّد بن بشير لما مات أوصى إلى ابنه سميع بن محمّد فهو الإمام، ومن أوصى إليه سميع فهو إمام مفترض الطّاعة على الأمة إلى وقت

١. قد تقدم في كلام المحقّق التستري^٧.

٢. الخصال: ١٥٤، الهامش.

٣. دراسات في علم الدراية: ١٥٣، الهامش.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٠٦.

خروج موسى بن جعفر عليه السلام وظهوره، فما يلزم الناس من حقوق في أموالهم وغير ذلك مما يتقربون به إلى الله تعالى، فالفرض عليه أداؤه إلى أوصياء محمد بن بشير إلى قيام القائم. وزعموا أن علي بن موسى عليه السلام وكل من ادعى الإمامة من ولده وولد موسى عليه السلام فمبطلون كاذبون غير طيبين الولادة، فنفوههم عن أنسابهم وكفروهم لدعواهم الإمامة، وكفروا القائلين بإمامتهم واستحلوا دماءهم وأموالهم. وزعموا أن الفرض عليهم من الله تعالى إقامة الصلوات الخمس وصوم شهر رمضان، وأنكروا الزكاة والحج وسائر الفرائض^١.

٣. قال الصدوق عليه السلام: والمفوضة - لعنهم الله - قد وضعوا أخباراً وزادوا في الأذان «محمد وآل محمد خير البرية» مرتين، وفي بعض رواياتهم بعد أشهد أن محمداً رسول الله: «أشهد أن علياً ولي الله» مرتين، ومنهم من روى بدل ذلك: «أشهد أن علياً أمير المؤمنين حقاً» مرتين ولا شك في أن علياً ولي الله وأنه أمير المؤمنين حقاً وأن محمداً وآله - صلوات الله عليهم - خير البرية، ولكن ليس ذلك في أصل الأذان، وإنما ذكرت ذلك ليعرف بهذه الزيادة المتهمون بالتفويض، المدلسون أنفسهم في جملتنا^٢. وكيف يعقل الأذان من الغلاة وأصحاب الإباحات؛ فتأمل.

٤. هذا سهل بن زياد الآدمي وكان أحمد بن محمد بن عيسى يشهد عليه بالغلو^٣ ومع هذا إذا راجعت الكافي والتهذيب تجد لسهل من أول كتاب الطهارة إلى كتاب آخر الديات في أكثر الأبواب خبراً أو أزيد فيما يتعلق بأحكام الدين أكثرها سديدة

١. اختيار الرجال، الرقم: ٩٠٧.

٢. من لا يحضره الفقيه: ٢٩١-٢٩٠/١.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٤٩٠.

مقبولة، وأخذها المشايخ عنه وضبطوها في الجوامع مثل الكافي ومع ذلك كله كيف يجوز نسبة الغلو إليه بهذا المعنى.

وثانياً ما عرفت من الشيخ المفيد وإنكاره على القميين وابن الوليد.

وثالثاً أنّ بعض الذين اتُّهموا بالغلو كان لهم مصنفات في الردّ على الغلاة أو رموا أنفسهم جماعة أخرى إلى الغلو، مع أنّه لا يعقل ذلك إذا كان الأمر على ما ذكره المحقّق التستري رحمته الله.

وكيف كان فلاجل فقدان الضابطة الواحدة في الغلو كثيراً ما نسبة الغلو - خصوصاً من ابن الغضائري والقميين - لم يكن موجباً لضعف الراوي عندنا وإن كان موجباً للضعف عند الناقل.

قال الوحيد البهبهاني رحمته الله: اعلم أنّ الظاهر أنّ كثيراً من القدماء - سيّما القميين منهم والغضائري - كانوا يعتقدون للائمة عليهم السلام منزلة خاصّة من الرفعة والجلالة ومرتبة معينة من العصمة والكمال بحسب اجتهادهم ورأيهم وما كانوا يجوزون التعديّ عنها وكانوا يعدون التعديّ ارتقاعاً وغلوّاً حسب معتقدهم حتّى أنّهم جعلوا مثل نفي السهو عنهم غلوّاً بل ربما جعلوا مطلق التفويض إليهم أو التفويض الذي اختلف فيه أو المبالغة في معجزاتهم ونقل العجائب من خوارق العادات عنهم أو الإغراق في شانهم وإجلالهم وتزيينهم عن كثير من النقائص وإظهار كثير قدرة لهم وذكر علمهم بمكنونات السماء والأرض ارتقاعاً أو مورثاً للتهمة به سيّما بجهة أنّ الغلاة كانوا مختفين في الشيعة مخلوطين بهم مدّلسين.

وبالجملة الظاهر أنّ القدماء كانوا مختلفين في المسائل الأصولية أيضاً فربما كان شيء عند بعضهم فاسداً أو كفراً غلوّاً أو تفويضاً أو جبراً أو تشبيهاً أو غير ذلك وكان عند آخر ممّا يجب اعتقاده، أو لا هذا ولا ذاك، وربما كان منشأ جرحهم بالأموال المذكورة وجدان الرواية الظاهرة فيها منهم وإدعاء أرباب المذاهب كونه منهم أو روايتهم عنه،

وربما كان المنشأ روايتهم المناكير عنه إلى غير ذلك فعلى هذا ربما يحصل التأمل في جرحهم بأمثال الأمور المذكورة ومما ينه على ما ذكرنا ملاحظة ما سيذكر في تراجم كثيرة، مثل ترجمة إبراهيم بن هاشم وأحمد بن محمد بن نوح وأحمد بن محمد بن أبي نصر ومحمد بن جعفر بن عوف وهشام بن الحكم والحسين بن شاذويه والحسين بن يزيد وسهل بن زياد وداود بن كثير ومحمد بن أورمة ونصر بن الصباح وإبراهيم بن عمر وداود بن القاسم ومحمد بن عيسى بن عبيد ومحمد بن سنان ومحمد بن عليّ الصيرفي ومفضل بن عمر وصالح بن عقبة ومعلّى بن خنيس وجعفر بن محمد بن مالك وإسحاق بن محمد البصري وإسحاق بن الحسن وجعفر بن عيسى ويونس بن عبد الرحمن وعبد الكريم بن عمرو وغير ذلك، وسيجيء في إبراهيم بن عمر وغيره ضعف تضعيفات الغضائري فلاحظ، وفي إبراهيم ابن إسحاق وسهل بن زياد ضعف تضعيف أحمد بن محمد بن عيسى مضافاً إلى غيرهما من التراجم؛ فتأمل.

ثم اعلم أنّه [أي أحمد بن محمد بن عيسى] والغضائري ربما ينسبان الراوي إلى الكذب ووضع الحديث أيضاً بعد ما نسباه إلى الغلو وكأنه لروايته ما يدلّ عليه ولا يخفى ما فيه، وربما كان غيرهما أيضاً كذلك؛ فتأمل.^١

وقال الكرباسي رحمه الله: القميون لم يتّضح عندهم معنى الغلو، ومنهم من يقول: إنّ من يقول بعدم جواز السهو على النبي ﷺ فهو غال، ولأمثال ذلك أسندوا الغلو إلى كثير من أصحابنا مع صحّة عقيدتهم واستقامة رأيهم.^٢

وقال في موضع آخر: اعلم أنّ روايات أصحابنا إنّ كانت موافقة لعقائدهم خالية عمّا يوجب الغمز بزعمهم، يوصفون بأنّه صحيح الرواية كما في أحمد بن إدريس،

١. الفوائد الرجالية: ٣٨-٣٩.

٢. إكليل المنهج: ٢٢١.

وصحيح الحديث سليم ونحوه، كما في أحمد بن الحسين بن إسماعيل. وإن كان في رواياته ما يوجب غمراً على زعم الباحث، كأحاديث باب في شأن **﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾**^١ وتفسيرها من الكافي، فيقولون ما قالوا في الحسن بن عباس الحريش، وأحاديث باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية من الكافي، يقولون ما قالوا في علي بن حسان، وأحاديث تدلّ على المعجزات والكرامات والأعاجيب كجمل الأحاديث المذكورة في كتاب الحجة من الكافي، فيقولون ما قالوا فيهم من أنّه غال، وأنّه مرتفع القول، وأنّه منفرد بالغرائب، وأنّه يقول بالتفويض، وأكثر أحاديث أصول الكافي من هذا الباب، وتضعيف جعفر بن محمد بن مالك أيضاً من هذا الباب. وكأحاديث سليم بن قيس المنتشرة في الكافي، ولما انفرد برواياته أبان يقولون بوضع الكتاب وأنّ في أحاديثه علامات الوضع.

وهذا كلّه يوجب الوهن ممّا ذكره وعدم الاعتماد بما قالوه^٢.

وقال الخاقاني رحمته الله: اعلم أنّه ربما رمي بعضهم بالتفويض، فلا ينبغي أن يتسرّع بمجرد ذلك إلى القدح، إذ لعلّه قائل بالوجه الصحيح، فلا بدّ من التروي والتأمل والرجوع إلى كلامه إن كان، إذ ليس النقل كالعيان.

اللهم إلا أن يدعى اشتهاؤ التفويض في المعاني المنكرة فينزل عليه عند الاطلاق، لكنّه مع ذلك لا يرفع الاحتمال ولا يمنع من التروي سيّما في مثل هذا الرمي الموجب لفساد العقيدة والانحراف في الدين.

ومثله الرمي بالغلو، فتراهم يقولون: كان من الطيارة أو من أهل الارتفاع وأمثالهما، والمراد أنّه كان غالباً فلا بدّ من التأمل والتثبت في ذلك، فلا يجوز التسرّع في الرمي

١. قدر: ١.

٢. كليل المنهج: ١٠٩.

بذلك تقليداً لمن رمى سيماً لو كان القدح من القدماء، فإنّ الظاهر أنّ كثيراً من المتقدّمين - سيّما القميين منهم وابن الغضائري - كانوا يعتقدون للأئمة منزلة خاصّة من الرفعة والجلال ومرتبة معيّنة من العصمة والكمال بحسب اجتهادهم ورأيهم وما كانوا يجيزون التعديّ عنها وكانوا يعدّون التعديّ ارتفاعاً وغلوّاً على حسب معتقدهم حتّى أنّهم جعلوا مثل نفي السهو عنهم غلوّاً حتّى أنّ الصدوق عليه السلام قال: سأكتب رسالة في الردّ على الغلاة الذين ينفون السهو عن النبي صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام. ولكن له الحمد حيث لم يوفقه لكتابة تلك الرسالة كما قال الشيخ البهائي عليه السلام.

هذا وهو رئيس المحدثين، لكن لقصوره رأى ذلك، بل ربما جعلوا مطلق التفويض أو الإغراق في شأنهم واجلالهم والمبالغة في تنزيههم عن كثير من النقائص واطهار كثير قدرة لهم وإحاطة العلم بمكنونات الغيوب في السماء وذكر علمهم بمكنونات السماء والأرض ارتفاعاً وغلوّاً أو مورثاً للتهمة به، سيّما والغلاة كانوا مختلفين في الشيعة مخلوطين بهم يتدلّسون فيهم.

وبالجملة فالظاهر أنّ القدماء كانوا مختلفين في المسائل الأصولية أيضاً كالفرعية، فربما كان شيء عند بعضهم فاسداً أو كفراً أو غلوّاً أو تفويضاً أو جبراً أو تشبيهاً أو غير ذلك وكان عند آخر ممّا يجب اعتقاده أو لا هذا ولا ذاك، وربما كان منشأ جرحهم للرجل ورميهم إياه بالأموال المذكورة روايته لما يتضمّن ذلك، أو نقل الرواية المتضمّنة لذلك أو لشيء من المناكير عنه أو دعوى بعض المنحرفين أنّه منهم، فلا بدّ من التأمل في جرحهم بأمثال هذه الأمور.

ومن لحظ مواضع قدحهم في كثير من المشاهير - كيونس بن عبد الرحمن ومحمّد بن سنان والمفضّل بن عمر وأمثالهم - عرف الوجه في ذلك. وكفأك شاهداً إخراج أحمد بن محمّد بن عيسى لأحمد بن محمّد بن خالد البرقي من قم، بل غير البرقي،

كما عن التقي المجلسي من أنّ ابن عيسى أخرج جماعة من قم بل وغير ابن عيسى من أهل قم، كما عن المحقق الشيخ محمد بن الحسن من أنّ أهل قم كانوا يخرجون الراوي بمجرد توهم الريب فيه.

فإذا كانت هذه حالتهم وذا ديدنهم فكيف يعول على جرهم وقدحهم بمجردة؟! بل لابدّ من التروي والتأمل والبحث عن سببه وهكذا التصحيح للراوي وتوثيقه، فإنّه لا يجوز الأخذ به والتعويل عليه بمجردة، بل لابدّ من الاجتهاد فيه والوقوف على حقيته أو بطلانه، لأصالة حرمة العمل بالظنّ إلا ما خرج بالدليل.

هذا لو لم يعرف بالتسرّع في المدح والقبح كابن الغضائري، والا فأولى بالمنع كما هو واضح.

والحاصل فالتعويل على الغير والاعتماد عليه غير جائز - تصحيحاً كان أو قدحاً - سيّما في ما يتعلّق بالعقائد وأصول الدين كالرمي بالأموال المذكورة، وخصوصاً في الغلو، بل اللازم الحمل على الصحة مهما أمكن ولا سيّما فيما يرجع إلى التفصيل، فإنّ كثيراً من الأجلّة والأساطين من علماء المتقدّمين والمتأخّرين قد نسبوا إلى بعض الأقوال المنكرة والمذاهب الفاسدة بظاهرها، كما تبه على ذلك الوحيد وغيره^١.

وقال الشيخ الأنصاري^{رحمته الله}: وأما الغلاة فلا إشكال في كفرهم بناء على تفسيرهم بمن يعتقد ربوبية أمير المؤمنين^{عليه السلام} أو أحد الأئمة لا ما اصطلاح عليه بعض من تجاوز الحدّ الذي هم عليه - صلوات الله عليهم - ومن هذا القبيل ما يطعن القميون في الرجل كثيراً ويرمونه بالغلو ولذا حكى الصدوق عن شيخه ابن الوليد^{عليه السلام}: أنّ أول درجة في الغلو نفي السهو عن النبي^{صلى الله عليه وآله وسلم}.

١. رجال الخاقاني: ١٤٨/١٤٦.

١. كتاب الطهارة (ط.ق): ٣٥٨/٢.

وقريب منه في كلام المحقق الاصفهاني^١ والسيد البروجردي^٢.

فإذا كانت المشايخ من القميين وغيرهم يعتقدون في حق الأئمة ما نقله الشيخ المفيد، فإذا وجدوا رواية على خلاف معتقدهم وصفوها بحسب الطبع بالضعف وراووها بالجعل والدس، فيلزم على المراجع التحقيق في كثير من النسب المرمي بها الأجلة. قال المحقق المامقاني^٣: لا بدّ من التأمل في جرحهم بأمثال هذه الأمور ومن لحظ مواضع قدحهم في كثير من المشاهير كيونس بن عبدالرحمن، ومحمد بن سنان، والمفضل بن عمر وأمثالهم عرف الوجه في ذلك، وكفاك شاهداً إخراج أحمد بن محمد بن عيسى أحمد بن محمد بن خالد البرقي من قم، بل عن المجلسي الأول أنّه أخرج جماعة من قم، بل عن المحقق الشيخ محمد ابن صاحب المعالم: أنّ أهل قم كانوا يخرجون الراوي بمجرد توهم الريب فيه.

فإذا كانت هذه حالتهم وذا ديدنهم فكيف يعوّل على جرحهم وقدحهم بمجرد، بل لا بدّ من التروّي والبحث عن سببه والحمل علي الصحة مهما أمكن، كيف لا، ولو كان الاعتقاد بما ليس بضروري البطلان عن اجتهاد موجباً للقدح في الرجل للزم القدح في كثير من علمائنا المتقدمين، لأنّ كلاً منهم نسب إليه القول بما ظاهره مستنكر فاسد^٤. وقال في موضع آخر: إنّ الرمي بما يتضمّن عيباً - فضلاً عن فساد العقيدة - ممّا لا ينبغي الأخذ به بمجرد^٥.

فتلخص ممّا ذكرنا أنّه لا بدّ من التأمل حول التضعيفات الراجعة إلى جانب العقيدة

١. صلاة المسافرين: ٢٠.

٢. البدر الزاهر: ٢٩١.

٣. مقباس الهداية: ٢/ ٣٩٩-٤٠٠.

٤. مقباس الهداية: ٢/ ٤٠٢.

إمّا لوجود الخلاف في كثير من المسائل العقيدية حتّى مثل سهو النبيّ، وإمّا بالنظر إلى بعض الأعمال التي كان يقوم بها بعض الرواة في حقّ بعض من الإخراج والتشديد بمجرد النقل عن الضعفاء وإن كان ثقة في نفسه.



وكيفما كان، نحن نبحث في هذا الفصل في ضمن ثلاثة أمور:

١. الألفاظ التي تدلّ في كتب الرجال على الغلو؛

٢. المتّهمون في المصادر الرجالية؛

٣. حكم رواية الغالي في القبول والردّ.

الأمر الأوّل: الألفاظ التي تدلّ في كتب الرجال على الغلو

اعلم أنّ قبل تعريف الغلاة والمتّهمين بالغلو لابدّ من تعريف الألفاظ التي تدلّ في كتب الرجال على الغلو.

فأقول: إنّ في كتب القوم ألفاظاً تدلّ على أنّ الراوي غال أو أنّه في رواياته ومقولاته متّهم بالغلو. وأهمّ هذه الألفاظ أربعة مع أنّنا نعلم باستعمال ألفاظ آخر كالتخميس، ولكن هذه بالنسبة إلى الألفاظ الأربعة قليل جداً كما لا يخفى، ولكن لمزيد الفائدة نذكر هذه الألفاظ وموارد استعمالها في ختام البحث؛ إن شاء الله.

وكيف كان فهذه الألفاظ: الغلو والتخليط والارتفاع وفساد المذهب.

واستعمال هذه الألفاظ بانحاء مختلفة فتارةً أنّ الألفاظ تدلّ على أنّ الراوي نفسه نسب إلى الغلو؛ وتارةً أخرى على أنّ مقولاته ورواياته منسوبة إليه؛ وثالثة على أنّ المروي عنه متّهم به؛ ورابعة على أنّه متّهم بالنقل عن الغلاة.

كما أنّ اتهام الراوي تارة على سبيل الإطلاق والجزم وتارة أخرى على سبيل التقييد والشكّ.

فنحن نذكر هذه الألفاظ وموارد استعمالها في كتب الرجال.

الأول: الغلو

وقد سبق معناه اللغوي والاصطلاحي فلا نعيده فنكتفي ببيان انحاء استعماله وموارده في الأمر الثاني.

ثم إن سيدنا الأستاذ المدي - مدّ ظله - قسّم الغلو إلى غلو سياسي وغلو اعتقادي، وقال: هناك جماعة من أصحابنا كانت لهم ميول إلى خطوط جهادية وإلى قضايا سياسية وإلى تحرك سياسي. وهذا التحرك السياسي لبعض الجهات كان يُسمّى بالغلو.

فهم كانوا يتحركون على أساس أن الولاية والحكومة والخلافة تصل بيد أهل البيت (عليه السلام)، فهذا قد كان يطلق غلو، وعليه صار إشتباه بأنه غلو في العقيدة، مع أنه لم يكن عندهم غلو عقائدي أو عملي، يعني ليس لديهم غلو بالنسبة للأئمة (عليهم السلام) بحيث يقولون إنهم إله مثلاً، أو يقولون بالإباحة أي ترك الواجبات وإتيان المحرمات^١.

فمثلاً كيف يمكن أن يقال: إن سهل بن زياد - وهو مرمي بالغلو - يقول: إن الأئمة إله، مع ما روي عنه في باب التوحيد؟! وأيضاً كيف يمكن أن يقال: إن سهل بن زياد

١. وقد سمعت منه - مدّ ظله - أن هذا التقسيم من السيد السيستاني - مدّ ظله -

ثم إن ما نقلنا في المتن عن سيدنا الأستاذ المدي - مدّ ظله - قد سمعنا أكثره منه في مجلس درسه أو في بيته، وقد كتبت بعض هذا المباحث، كما قد كتبها بعض تلامذه أيضاً، ولعل بعض ما نقلنا في المتن من مذكرات هؤلاء التلاميذ ولكن نسي اسماءهم.

٢. إن أصول الغلو على أمرين: ١. غلو عقائدي بحيث يجعل الغالي الأئمة آلهة، ٢. وغلو عملي. والمراد من الغلو العملي هو ترك الواجبات وإتيان المحرمات بداع نوع من التأويل، فكانوا يتركون الصلاة والصوم ويأتون بشرب الخمر والزنا وما شابه ذلك، مستندين في ذلك إلى: «إذا عرفت الإمام فأصنع ما شئت» فهذا شعار هذا القسم من الغلو.

١. انظر الكافي: ١/ ١٠٣، ح ١٠، وفيه: «سهل قال: كتبت إلى أبي محمد - عليه السلام - سنة خمس وخمسين ومائتين: قد اختلف يا سيدي أصحابنا في التوحيد»، الحديث.

يقول بالإباحة وترك الواجبات وإتيان المحرمات مع ما روي عنه في الواجبات والمحرمات من منات الأخبار؟!^١

ثم أعلم أنّ هناك لوازم لحطّ الغلو السياسي، فمنها أنّ هؤلاء الذين لديهم غلو سياسي كان لديهم حركات مسلّحة ومنظمة، نحو من التنظيم لمحاربة الدولة وإقامة الدولة لأهل البيت (عليه السلام)، وأهل البيت (عليه السلام) لم يكونوا يرون هذا الشيء، فلم يكن لديهم إيمان بحركات مسلّحة. فالإمام الصادق (عليه السلام) - بالخصوص - كان هدفه أن يثبت نحن لا نؤمن بهذه الخلافة الظاهرية، لكن أيضاً لا نؤمن بالعمل المسلح، لا نريد القيام بالخوارج والزيدية فطريقتنا ليست العمل المسلح ولا العمليات المسلّحة ضدّ النظام، فلذا حدث هناك شيء آخر بإسم الغلو وهو نوع من الغلو السياسي. والوجه في تسمية الغلو السياسي غلواً أنّ بعض الفرق الغالية - كالخطابية - كان لديهم حركات مسلّحة أيضاً فتشبيهاً بهم وتقيضاً لهم رماهم الأصحاب بالغلو لئلا يميل جماعة الشيعة إليهم. فأبوالخطّاب كان رجلاً فاسداً ورأس الغلو خرج في الكوفة بشعار ليبيك يا جعفر، وكان معه حوالي سبعين نفر خرجوا من مسجد الكوفة على أساس يحاربون الدولة ويؤسسون دولة الحقّ، وعند باب المسجد هجمت الشرطة عليهم وقتلوا بأجمعهم إلا واحد منهم وهو أبو خديجة سالم بن مكرم، فهو كان بين القتلى وهو جريح فتصوّروا أنّه مقتول وفي الليل هناك من لاحظوه وأنقذه. لاحظوا إنسان يضحى بنفسه «ليبيك يا

١. فلاجله قال بعض المعاصرين: الذي تنتهي إليه من مجموع ما تقدّم هو أنّ الغلو ... مستعمل بمعان عديدة، منها: الغلو العقيدتي، والغلو العملي الذي قد يلازم الترك الواجبات وإتيان المحرمات، والغلو العملي الذي لا يلازم ترك الواجبات وإتيان المحرمات. والذي يبدو من القرائن أنّ الغلو المنسوب لسهل بن زياد هو من النوع الأخير، لا الغلو العقيدتي ولا الغلو السلوكي الذي يلازم ترك الواجبات وفعل المحرمات. دراسة في شخصية سهل بن زياد وروايته: ٤٥.

جعفر» والإمام الصادق عليه السلام يلعبه دائماً، طبعاً أبو الخطاب كان أيضاً منحرف عقائدياً لأنه يقول جعفر إله مع النبي، فإنحرف عقائدي لديه أيضاً، ومضافاً إلى ذلك إنحرف عملي ومضافاً إلى ذلك جانب سياسي بالقيام المسلح.

وأما إخراج المتهمين بالغلو من قم فهو أيضاً للجهات السياسية، فأحمد الأشعري رئيس القميين وكان يلقي السلطان، فهو أخرج كل من يخالفه ويعتقد بالعمليات المسلحة ضد النظام، فلأجله لم تر إخراج المتهمين بعد عهد أحمد الأشعري مع أنه لا ريب في وجود المتهمين بالغلو بعده.

أما البحث في روايات هؤلاء أي خط الغلو فنقول: خط الغلو عمل له تراث تدريجاً من زمن المفصل وجابر، في قبال تراث خط الاعتدال، فأمثال زرارة ومحمد بن مسلم في خط الاعتدال، وجابر بن يزيد والمفضل بن عمر ومحمد بن سنان في خط الغلو. فمن سنة ١٢٠ أو ١١٥ في زمن الإمام الصادق عليه السلام بدأ خط الغلو بتهينة التراث، وتراثهم ليس كله باطل ففيه الصحيح، والشيخ الكليني عليه السلام أورد طائفة من تراث خط الغلو في كتابه الكافي، ولعل هذا أحسن شيء في تراث الغلو.

فمحمد بن سنان من المؤلفين الكبار في خط الغلو ولكن ليس معنى ذلك أنه كان كذاب أو منحرف ولا أنه خارج عن طريقة أهل البيت، فهذا إشتباه حصل في البين. نعم، تراث خط الغلو يحتاج إلى دقة أكثر من تراث خط الاعتدال.

فالمراد من تكذيب بعض رواة خط الغلو السياسي هو ضعف مبانيهم الحديثية. فمثلاً أحمد بن محمد بن عيسى الأشعري كان في غاية الجلالة والعظمة والالتزام بضوابط الحديث والتحديث، وفي قبال ذلك نرى أن أحمد الأشعري يكذب سهل بن زياد. والوجه في ذلك أن أحمد الأشعري سافر من قم إلى الكوفة لتحمل التراث وسهل

أيضاً سافر من قم إلى الكوفة لتحمل التراث، فتجد - مثلاً - يروي أحمد عن الوشاء وسهل يروي عن الوشاء، وأحمد يروي عن البنظي وسهل يروي عن البنظي أيضاً، ولما كان أحمد في غاية الدقة والورع في هذه الجهات فلما يقول النجاشي: شهد عليه أحمد بالكذب لعل المراد أن أحمد يقول: إن ما يرويه سهل - مثلاً - من تراث الوشاء ليس دقيقاً بل هو أخذه بنحو الوجادة.

هذا ما أفاده سيّدنا الأستاذ المديدي - مدّ ظله - فعليه لا بدّ في ترجمة الرواة المتّهمين بالغلو من البحث حول القرائن والشواهد حتّى نعرف أنّ غلوهم من أيّ قسم كان. فلعلّ بالنظر إلى مضامين رواياتهم من جهة، وتعامل الأصحاب مع رواياتهم من حيث القبول والردّ من جهة أخرى، وكميّة ما نقل عنهم من الروايات في المصادر المعتمدة من جهة ثالثة، يظهر لنا هذه القرائن.

الثاني: فساد المذهب

معناه في اللغة واضح، إلا أنّ بملاحظة موارد استعماله يظهر أنّ الرجاليين استعملوه فيمن كان غالباً.

الثالث: الارتفاع

الارتفاع في اللغة

قال ابن فارس: رَفَعَ: أصل واحد يدلّ على خلاف الوضع، تقول رَفَعْتُ الشَّيْءَ رَفْعاً، وهو خلاف الخفض. ومرفوع الناقية في سيرها: خلاف الموضوع. ومن الباب الرفع: تقريب الشيء - وفُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ أي مقربة لهم. ومن ذلك قوله: رفعته للسلطان،

١. وهذا مثل إسحاق بن محمّد بن أحمد، والحسن بن أسد الطفاوي، والحسين بن حمدان الجنبلائي، وداد بن كثير الرقي، وسهل بن زياد، وطاهر بن حاتم، وفارس بن حاتم. لاحظ مجمع الرجال: ١/ ١٩٧؛ ٢/ ٩٨؛ ٢/ ١٧٢؛ ٢/ ٢٩٠؛ ٣/ ١٧٩؛ ٣/ ٢٢٨؛ ٥/ ١١.

ومصدر ذلك الرَّفْعَانُ. والرَّفْعُ: إذاعة الشيء وإظهاره، كقولهم: رفع فلان على العامل، وذلك إذا أذاع خبره. ورفع الزرع: أن يحمل بعد الحصاد إلى اليبدر هذه أيام الرفاع صحا، الرفع: خلاف الوضع، رفعته فارتفع. والرفع في الاعراب كالضم في البناء وهو من أوضاع النحويين. ورفع فلان على العامل رفيعة وهو ما يرفعه من قصته ويبلغها. ورفع البعير في السير: بالغ، ورفعته أنا، يتعدى ولا يتعدى، ومرفوعها خلاف موضوعها، يقال له دابة ليس له مرفوع، وهو مصدر مثل المجلود والمعقول، وهو عدو دون الخضر، وكذلك رفّعتُه ترفيعا. والرفع: تقريبك الشيء. وقال الفراء: وفُرْشٌ مَرْفُوعَةٌ بعضها فوق بعض، ويقال نساء مكرمات.

قال ابن السكيت: في صوته رُفَاعَةٌ وَرَفَاعَةٌ، وقد رَفَعَ الرجلُ: صار رفيع الصوت، ورجل رفيع أي شريف. ورفع رفعة أي ارتفع قدره^١.

وقال الراغب: الرَّفْعُ: يقال تارة في الأجسام الموضوعة إذا أعليتها عن مقرّها نحو «وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ»^١ «رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ»^٢. وتارة في البناء إذا طوّلته نحو «وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ»^٣. وتارة في الذكر إذا نوّته نحو «وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ»^٤. وتارة في المنزلة إذا شرفتها نحو «وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ»^٥.

وقوله تعالى: «بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ»^٦: يحتمل رفعه إلى السماء، ورفعته من حيث التشريف. وقوله: «وَفُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ»^٧ أي شريفة. ويقال رفع البعير في سيره، ورفعته أنا،

١. معجم المقاييس اللغة: ٢/ ٤٢٣-٤٢٤.

١. بقرة: ٦٣.

٢. رعد: ٢.

٣. بقرة: ١٢٧.

٤. شرح: ٤.

٥. زخرف: ٣٢.

٦. نساء: ١٥٨.

٧. واقعة: ٣٤.

ومرفوع السير شديدة. ورفع فلان على فلان كذا: أذاع خبر ما احتجبه. والرفاعة ما ترفع به المرأة عجيزتها نحو المرفد^١.

وقال أبو هلال العسكري: الأصل في الارتفاع زوال الشيء عن موضعه إلى فوق، ولهذا يقال ارتفع الشيء بمعنى زال وذهب^٢.

وظهر من ذلك كله أنّ الارتفاع في مصطلح الرجال - وهو معنى يناسب مصطلح الغلو كما سيأتي تفصيله - لم يرادف الارتفاع في اللغة؛ ولا يرد على ما ذكرنا تفسير الغلو في اللغة بالارتفاع^٣، كما لا يخفى.

الارتفاع في الاصطلاح

واعلم أنّ هذا الاصطلاح لم يستعمل في رجال العامة، بل نجده في رجال الشيعة وفهارسهم فقط^٤.

ثم لا شك في أنّه من الألفاظ المستعملة في القدح والذم في الجملة، كما ذهب إليه جماعة من أصحابنا^٥ - وإن لم يجعله الوحيد البهبهاني رحمته الله في تعليقه من أسباب

١. مفردات ألفاظ القرآن: ٣٦٠.

٢. الفروق اللغوية: ٣٧٥.

٣. قال ابن فارس: يقال غلا السعر يغلو غلاء وذلك ارتفاعه. معجم مقاييس اللغة: ٤ / ٣٨٧. وقال ابن منظور: وأصل الغلاء الارتفاع. لسان العرب: ١٥ / ١٣١-١٣٢. وقال المناوي: أصل الغلاء الارتفاع ومجاورة الحد في كل شيء. فيض القدير في شرح الجامع الصغير: ٦ / ٥٣٦.

١. نعم جاء في الوافي بالوفيات: أبو الحسين الرهني محمّد بن بحر قال: بعض أصحابنا أنّه كان في مذهبه ارتفاع. الوافي بالوفيات: ٢ / ١٧٥، الرقم: ٣ ولكن نجد هذا الاصطلاح في مورد آخر مع أنّ محمّد بن بحر من رجال الشيعة كما في فهرس النجاشي.

٢. انظر: الرعاية في علم الدراية: ٢٠٩؛ حاوي الأقوال: ١ / ١٠١؛ الوجيزة: ٥؛ الرواشح السماوية:

٦٠؛ جامع المقال: ٢٦؛ مقباس الهداية: ٢ / ٣٠٥-٣٠٦.

الذم والقُدْح، بل قال: إنّ ظهوره في القُدْح بملاحظة اعتقاد القميين^١ - ولكن لم يبيّنوا المراد به بشكل واضح مع اشتغاره بأنّه مرادف للغلو.

وكيف كان فلا بدّ أن نتعرّض كلامهم في هذا المجال ليُتّضح المراد.

قال الشهيد الثاني رحمته الله: مرتفع القول أي لا يعتبر قوله ولا يعتمد عليه^٢.

ولكن هذا التفسير - وإن وجهه السيّد الصدر رحمته الله^٣ - بعيد عن الصحّة، ولم يقبل هذا التفسير عنه ولذا قال المامقاني: ولم أفهم الوجه في هذا التفسير ولا في جعله من أسباب الجرح، فإنّ عدم قبول قوله قد يكون لجهات آخر غير الفسق، والعام لا يدلّ على الخاصّ، فلا يكون من ألفاظ الجرح، بل الذمّ خاصّة^٤. ولعلّ الشهيد خلط بين الاصطلاحين، أي «مرتفع القول» و«لا يرتفع به» وما قال الشهيد تفسير للاصطلاح الثاني دون الأوّل، فافهم.

والظاهر - كما قال المامقاني وتبعه بعض المعاصرين - أنّ المراد بقولهم: مرتفع القول أنّه من أهل الارتفاع والغلو ويراد به أنّ الراوي يعتقد أو يقول ما يرتفع بصفات الامام إلى مستوى الغلو والتجاوز بالأئمة عليهم السلام إلى ما لا يسوغ، وكونه غالباً. وسُمّي بالارتفاع لأنّ الغلو بالرفع^٥.

١. فوائد الوحيد: ٣٨.

٢. الرعاية في علم الدراية: ٢٠٩.

٣. قال السيّد الصدر رحمته الله: ومنها [أي ألفاظ الذمّ والقُدْح]: قولهم مرتفع القول يريدون بذلك التجاوز بالأئمة عليهم السلام إلى ما لا يسوغ. وفسر جدّي في الدراية قولهم: مرتفع القول أي لا يعتبر قوله ولا يعتمد عليه، ولعلّه لا ينافي ما ذكرناه. فتأمل. نهاية الدراية: ٤٣٣.

١. مقباس الهداية: ٢ / ٣٠٥.

٢. مقباس الهداية: ٢ / ٣٠٥: أصول الحديث: ١٢٤.

وقال المحقق المجلسي^١: والارتفاع روايته المعجزات الكثيرة^٢.

وهذا القدر والذم إماما في الراوي وإماما في المروي وإماما في كليهما، ونحن نذكر كل من اتصف بهذا الاصطلاح^٣.

تنبيه

اعلم أن مصطلح «لا ارتفاع به»^٤ لا ربط له بالمقام كما لا يخفى، ولكن زعم الشهيد أنهما بمعنى حيث قال: مرتفع القول أي لا يعتبر قوله، ولا يعتمد عليه^٥، وهذا وهم، لأن من لا يعتبر به تفسير مصطلح «لا ارتفاع به» كما مر. هذا ولكن قال بعض المعاصرين في فهرس مصطلحات رجال ابن الغضائري: لا ارتفاع به، أي لا يتصل السند به^٦؛ ولم أفهم وجهه ولا مستنده.

والظاهر - كما قلنا - أن الارتفاع هنا بمعنى الاعتماد والاعتبار، ويشهد لما قلنا عطف «الالتفات» عليه في بعض الموصوفين بهذا الاصطلاح كما تشاهد.

وكيف كان، فهذا موارد استعمال المصطلح:

١. إسحاق بن محمد بن أحمد بن أبان بن مرار، يكتي أباه يعقوب الأحمر^٧؛

١. روضة المتقين: ١٤/ ٣٢٠.

٢. ثم إن هنا اصطلاحا يرتبط في المقام وهو الترفع ولكنه لم يستعمل الا في حق واحد ويقول مطلق - أي من دون بيان كفيته أم هو في قوله أم في مذهبه - ولذا لم نذكره قسما على حدة. قال النجاشي في أحمد بن علي أبي العباس الرازي الخضيب الأيادي: فيه ترفع. رجال النجاشي، الرقم: ٢٤٠.

٣. وقد ورد هذا الاصطلاح في رجال ابن الغضائري فقط كما يظهر لك.

١. الرعاية في علم الدراية: ٢٠٩.

٢. رجال ابن الغضائري: ١٩٠.

٣. رجال ابن الغضائري: ٤١-٤٢، الرقم: ١٤، فيه: لا يرتفع بحديثه.

٢. الحسن بن حذيفة بن المنصور^١؛

٣. سعيد بن خثيم، أبو معمر الهلالي^٢؛

٤. عبدالله بن القاسم الحضرمي^٣؛

٥. علي بن عبدالله الخديجي^٤؛

٦. فرات بن أحنف^١؛

٧. القاسم بن الربيع الصحاف^٢.

الرابع: التخليط

التخليط في اللغة

قال الفراهيدي رحمه الله: اخْتَلَطَ الشيءُ بالشيءِ وَخَلَطَتْهُ خَلَطًا. وَالخِلَاطُ: اسم كل نوع من الأخلاط كالدواء ونحوه. وَالخَلِيطُ أيضا من السمن فيه لحم وشحم. وَالخَلِيطُ: تَبَنُّ وَقَتٌ مختلطان. وَالخُلَيْطَى: تخليط الأمر، إنه لفي خُلَيْطَى من أمره. وَالخِلَاطُ: مخالطة الذئب بالغنم. وَخَلِيطُ الرجل: مخالطه. وَالخَلِيطُ: القوم الذين أمرهم واحد.

١. رجال ابن الغضائري: ٥٠، الرقم ٣١، فيه: لا يرتفع به.

٢. رجال ابن الغضائري: ٦٤-٦٥، الرقم ٥٧، وفيه: لا يرتفع به.

٣. رجال ابن الغضائري: ٧٨، الرقم ٩١، الرقم: لا ارتفاع به. وفي خلاصة الأقوال: ٣٧٠، الرقم: ٩: ولا يعتد بروايته، وليس بشيء، ولا يرتفع به.

٤. رجال ابن الغضائري: ٨٢، الرقم: ١٠٢، فيه: له مقالة. لا يلتفت إليه، ولا يرتفع به.

١. رجال ابن الغضائري: ٨٤، الرقم: ١٠٨، فيه: لا يرتفع به، ولا يذكره.

٢. رجال ابن الغضائري: ٨٦، الرقم ١١٤: خلاصة الأقوال: ٣٨٩، الرقم ٨، وفيهما: لا التفات إليه، ولا ارتفاع به.

والخِلَاطُ: مخالطة الفحل الناقة أيضاً، إذا خالط ثيله حياها. وأَخْلَطَ الرجلُ للفحل إذا أدخل قضيبه وسدده. وَخُولِطَ في عقله خِلَاطاً فهو خِلِطٌ. وَخِلِطٌ مُخْتَلِطٌ بالناس متحجب، وامرأة بالهاء^١.

وقال ابن فارس: خلط، أصل واحد مخالف للباب الذي قبله بل هو مضاد له خلص. تقول خَلَطْتُ الشيءَ بغيره فَاخْتَلَطَ. ورجلٌ مِخْلَطٌ أي حسن المداخلة للأمور. وخلافه المزيل. والخَلِيطُ: المجاور. والخلط السهم ينبت عوده على عوج فلا يزال يتعوج وان قوّم. وهذا من الباب لأنه ليس يخالط في الاستقامة^٢.

وقال الزمخشري: خَلَطَ الماءَ بالشراب، وخالطه الماءُ وَخَلَطَهُ واختلط به. وَجَمَعَ أخلاط الدواء، الواحد خِلَطٌ. وعلفته الخليلط وهو تبنٍ وَقْتُ مختلطان. وهو يبيع مخْلَط خراسان. ومن المجاز: خالطت فلاناً، وهو خليطي، وهم الخليلط المجاور. وهو خليطه في التجارة وفي الغنم أي شريكه. وبينهما خُلِطَةٌ. وهم خُلِطَاؤُهُ. وَرَجُلٌ مِخْلَطٌ مَزِيلٌ. واختلط القوم في الحرب وتخالطوا: تشابكوا. وخالط الذئبُ الغنمَ. وهو في تخليطٍ من أمره. وجمع ماله من تخاليط. وخالط المرأة خِلَاطاً، وخالط الفحلُ الناقة، واستخلط الفحلُ، وأخلطه صاحبه: أدخل قضيبه في الحياء. وخالط الدواء جوفه. وخالطه السهمُ. وَخُولِطَ في عقله واختلط. ورجلٌ خِلِطٌ: يتحجب إلى الناس ويختلط بهم^٣.

وقال الفيومي: خلطت الشيء بغيره خلطاً من باب ضرب: ضممت إليه، فاختلط هو، وقد يمكن التمييز بعد ذلك كما في خلط الحيوانات، وقد لا يمكن كخلط - المانعات فيكون مرجاً. قال المرزوقي: أصل الخلط تداخل أجزاء الأشياء بعضها في بعض، وقد

١. كتاب العين: ٤ / ٢١٨ - ٢٢٠.

٢. معجم المقاييس اللغة: ٢ / ٢٠٨.

٣. أساس البلاغة: ١٧٢.

توسّع فيه حتّى قيل رجل خليط إذا اختلط بالناس كثيراً والجمع الخُلطاء، ومن هنا قال ابن فارس: الخَلِيطُ المجاور، والخَلِيطُ الشريك والخِلْطَةُ مثل العِشرة وزنا ومعنى. والخِلْطَةُ: اسم من الاختلاط مثل الفرقة من الافتراق. وقد يكتى بالمخالطة عن الجماع^١. وقال الجوهري: خَلَطْتُ الشيءَ بغيره خَلَطًا فَاخْتَلَطَ، وَخَالَطَهُ مُخَالَطَةً وَخِلَاطًا واختلط فلان: فسد عقله. والتَخْلِيطُ في الأمر: الإفساد فيه. وقولهم وقعوا في الخِلِيطِ مثل السّمِيهِ: أي اختلط عليهم أمرهم. والخَلِيطُ المخالط كالنديم - المنادم والجلس المجالس، وهو واحد وجمع، وقد يجمع على خُلطاء وخُلُط. ويقال فلانٌ مُخَلِّطٌ مُزِيلٌ كما قالوا هو راتق فاتق. وخُولِطَ في عقله^٢.

وقال بعض المعاصرين رحمته الله: إنّ الأصل الواحد في هذه المادّة: هو تداخل الأجزاء وانضمامها من شينين أو أشياء، سواء كانت الأجزاء بعد التداخل متمايضة أو غير متمايضة كما في امتزاج المانعين كاللبن والماء، ويسمّى مزجاً.

ثم إنّ مفهوم الاختلاط يختلف باختلاف الموضوعات: ففي المانعات يسمّى امتزاجاً وهو الاختلاط الكامل. وفي الجويات تكون الأجزاء متمايضة، ويسمّى تداخلاً وهو اختلاط متوسط. وفي الإنسان تتحقّق بنحو الارتباط الخارجي والمعاشرة والمجاورة المخصوصة^٣. فظهر من ذلك كله أنّ الاختلاط لم يرادف الفساد والغلو، ولا يرد على ما ذكرنا تفسيره في اللغة بالفساد - كما في كلام الجوهري - لأنّ هذا من باب التفسير بلازمه الغالبي، وكذا التفسير باختلال العقل - كما في كلام أحمد وغيره - تفسير بلازمه حيث إنّ المختلط يفسد ويختلّ عقله غالباً كما لا يخفى.

١. المصباح المنير: ٢/ ١٧٧.

١. الصحاح: ٣/ ١١٢.

٢. التحقيق في كلمات القرآن الكريم: ٣/ ١٠٤-١٠٥.

لكن قال الطريحي رحمته الله: المخلّط هو الذي يحبّ عليّاً ولا يبرأ من عدوّه، ومن هذا قول بعضهم: إنّ صاحبي كان مخلّطاً، كأن يقول طوراً بالجبر وطوراً بالقدر^١. وهذا وإن وقع في بعض الأخبار^٢، لكن أنّ ما ذكره رحمته الله في معناه غير معروف عند أهل اللغة والرجال.

التخليط في الاصطلاح

لا شكّ في أنّ التخليط من الألفاظ المستعملة في القدح والذمّ في الجملة وإن لم يجعله الوحيد البهبهاني رحمته الله في تعليقه من أسباب الذمّ والقدح. ولكن مع ذلك مفهوم التخليط والاختلاط ليس مفهوماً معيناً ولذلك قال بعض: التخليط في كلّ موضع يحمل على معنى^١، وهذا أحسن ما قيل في هذا المقام. وكيف كان فنحن نذكر جملة من تعاريفهم له.

وقال الشهيد الثاني رحمته الله: من خلط بعد استقامته بخرق - بضم الخاء فسكون الراء - وهو الحمق وضعف العقل وفسق، كالواقفة بعد استقامتهم في زمن الكاظم عليه السلام والقطحية كذلك، في زمن الصادق عليه السلام ومحمّد بن عبد الله أبي المفضل، ومحمّد بن عليّ السلمغاني، وأشباههم. وغيرهما من القوادح يقبل ما روي عنه قبل الاختلاط، لا اجتماع الشرائط، وارتفاع الموانع^٢.

١. مجمع البحرين: ٤ / ٢٤٦.

٢. روى الشيخ رحمته الله والصدوق رحمته الله بسند صحيح عن إسماعيل الجعفي قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام رجل يحبّ أمير المؤمنين عليه السلام ولا يبرأ من أعدائه ويقول هو أحبّ إليّ. فقال عليه السلام: هو مخلّط وهو عدو لا تصلّ خلفه، ولا كرامة، إلا أن تنقيه. تهذيب الأحكام: ٣ / ٢٨، ح: ٩؛ من لا يحضره الفقيه: ١ / ٣٨٠، ح: ١١١٧. واللفظ من الشيخ رحمته الله.

١. كليل المنهج: ١٣٤.

٢. الرعاية في علم الدراية: ٢١٠-٢١١.

وقال والد البهائي عليه السلام: من خلط لذهاب بصر أو لخرف، أو فسق، أو بدعة، أو كفر بغلو ونحوه، قبل ما حدث به قبل ذلك^١. فإتهم فسّروا التخليط ببعض لوازمه واسبابه كالحمق وضعف العقل وفسق وبدعة وكفر.

فالظاهر أنّ التخليط مسبّب عن الأمور المذكورة، والتي منها الكفر ومن أنواعه الغلو، فالغلو سبب قد يؤيّد بمعتقدده إلى التخليط، لا أنه عينه، بل هو في عرض أسبابه، ومن المعلوم أنّ التخليط الحاصل من ذهاب البصر أو الخرف إنما يكون فساداً حسيّاً في الرواية سنداً أو متناً، بنقص أو زيادة أو تصحيف وما أشبه، ولا مساس له مباشرة بالمعنى الاعتقاد. ويؤيّد ذلك أنّ بعض الثقات والأجلاء نسب إلى التخليط.

ولكن قال الكرباسي عليه السلام: والمراد بالتخليط ما يكون جامعاً بين الحقّ والباطل مثل روايتهم أنّ معرفة الإمام تكفي من الصوم والصلاة، وجه التخليط أنّه خلط بين التشيع من أن معرفة الإمام من الأركان، وبين المذهب الباطنية بجواز ترك الصوم والصلاة على بعض الوجوه، ومن ذلك روايتهم بما يختص به الشيعة مع ما اختص به غيرهم من الآراء الفاسدة، ومن ذلك ما روي في ترجمة سفيان الثوري وسالم بن أبي حفصة. وممّا ذكرنا يعلم أنّ المناكير أعمّ من التخليط والغلو.

ثم إنّ المقام محلّ خفاء واشتباه عظيم لكثير من الأصحاب، ومنهم من يصف الصحيح بالمنكر، والسليم بالتخليط، والمعجزات والكرامات بالغلو، والمزخرف والمتهافت، ولذلك ترى كثيراً في كلام النجاشي فيما أسند إليهم شيئاً مما ذكرنا وليس في رواياته أوليس في كتابه ما يدل على ذلك^١.

١. وصول الأخيار: ١٩١.

١. إكليل المنهج: ٣٩٨.

وقال المحقق التستري رحمته الله: وبالجملّة التخليط المطلق في الراوي ينصرف إلى روايته المناكير^١.

وظاهر المحقق الخوي رحمته الله دلالة على ذلك حيث إنّه اكتفى في تضعيف بعض الروايات بنسبتهم إلى التخليط.

وقال السيّد الاعرجي رحمته الله: التخليط أشدّ من الاضطراب، فإن قيل: هو مخلّط، فالمراد أنّ له مذاهب غير مستقيمة وأقوالاً منكراً^٢.

وقال في موضع آخر:

ظاهر في القدح، لظهوره في فساد العقيدة^٣.

وقرره على ذلك السيّد الصدر رحمته الله في شرح الوجيزة^٤.

ولكن تنظر فيه أبوعلّي الحائري قائلاً:

إنّ المراد بأمثال هذين اللفظين - أي مخلّط ومختلط - من لا يبالي عمّن يروي وممن يأخذ، وهذا ليس طعنًا في نفس الرجل، ثمّ تمسّك باستعمالات المخلّط فيمن هو سالم العقيدة وكذا المختلط، وباستعمالات الثاني في خصوص المعنى الذي اختاره كقول النجاشي في محمّد بن أورمة: كتبه صحاح إلا كتاباً ينسب إليه من ترجمة تفسير الباطن فإنه مختلط ونحو ذلك.

ولا يقال: الأصل ما قلناه إلى أن يظهر الخلاف بلا خلاف؛ لأنّ الكلمتين مأخوذتان

١. قاموس الرجال: ١٢/ ٤٧٨.

١. عدة الرجال: ١/ ٢٥١-٢٥٢.

٢. عدة الرجال: ١/ ١٦٤.

٣. نهاية الدراية: ٤٣٦-٤٣٧.

من الخلط وهو الخط أي المزج، والأصل بقاؤهما على معناهما الأصلي إلى أن تتحقق حقيقة ثانية^١.

وظاهر الكني عليه السلام ارتضاه بذلك^٢.

وحكى أبو الهدى الكلباسي عليه السلام عن بعض أصحابنا أنه قال: إن الظاهر من تتبّع كلماتهم أنه عبارة عن القول بالمناكير^٣، سواء بلغ الغلو أم لا^٤.

وقال المحقق المجلسي في ترجمة عمر بن عبدالعزيز: بصري، مخلّط، أي يدخل أخبار الغلاة والعامة في حديثه^٥.

وقال عبدالله بن يوسف الجديع: الاختلاط، هو فساد العقل بالخرف، لتقدم السن غالباً، أو لعوارض أخرى^٦.

١. منتهى المقال: ١٢٠/١.

٢. توضيح المقال: ٢١٢.

٣. المناكير ما يخالف الثابت بقانون الشريعة ويأبى عنه العقول، ومن ذلك ما يبلغ حدّ الغلو والارتفاع في القول كما في ترجمة بشار الشعيري والحسن بن بابا وعلي بن حسكة ويونس بن ظبيان، ومنه ما لا يبلغ الغلو، بل هو المزخرف والمتهاف كما يروى في ترجمة جابر بن يزيد وعبدالله بن عباس. وليس من هذا الباب الأخبار المشتملة على الغرائب والمعجزات والكرامات وما ينبئ عن المراتب العالية بما لا يبلغ عقولنا كنهها ويعجز أفهامنا عن دركه مثل ما روي أنّ عليّاً عليه السلام كان يتكلم بعد الموت، وأنه كان يتحرّك على المغتسل، وما يروى في ترجمة سليمان بن خالد وفي ترجمة سلمان الفارسي وفي ترجمة أحكم بن بشار المروزي وترجمة رشيد. إكليل المنهج: ٣٩٨.

٤. سماء المقال في علم الرجال: ٢٨٥/٢.

٥. روضة المتقين: ٤٠٦/١٤.

٦. تحرير علوم الحديث: ٢٤٥/١.

وقال ابن الصلاح: فمنهم من خلط لاختلاطه وخرفه، ومنهم من خلط لذهاب بصره، أو لغير ذلك^١.

وعلى القول بالظهور في الدلالة على فساد العقيدة لابد أن يكون في صورة نسبة نفس الراوي إلى التخليط أو الاختلاط، وأما لو كان المنسوب كتابه أو إسناده، فلا مجال لدعوى الظهور في فساد العقيدة.

نعم - وفقاً لبعض^١ - قد تكون خلط الاخبار الغث بالسمين والعاطل بالثمين منافية لو أريد منها خلط الاخبار علي وجه التدليس؛ فتأمل.

والأظهر عدم الدلالة على فساد العقيدة في صورة نسبة نفس الراوي، لأنّ التخليط والاختلاط بمعنى المزج ولا دلالة فيه على فساد العقيدة.

ولكن قد استدلل على دلالته بنفسه على فساد العقيدة بوجوه:

١. حكى في الفهرست عن علي بن الحسين بن بابويه عليه السلام: أنه اخبر بكتب أحمد بن محمد بن يحيى جماعة، عن أبي جعفر ابن بابويه، عن أبيه ومحمد بن الحسن، عن أحمد بن إدريس ومحمد بن يحيى، عنه.

وقال أبو جعفر بن بابويه: إلا ما كان فيها من غلو أو تخليط^٢، فهذا لا يساعد كون التخليط بمعنى المزج.

وفيه - مضافاً إلى أنّ التخليط هنا عطف العام على الخاص بمعنى أنّ سبب التخليط هنا غلو - إنّ ابن الوليد قد أسند التخليط باعتبار الإسناد.

ويؤيده أنّ ابن بابويه عدّ مما كان فيها من غلو أو تخليط ما رواه عن رجل، أو عن

١. مقدمة ابن الصلاح: ١٨٦.

١. رجال الخاقاني: ٣١٤.

٢. الفهرست: ٢٢٢، الرقم: ٦٢٢.

بعض أصحابنا، أو يقول: روي من ذلك^١؛ والكلام في إسناد التخليط والاختلاط إلى الراوي بنفسه.

٢. قال الكجوري الشيرازي^٢: يظهر من ملاحظة جملة من عبارات العدة أنهم اعتبروا التخليط في مقابل الإستقامة، فيقولون لمختلف الحال بفساد العقيدة وصحتها: انه حال الإستقامة كذا وحال التخليط كذا، مضافاً إلى جواز كونه مأخوذاً من قولهم، اختلط، إذا فسد عقله^٣.

وفيه أن مراد الشيخ من التخليط هنا الغلو ولذا مثل بأبي الخطاب وأحمد بن هلال العبرثاني وابن أبي العزافر، مضافاً إلى أن أسباب التخليط - كما سيأتي - كثيرة وليس له سبب واحد وهو الفسق والغلو والمراد يعلم من القرائن.

وأما استشهاده بكلام اللغويين فقد عرفت حاله عند البحث اللغوي، فراجع. ومنه يظهر الحال في الاستدلال عليه بقول الشيخ^٤ في ترجمة علي بن أحمد أبي القاسم إنه كان إمامياً مستقيم الطريقة ثم خلط وأظهر مذهب المخمسة، وصنف كتباً في الغلو والتخليط^٥، وكذا قول النجاشي^٦ في ترجمة محمد بن عبد الله إنه كان في أول عمره ثبثاً ثم خلط^٧.

وكذا يظهر الحال في الاستدلال على عدم دلالة بقولهم في ترجمة محمد بن علي الصيرفي إلا ما كان فيها من تخليط أو غلو أو تدليس أو يتفرد به ولا يعرف من

١. الفهرست، الرقم: ٦٢٢.

١. الفوائد الرجالية: ١٢٠-١٢١.

٢. الفهرست، الرقم: ٣٨٩.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ١٠٥٩.

غير طريقه^١، فإنَّ العطف - وخاصةً بـ«أو» - يقتضي التباين بين المعطوفات، كما لا يخفى^٢.

٣. إنَّ فساد العقيدة ربما يكون بتخليط صحيحها بسقيمها، بل الغالب في المرتدين عن الدين أو المذهب كذلك، لبعد الرجوع عن جميع المذاهب^١.

وفيه - كما قال بعض^٢ - أنَّه تكلف في تصوير التخليط والاختلاط، ولا يساعده ظاهر اللفظ.

ويؤيد ما قلنا من عدم دلالة بنفسه على فساد العقيدة ما روي الكشي رحمته الله قال: محمد بن مسعود قال: سألت علي بن الحسن بن فضال عن أبي بصير، فقال: اسمه يحيى بن أبي القاسم، أبو بصير، كان يكتنّى أبا محمد، وكان مكفوفاً. فسألته: هل يتهم بالغلو؟ فقال: أمّا الغلو فلا، ولكن كان مخلطاً^٣، فنفي ابن فضال الغلو مع إثباته التخليط، وهو دليل واضح على عدم ارتباط التخليط بالعقائد.

وكذا حال ابن إدريس ظاهر، وجابر بن يزيد لم يذكر في حقّه سوء المذهب، بل عن ابن حجر أنَّه رافضي^٤، فحسن مذهبهما يرشد إلى عدم دلالة التخليط والاختلاط على سوء المذهب. نعم إذا انضم إليه القرائن فيدلّ على ذلك ولكن هذا امر آخر.

١. الفهرست، الرقم ٦٢٥

٢. مجلة تراثنا: ١١٢/٧

١. توضيح المقال في علم الرجال: ٢١٢

٢. الرسائل الرجالية: ٣٩١/٣

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٢٩٦.

٤. تهذيب التهذيب: ٤٣/٢ - ٤٤.

أقسام التخليط

التخليط والاختلاط تارة ينسب إلى الراوي نفسه وتارة أخرى ينسب إلى كتابه ورواياته وتارة ثالثة إلى إسناده.

وهذا - أي القسم الثالث من التخليط - بالنسبة إلى غيرها قليل جداً حيث إنّ علماء الرجال ذكروا لها ابن بطة فقط ومع ذلك أنّه أمر شائع بين الأصحاب.

فقد روى الكشي^١ في ترجمة محمّد بن أبي عمير عن عليّ بن محمد القتيبي، عن الفضل بن شاذان أنّه قال: سأل أبي^٢ عن محمّد بن أبي عمير فقال: إنّك لقيت مشايخ العامة فكيف لم تسمع منهم؟! فقال: سمعت منهم غير أنّي رأيت كثيراً من أصحابنا قد سمعوا علم العامة وعلم الخاصّة، فاختلطوا عليهم حتّى كانوا يروون حديث العامة عن الخاصّة وحديث الخاصّة عن العامة، فكرهت أن يختلط عليّ، فتركت ذلك^١. وأما خلط المطالب الصحيحة بغيرها - كما في كلام بعض^٢ - فليس قسماً برأسه بل من التخليط المنسوب إلى الراوي أو الكتاب.

أهل السنّة والتخليط

التخليط في مصطلح الرجال لم يختصّ برواة الإمامية بل قد ورد في شأن رواة أهل السنة أيضاً.

روى الهيثمي عن عبدالله بن الزبير قال: ما كانوا يغسلون إستانهم بالماء. ثمّ قال: رواه الطبراني في الكبير وفيه ليث بن أبي سليم وهو ثقة إلا أنّه ينسب إلى التخليط والغلط^٣.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١١٠٥.

٢. سماء المقال: ٢ / ٢٨٧؛ معجم مصطلحات الرجال والدراية: ١٥١.

٣. مجمع الزوائد: ١ / ٢١٢.

وحكى سليمان بن الأشعث عن أبي داود أنّه يقول قال حمّاد بن زيد، حدّثنا علي بن زيد، وكان كثير التخليط. قال أبو داود: كان عليّ بن زيد ضريباً^١.

وقال ابن حبان في ترجمة عبدالله بن كثير بن جعفر: ابن أخي إسماعيل بن جعفر، يروي عن المدنيين. عداة في أهل المدينة، روي عنه أهلها. قليل الحديث كثير التخليط فيما يروي. لا يحتجّ به إلا فيما وافق الثقات^٢.

وحكي عن الخطيب أنّه وصف الحسن بن محمّد بن السوطي بظاهر التخليط^٣. وحكي عن الحاكم أنّه قال في محمّد بن إبراهيم بن حمش النيسابوري: أفحش في التخليط لعدم معرفته^٤.

قال ابن الفرضي: كان موسى بن أحمد القرطبي الفقيه كثير التخليط^٥. وحكي عن ابن النجار أنّه قال: طالعه - أي تاريخ تكريت لأبي محمّد عبدالله بن عليّ التكريتي فوجدت فيه من التخليط والغلط الفاحش ما يدلّ على كذب مصنّفه وجهله^٦. ولكن البحث هنا عن المتّهمين به في رجال الشيعة.

هذا، فقولهم: «مخلّط» على الإطلاق محتمل لكل من المعاني المذكورة، وليس صريحاً في شيء منها^٧، ولكن أنّه ينصرف غالباً إلى القسم الأوّل والثاني كما لا يخفى.

١. سوالات الآجري لأبي داود: ١٠٠/٢، الرقم ١٢٤٣.

٢. كتاب المجروحين: ١٠/٢.

٣. ميزان الاعتدال: ٥٢٠/١، الرقم: ١٩٤١؛ لسان الميزان: ٢٥٠/٢، الرقم: ١٠٥٠.

٤. ميزان الاعتدال: ٤٤٩/٣، الرقم: ٧١١٨؛ لسان الميزان: ٢٥٠/٥، الرقم: ٩٧.

٥. ميزان الاعتدال: ٢٠٠/٤، الرقم: ٨٨٤٦.

٦. الأعلام: ١٠٥/٤.

٧. سماء المقال: ٢٨٨/٢، ٢٨٩.

أسباب الاختلاط

إن أسباب التخليط كثيرة:

ومن أسبابه الحمق وضعف العقل وفسق وذهاب بصر كما ذكر في كلام الشهيد وتلميذه - قدس سرهما -

ومنها التآلمات الروحية التي تحدث بسبب ذهاب المال أو موت المحبوب.
قال أبو حاتم الرازي في أبي بكر بن أبي مريم: ضعيف الحديث، طرقته لصوص فأخذوا متاعه، فاختلط^١.

وقيل في أبي بكر بن عبدالله بن أبي مريم الغساني الشامي: كان قد سرق بيته فاختلط^٢.
ومن علّة الجرح بالاختلاط أنّ المختلط لا يبالي عمّن يروي وممّن يأخذ بين الغث والسمين.

حكى الكشي رحمه الله عن علي بن محمد القتيبي أنّه قال: قال أبو محمد الفضل بن شاذان سألت أبي رحمه الله محمد بن أبي عمير، فقال له: إنّك قد لقيت مشايخ العامة فكيف لم تسمع منهم؟ فقال: قد سمعت منهم، غير أنّي رأيت كثيراً من أصحابنا قد سمعوا علم العامة وعلم الخاصة، فاختلط عليهم حتّى كانوا يروون حديث العامة عن الخاصة وحديث الخاصة عن العامة، فكرهت أن يختلط عليّ، فتركت ذلك وأقبلت على هذا^٣.
ومنها الفقر. قال في لسان الميزان في محمد بن إبراهيم الجرجاني الكيال: وقد ذكر عبد الغافر بن إسماعيل النيسابوري في ذيل تاريخ نيسابور صاحب الترجمة فقال

١. الجرح والتعديل: ٤٠٥/٢.

٢. تهذيب التهذيب: ١/٦٢٣، الرقم: ٧٩٧٤.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ١١٠٥.

محمّد بن إبراهيم بن أحمد بن عليّ أبو الفضل النيسابوري الجرجاني آخر به الفقر فاختلف في آخر عمره كان يحدث بالمناكير من حفظه^١. ومنها المرض.

قال حمزة بن يوسف السهمي في إبراهيم بن أحمد بن عبد الرحيم الأسترابادي: كان عارفاً ثقة إلا أنّه يحكى أنّه سقط عن الدابة فاختلف عقله ومات على ذلك^٢.

قال أبو الفرج الاصفهاني: جعيفران بن عليّ بن أصفر بن السري كان يتشيع ويكثر لقاء أبي الحسن عليّ بن موسى بن جعفر وكان أديباً شاعراً مطبوعاً وغلبت عليه المرة السوداء فاختلف وبطل في أكثر أوقاته ومعظم أحواله^٣.

تمة

وفي الختام نبحت عن مصطلحين آخرين، وهما ليس كغيرهما - ممّا سبق - في كثرة الاستعمال، فلأجله بحثنا حولهما في خاتمة هذا الأمر، وهما:

١. التخميس

وقد ذكرنا تفصيله في الفصل الأول في الخمسة. وهنا نكتفي بما قال العلامة الحلي^٤: معنى التخميس عند الغلاة - لعنهم الله - أنّ سلمان الفارسي والمقداد وعمار وأباذر وعمر بن أمية الضمري هم الموكلون بمصالح العالم تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً^٥.

٢. الطيارة

قال العلامة المجلسي^٦: الطيارة أي الذين طاروا إلى الغلو^٧.

١. لسان الميزان: ٢٩/ ٥، الرقم: ١٠٦.

٢. تاريخ جرجان: ١/ ٥١٥، الرقم: ١٠٦١.

٣. الأغاني: ٢٠/ ٢٠٢.

٤. خلاصة الأقوال: ٢٣٣، الرقم: ١٠.

٥. بحار الأنوار: ٢٥/ ٢٦٤.

وقال الزركلي: في كتاب البدء والتاريخ: يقال للسبئية الطيارة، لزعمهم أنهم لا يموتون وإنما موتهم طيران نفوسهم في الغلس^١.
ولكن الظاهر أنّ المراد منه التجاوز عن الحدّ بحيث لم يثبت الغالي على اعتقاد ويشبه في ذلك بالطائر.

قال السيّد البروجردى رحمته الله: المراد من الطيارة هو الغلاة، وإنما سمّي بها لأنها باعتبار علورتبتهم بزعمهم الفاسد كأنهم طائرين إلى السماء^٢.

الأمر الثاني: المتّهمون بالغلو في المصادر الرجالية

نبحث في المتّهمين بالغلو - في كلّ واحد منهم - في ثلاث نقاط:

النقطة الأولى: طبقته وما يرتبط بها

النقطة الثانية: الكلام حول وثاقته وضعفه

ففي هذه النقطة - مضافاً إلى ما قيل فيه من رمية بالغلو - نذكر ما قيل فيه ما يرتبط بوثقته وقبول رواياته أو ضعفه.

ثمّ اعلم أنّ البحث حول وثاقة الرواة فرع ثبوت الرواية لهم، فإذا لم تكن لرجل رواية فلم تصل النوبة إلى البحث حول وثاقته وضعفه، إلا أنّنا تتميماً للفائدة بحثنا عن وثاقة جميع ما ورد في هذا الباب وإن لم تصل إلينا رواية عنه.
النقطة الثالثة: رواياته.

ونحن نذكر في هذه النقطة ذكرنا كمية رواياته كذا نوع رواياته أي أنّها في الأخلاق أو العقيدة أو الأحكام الشرعية، فإذا كانت في الأحكام هل فيها أحكام إلزامية أم لا؟

١. الأعلام: ٤ / ٨٨.

٢. طرائف المقال: ١ / ٤٧٦، الهامش.

فإنّه قد ذهب جماعة إلى أنّ الرجل إذا كان كثير الرواية فهذا مساوق لوثاقته، مستدلّين على ذلك بروايات منها:

١. روى الكشي بسنده عن حمدويه بن نصير الكشي عن أبي عبد الله عليه السلام: قال اعرّفوا منازل الرجال منا على قدر روايتهم عنا^١.

٢. روى الكشي بسنده عن محمّد بن سعيد الكشي ابن مزيد وأبوجعفر محمّد بن أبي عوف البخاري عن الصادق عليه السلام: اعرّفوا منازل شيعتنا بقدر ما يحسنون من رواياتهم عنا، فإنّا لا نعد الفقيه منهم فقيهاً حتى يكون محدثاً. فقليل له أو يكون المؤمن محدثاً؟ قال يكون مفهماً والمفهم محدث^٢.

٣. وكذا روى بسنده عن إبراهيم بن محمّد بن العباس الختلي عن أبي عبد الله عليه السلام: قال: اعرّفوا منازل الناس منّا على قدر رواياتهم عنا^٣.

٤. وفي أصل زيد الزراد عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال أبوجعفر عليه السلام: يا بني اعرّف منازل شيعة علي عليه السلام على قدر روايتهم ومعرفتهم^٤.

والوجه في التفكيك بين رواياته ما قاله سيّدنا الأستاذ الزنجاني - مدّ ظله - من أنّ كثرة الرواية في الأحكام الإلزامية أمانة الورثاقة دون الأخلاق والعقيدة، لأنّه من الممكن كون الرواية عن رجل في غير الأحكام الإلزامية من جهة عدم الاعتقاد بحجية خبر الواحد في العقيدة أو من باب التسامح في أدلة السنن.

ثمّ هناك نسأل أنّه إذا تعارض الوثاقة الحاصلة من كثرة الرواية، والجرح الحاصل من تنصيب الرجالين فما هو المقدّم منهما؟

١. اختيار الرجال، الرقم: ١.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٢.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٣.

٤. الأصول الستة عشر: ٣.

فذهب سيدنا الأستاذ الزنجاني - مدّ ظله - إلى تقديم الوثيقة الحاصلة من كثرة الرواية، لأن كثرة الرواية توثيق حسي، أما الجرح الحاصل من تنصيب الرجالين فيمكن أن يكون منشأه حدس أو حسّ^١، فما هو ناش من الحسّ مقدّم على المردّد بين حدس أو حسّ. ثمّ هناك نقطة لا بدّ من التنبيه عليها وهي أنّ الرجل يمكن أن يكون ورد في أسانيد كثيرة، ولكن مع ذلك كونه ضعيفاً بل جاعلاً.

والوجه في ذلك أنّ الرجل في هذه الأسانيد هو الطريق إلى الكتب المشهورة، فحينئذ لا يدلّ وقوعه في أسانيد كثيرة على وثاقته؛ فافهم وإن شئت تفصيل ذلك فراجع كتابنا «دراسات في مباني علم الرجال».

وهنا نكتة لا بدّ من التنبيه عليها وهي أنّ ملاكنا في عدّ الرجل من الغلاة في هذا المقام ليس تصريح الرجالين ونصّهم بكون الرجل من الغلاة فقط، بل نحن نذكر في هذا الأمر كلّ من فيه شائبة الغلو ولو من جهة كون الغلاة يذكرونه أو يروون عنه. نعم، نحن لم نقبل اتّهام جملة من المذكورين في هذا الأمر، كأبي هاشم الجعفري وداود بن كثير الرقي، ولكن ذكرنا كلّهم في هذا الأمر.

ثمّ إنّك تجد في كتب الملل والنحل أسماء آخر، إلا أنّنا نذكر في المقام كلّ من هو المذكور في المصادر الرجالية للشيعّة فقط. نعم، قد ذكرنا في الفصل الأوّل جماعة أخرى.

١. آدم بن محمّد القلانسي البلخي

أ. طبقته:

هو من طبقة مشايخ العياشي^١.

١. بل كثير من أقوال الرجالين - لو لم نقل كلّها - منشأه حدس دون حسّ. راجع كتابنا: دراسات في مباني

علم الرجال.

١. انظر كمال الدين: ٢ / ٤٠٧؛ ٢ / ٤٣٦.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ رحمه الله في رجاله: قيل: إنه كان يقول بالتفويض^١.

ج. رواياته:

رواياته قليلة، وواحدة منها رواية فقهية^٢.

٢. إبراهيم بن إسحاق الأحمر النهاوندي

أ. طبقته:

روى عن عبدالله بن حماد الأنصاري، والبرقي والحسن بن عليّ الوشاء، ومحمد بن سليمان الديلمي، وغيرهم. وروى عنه عليّ بن محمد بن بندار، ومحمد بن الحسن الصفار، وعليّ بن إبراهيم وغيرهم.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي رحمه الله: كان ضعيفاً في حديثه متهماً^٣.

وقريب منه في فهرست الشيخ رحمه الله إلا أنه زاد: صنف كتباً جماعة قريبة من السداد^١.

وقال الشيخ رحمه الله في رجاله: هو ضعيف^٢.

وقال ابن الغضائري رحمه الله: في حديثه ضعف، وفي مذهبه ارتفاع ويروي الصحيح وأمره مختلط^٣.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٩٢٤.

٢. انظر كمال الدين: ٢/ ٤٠٧؛ ٢/ ٤٣٦؛ ٢/ ٤٤١؛ ٢/ ٤٨٢؛ /اختيار الرجال، الرقم: ٣٣٨؛ ٩٢٤؛ ٩٥١؛ ١٠١٧؛ ٩٥٤.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٢١.

١. الفهرست، الرقم: ٩.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥٩٩٤.

٣. مجمع الرجال: ١/ ٣٧.

ج. رواياته:

قد تصل إلينا روايات كثيرة عنه في الأخلاق والعقائد والأحكام إلا أن رواياته في العقائد سيّما ما ترتبط بمبحث الإمامة أكثر من غيرها^١.

٣. إبراهيم بن يزيد المكفوف

أ. طبقته:

لم نعرف طبقته.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي رحمته الله: ضعيف يقال إن في مذهبه ارتفاعاً^٢.

ج. رواياته:

لم نعثر على رواية عنه.

٤. ابن أبي الزرقاء

أ. طبقته:

هو من المعاصرين لأبي جعفر الجواد عليه السلام، كما يظهر من الكشي^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

روى الكشي مسنداً عن إسحاق الأنباري، قال: قال سعد: وحديثي محمد بن عيسى

١. لاحظ بصائر الدرجات: ١/ ١١، ح: ٢١١/ ١؛ ٥/ ٦٢، ح: ٩٣/ ١؛ ٩/ ١٣، ح: ٩٨/ ١؛ ٨/ ١٣٨، ح: ١٣/ ١؛ ٢٠٤/ ١؛ ٨٢٠٢/ ١؛ ٢١٧/ ١، ح: الكافي: ١/ ١١، ح: ٨/ ٢١٣، ح: ٢/ ٢٦٠، ح: ١/ ٢٩٩، ح: ٦/ ١؛ ٣٩٨/ ١، ح: ٢/ ٤٦٦، ح: ٢/ ٢٤١، ح: الغيبة (للنعماني): ٤١، ح: ٢/ ٥٧، ح: ١/ ١٢٧، ح: ١/ ١٥٤، ح: ١٢/ ١٦٠، ح: ٨/ ٢٠٣، ح: كامل الزيارات: ١٣، ح: ٩/ ٢٨٠، ح: ٣/ ٣٠٤، ح: ٤/ ٤/ الأسالي (للصدوق): ٢٣٧، ح: ٢/ ٢٩٥، ح: ١٠/ ٤١٨، ح: ٦/ التوحيد: ٢٩، ح: ٣١/ تهذيب الأحكام: ١/ ٣٧٣، ح: ٣٥/ ٢/ ١٠٩، ح: ١٨٠/ ٣/ ٦٧، ح: ٢٢/ ٣/ ١٢٤، ح: ٤٠/ ٣/ ١٢٩، ح: ٩/ ٤/ ٦٢، ح: ٤/ ٨٢، ح: ١٠/ ١/ وغيرها.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٤٠.

١. لاحظ اختيار الرجال، الرقم: ١٠١٣.

بن عبيد، قال: حدّثني إسحاق الأنباري، قال: قال لي أبو جعفر الثاني عليه السلام: ما فعل أبو السّمهريّ - لعنه الله - يكذب علينا، ويزعم أنّه وابن أبي الرّقاء دعاة إلينا، أشهدكم أنّي أتبرأ إلى الله تعالى منهما، إنّهما فتّانان ملعونان، يا إسحاق أرحني منهما يرح الله عزّ وجلّ بعيشك في الجنّة. فقلت له: جعلت فداك يحلّ لي قتلتهما؟! فقال: إنّهما فتّانان يفتنان النّاس ويعملان في خيط رقبتَي ورقبة مواليّ، فدمأؤهما هدر للمسلمين، وإياك والفتك! فإنّ الإسلام قد قيّد الفتك وأشفق إن قتلته ظاهراً أن تسأل لم قتلته، ولا تجد السّبيل إلى تثبيت حجّة، ولا يمكنك إدلاء الحجّة فتدفع ذلك عن نفسك، فيسفك دم مؤمن من أوليائنا بدم كافر، عليكم بالاعتيال!

قال محمّد بن عيسى: فما زال إسحاق يطلب ذلك أن يجد السّبيل إلى أن يغتالهما بقتل وكانا قد حدّراه - لعنهما الله -^١.

ج. رواياته:

لم نعثر على رواية عنه.

٥. أبو خالد القمّاط الكابلي

ذكره ابن شهر آشوب رحمته الله وقال: اسمه كنكر، وقيل وردان وقيل كفكير^١.

والظاهر أنّه خلط بين أبي خالد القمّاط وأبي خالد الكابلي^٢.

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام السّجاد عليه السلام والإمام الباقر عليه السلام والإمام الصادق عليه السلام^٣.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠١٣.

١. معالم العلماء: ١٣٩، الرقم: ٩٦٩.

٢. وللتفصيل لاحظ رجال النجاشي بتحقيقنا، الرقم: ١٢٢٣.

٣. رجال البرقي: ٨؛ ٩؛ رجال الطوسي، الرقم: ١٢١٣؛ ١٦٤٢؛ ٣٩٥٧؛ ٤٧٣١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن شهر آشوب رحمه الله: ينتمي إليه الغلاة^١.

وذكره الكشي من حوارى الإمام السجّاد عليه السلام، ومن خمسة أنفس الذين يعرفون الإمام السجّاد عليه السلام بعد سيّد الشهداء عليه السلام^٢.

ج. رواياته:

روايته الفقيه قليلة جداً، بل لم نعر على حكم إلزامي في رواياته^٣.

٦. أبو السمهرى

أ. طبقته:

هو من المعاصرين لأبى جعفر الجواد عليه السلام، كما يظهر من الكشي^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

تقدّم الكلام فيه فى ابن أبى الزرقاء فراجع.

١. معالم العلماء: ١٣٩، الرقم: ٩٦٩.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٢٠؛ ١٨٤.

٣. لاحظ تفسير التمى: ١٤٧/٢؛ ٢٠٥/٢؛ ٣٧٧/٢؛ المحاسن: ١٣٩/١؛ ح ٢٧/١؛ ١٦٥/١؛ ح ١٢٠؛

٣٩٩/٢؛ ح ٨٢؛ تفسير العياشى: ٢١٠/١؛ ح ١٧١/١؛ ٢٤٨/١؛ ح ١٥٨/١؛ ٣٥٦/١؛ ح ١٣/٢؛ ٢٥/٢؛ ح ٦٦؛ الكافي:

١٩٤/١؛ ح ١؛ ١٩٥/١؛ ح ٤؛ ٤٠٧/١؛ ح ١؛ ٤٧٢/١؛ ح ١؛ ٣٧٢/٢؛ ح ١١؛ ٢٧٩/٥؛ ح ٥؛

٢٨٠/٦؛ ح ٥؛ ٢٢٤/٨؛ ح ٢٨٣؛ الغيبة (للنعمانى): ١٩٨؛ ح ١١؛ ٢٧٣؛ ح ٥؛ ٢٨٨؛ ح ٢؛ ٣١٣؛ ح ٤؛ كامل

الزيارات: ٦٣؛ ح ٤؛ كمال الدين: ٣١٩/١؛ ح ٢؛ ٣٢٠/١؛ ح ٤؛ ٦٥٤/٢؛ ح ٢١؛ ٦٥٥/٢؛ ح ٢٦؛ معاني

الأخبار: ٧٤؛ ح ٢؛ ٢٧٠؛ ح ٢؛ ٣٦٨؛ ح ١؛ الأمالى (للمفيد): ٣؛ ح ٣؛ ٣١؛ ح ٥؛ ٤٥؛ ح ٥؛ دلائل الإمامة:

٢٠٨-٢١٠؛ ح ٢١-٢٣؛ ٢٧٣؛ ح ٤٤؛ تهذيب الأحكام: ١٤٨/٤؛ ح ٣٤؛ ١٥٢/٧؛ ح ٣٣؛ ٥٠/٩؛ ح ٢٠٦؛

الغية (للطوسى): ٤٧؛ ٣٣٣؛ ٤٥٥؛ الأمالى (للطوسى): ٦٢٥؛ ح ٥.

١. لاحظ اختيار الرجال، الرقم: ١٠١٣.

ج. رواياته:

لم نعر على رواية عنه.

٧. أبو عبد الله المغازي

أ. طبقته:

هو من أصحاب أبي الحسن الثالث الهادي عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال فيه الشيخ عليه السلام: غال^٢.

ج. رواياته:

لم نعر على رواية عنه.

٨. أبو منصور

وإليه تنسب المنصورية.

أ. طبقته:

هو معاصر للإمام الصادق عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

عن حفص بن عمرو التخعي، قال: كنت جالساً عند أبي عبد الله عليه السلام فقال له رجل:

جعلت فداك، إنَّ أبا منصور حدَّثني أنَّه رفع إلى ربِّه ومسح على رأسه وقال له

بالفارسية: يا پسر، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: حدَّثني أبي عن جدِّي أنَّ رسول الله ﷺ

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٠٨٣؛ رجال البرقي: ٥٩، وفيه: أبو عبد الله المعاذي.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥٠٨٣.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٦.

قال: إِنَّ إبليس اتخذ عرشاً فيما بين السماء والأرض، واتخذ زبانيةً كعدد الملائكة فإذا دعا رجلاً فأجابه ووطن عقبه وتحطت إليه الأقدام، تراءى له إبليس ورفع إليه، وإن أبا منصور كان رسول إبليس، لعن الله أبا منصور، لعن الله أبا منصور ثلاثاً^١.

ج. روايته:

لم نعثر على رواية عنه.

٩. أبو هارون المكفوف

أ. طبقته:

هو من أصحاب الباقر عليه السلام والصادق عليه السلام^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

روى الكشي مسنداً عن محمد بن أبي عمير، قال: حدثنا بعض أصحابنا، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: زعم أبو هارون المكفوف أنك قلت له: إن كنت تريد القديم فذاك لا يدركه أحد وإن كنت تريد الذي خلق ورزق فذاك محمد بن علي! فقال: كذب عليّ - عليه لعنة الله - والله ما من خالق إلا الله وحده لا شريك له، حق على الله أن يذيقنا الموت والذي لا يهلك هو الله خالق الخلق باري البرية^١.

ج. روايته:

الروايات عنه ليست بكثيرة، وليس في رواياته حكم إلزامي على ما تتبعنا رواياته^٢.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٦.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ١٦٧٠؛ رجال البرقي: ١٤؛ ٤٤.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٣٩٨.

٢. الكافي: ٣/٣٠٦٣٠٥، ح: ٢٠؛ ٣/٣١٤، ح: ١٤؛ ٣/٣٤٣، ح: ١٣؛ ٥/٤٨٠، ح: ٤؛ ٨/٢٦٦، ح: ٣٨٨؛ كامل

الزيارات: ١٠٠، ح: ٣؛ ١٠٤، ح: ١؛ ١٠٥، ح: ٥؛ ثواب الأعمال: ٨٣؛ ١٦٣؛ الأمالي (للصدوق): ٥٧٩، ح: ١٦؛

١٠. أحكم (أحلم / الحكم) بن بشار المروزي

أ. طبقته:

هو من أصحاب أبي جعفر الجواد عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي: غال لا شيء.

ثم روى عن أحمد بن علي بن كلثوم السرخسي قال: رأيت رجلاً من أصحابنا يعرف بابن زينة فسألني عن أحكم بن بشار المروزي وسألني عن قصّته وعن الأثر الذي في حلقة وقد كنت رأيت في بعض حلقة شبه الخطّ كأنه أثر الدّبح، فقلت له: قد سألته مراراً فلم يخبرني، قال: فقال: كنّا سبعة نفر في حجرة واحدة ببغداد في زمان أبي جعفر الثاني عليه السلام، فغاب عنّا أحكم من عند العصر ولم يرجع تلك الليلة.

فلما كان جوف الليل جاءنا توقيع من أبي جعفر عليه السلام: أنّ صاحبكم الخراسانيّ مذبح مطروح في لبد في مزبلة كذا وكذا، فاذهبوا فداووه بكذا وكذا! فذهبنا فوجدناه مطروحاً كما قال: فحملناه وداويناه بما أمرنا به فبرأ من ذلك.

قال أحمد بن عليّ: كان قصّته أنّه تمّتع ببغداد في دار قوم، فعلموا به واتّخذوه وذبحوه وأدرجوه في لبد وطرحوه في مزبلة.

قال أحمد: وكان أحكم إذا ذكر عنده الرّجعة فأنكرها أحد، فيقول: أنا أحد المكوررين. وحكى لي بعض الكذابين أيضاً بهراً هذه القصّة فأعجب وامتنع بذكر تلك الحالة لما يستنكره الناس.

ج. رواياته:

لم نعثر على رواية عنه.

١١. أحمد بن الحسين بن سعيد الأهوازي

أ. طبقته:

قال النجاشي: روى عن جميع شيوخ أبيه إلا حماد بن عيسى فيما زعم أصحابنا القميون^١.

وقال ابن الغضائري: روى عن أكثر رجال أبيه، وقالوا عن سائرهم إلا حماد بن عيسى^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي: ضَعَفُوهُ [أي أصحابنا القميون] وقالوا: هو غال وحديثه يعرف وينكر^١.

وقال الشيخ: هو ضعيف^٢.

وفي موضع آخر: يرمى بالغلو^٣.

وقال ابن الغضائري: قال القميون كان غالبا وحديثه فيما رأيته سالم والله أعلم^٤.

ج. رواياته:

الرواية عنه ليست بكثيرة ولا تدلّ رواياته - فيما رأينا - على حكم فقهي إلزامي^٥.

١. رجال النجاشي، الرقم: ١٨٣. ومثله في رجال الطوسي، الرقم: ٦٠٠٦؛ الفهرست، الرقم: ٥٧.

٢. مجمع الرجال: ١/١٠٦.

١. رجال النجاشي، الرقم: ١٨٣. ومثله في الفهرست، الرقم: ٥٧.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥٩٧٣.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٦٠٠٦.

٤. مجمع الرجال: ١/١٠٦.

٥. بصائر الدرجات: ١/١٠٣، ح ١/٣٨٨، ح ٣؛ كامل الزيارات: ٢٧٥، ح ٤؛ الأُمالي (للصدوق):

٣٠٦، ح ١٣؛ ثواب الأعمال: ١٩٦؛ الخصال: ١/٨٧، ح ٢٠/١؛ ٢٣٠، ح ٧١ و٧٣؛ عيون أخبار الرضا :

١١٢/١-١١٣، ح ٢-٣؛ كمال الدين: ١/٢٨٦، ح ٢/٦٧٣، ح ٢٦؛ علل الشرائع: ١/٢٣٥، ح ١.

١٢. أحمد بن علي أبو العباس الرازي الخضيب الأيادي

أ. طبقته:

روى عنه التلعكبري ومحمد بن أحمد بن داود.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي رحمته الله: قال أصحابنا: لم يكن بذاك، وقيل: فيه غلو وترفع^١.

وقال الشيخ رحمته الله: متهم بالغلو^٢.

وقال ابن الغضائري رحمته الله: حدثني أبي رحمته الله أنه كان في مذهبه ارتفاع وحديثه يعرف تارة وينكر أخرى^٣.

ج. رواياته:

قد رود في روايات كثيرة في كتاب الغيبة ولعل هذه الروايات من كتاب الشفاء والجلاء في الغيبة^٤.

١٣. أحمد بن علي بن كلثوم السرخسي

أ. طبقته:

الظاهر - بحسب رواياته - كونه من مشايخ العياشي^٥.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ رحمته الله في رجاله: متهم بالغلو^٦.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٢٤٠.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٦٠٢٠.

٣. مجمع الرجال: ١/ ١٢٦.

٤. الغيبة (للطوسي): ١٤٧؛ ١٥٨؛ ١٨٧؛ ١٨٨؛ ١٨٩؛ ٢٠٦؛ ٢١٨؛ ٢٢٩؛ ٢٣٨؛ ٢٤٠؛ ٢٤٨؛ ٢٥٣؛

٢٥٤؛ ٢٦٣؛ ٢٦٩؛ ٢٧١؛ ٢٨٥؛ ٣٤٩؛ ٣٥٠؛ ٣٣٤؛ ٤٤٣؛ ٤٥١.

٥. لاحظ كمال الدين: ٢/ ٣٥٠، ح ٤٥؛ ٢/ ٤٠٨، ح ٥ و٧.

٦. رجال الطوسي، الرقم: ٥٩٢٣.

وقال الكشي رحمته الله: كان من القوم، وكان مأموناً على الحديث^١.

قال المامقاني رحمته الله: أراد بالقوم الغلاة، واحتمل بعضهم إرادة العامة به، وبعضهم الشيعة، وبعضهم الفقهاء. وقال الوحيد رحمته الله: لا يبعد كونه إشارة إلى الغلاة أو إلى العامة، كما هو المعهود من كتب الحديث، ويحتمل الشيعة^٢.

وفسر السيد الخويي رحمته الله بالفقهاء^٣.

قال المحقق التستري رحمته الله: ممّا يوضح إرادة الغلاة به ما رواه الكشي عن العياشي، قال: وأما عليّ بن عبدالله بن مروان فإنّ القوم - يعني الغلاة - يمتحنون في أوقات الصلاة^٤.
أقول: ويؤيد ذلك ما قاله الشيخ رحمته الله في رجاله، والظاهر أنّه لا مستند له إلا كلام الكشي في المقام.

ج. رواياته:

له روايات قليلة، وليس فيها مسألة فقهية^٥.

١٤. أحمد بن محمد بن سيار

أ. طبقته:

هو معاصر لأبي الحسن الهادي وأبي محمد العسكري رحمتهما الله^٦.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠١٥.

٢. تعليقة الوحيد البهبهاني: ٣٩.

٣. معجم رجال الحديث: ١٨١/٢، الرقم: ٧٠٣.

٤. قاموس الرجال: ٥٣٤-٥٣٥، الرقم: ٤٥٦.

٥. اختيار الرجال، الرقم: ١٠١٨، ١٠٨٤، ١٠٨٧؛ كمال الدين: ٢/٣٥٠، ح ٤٥، ٤٠٨/٢، ح ٥ و٧.

٦. رجال النجاشي، الرقم: ١٩٢؛ رجال الطوسي، الرقم: ٥٦٥٢؛ ٥٨١٩؛ رجال البرقي: ٦١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي: ضعيف الحديث، فاسد المذهب، ذكر ذلك لنا الحسين بن عبيدالله. مجفو الرواية، كثير المراسيل^١.

وقال ابن الغضائري^٢: ضعيف متها لك غال محرف، استثنى شيوخ القميين روايته من كتاب نوادر الحكمة وحكى محمد بن علي بن محبوب في كتاب النوادر المصنف أنه قال بالتناسخ^٣.

وقال الكشي: طاهر بن عيسى الوزاق قال: حدّثني جعفر بن أحمد بن أيوب قال: حدّثني الشّجاعيّ، قال: حدّثني إبراهيم بن محمّد بن حاجب، قال: قرأت في رقعة مع الجواد^٤ يعلم من سأل عن السّياري أنّه ليس في المكان الذي ادّعاه لنفسه وألا تدفعوا إليه شيئاً^٥.

ج. رواياته:

رواياته بالنسبة إلى كثير ممّن رموا بالغلو - بل بالنسبة إلى غيرهم أيضاً - كثيرة إلا أنّ الحكم الإلزامي فيها قليلة^٦.

١. رجال النجاشي، الرقم: ١٩٢. ومثله في الفهرست، الرقم: ٦٠.

٢. مجمع الرجال: ١٤٩/١-١٥٠.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ١١٢٨.

٤. وعلى سبيل المثال لاحظ المحاسن: ١/١٣٤، ح ١٢؛ ٢/٤٧١، ح ٤٦٤؛ ٢/٤٧٤، ح ٤٧٣؛ ٤٧٦-٤٧٧-٤٧٨؛ ٢/٤٧٨، ح ٤٩٩؛ ٢/٤٨٨، ح ٥٥٨؛ ٢/٤٩٣، ح ٥٨٥؛ بصائر الدرجات: ١/١٤، ح ٢؛ ١/٦٩، ح ٢؛ ١/١٢٥، ح ٤؛ ١/٥١٧، ح ٤٧؛ ١/٢٤، ح ٢٠؛ ١/٣٦٩، ح ١٤؛ ١/٤١٤، ح ١٠؛ الكافي: ١/٤٥٣، ح ٢؛ ١/٥٤٣، ح ٥؛ ٢/١٩٠، ح ٩؛ ٢/٦٢٤، ح ٢١؛ الغيبة (للنعماني): ٨٨، ح ١٩؛ ٢٩٥، ح ١٤؛ التوحيد: ٢٨١، ح ٩؛ ثواب الأعمال: ٢٤؛ ٥٣؛ ١٥١؛ الخصال: ١/١١، ح ٣٨؛ ١/٦٢، ح ٨٩؛ ١/١٥٦، ح ١٩٦؛ ١/٢٤٩، ح ١١٣؛ ١/٢٩٩، ح ٧٢؛ عيون أخبار الرضا: ١/٢٥٨، ح ١٣؛ ١/٢٧٥، ح ١٠؛ ٢/٥٠، ح ١٩٣؛ ٢/٧٩، ح ١٢؛ علل الشرائع:

١٥. أحمد بن محمد الطبري الخليلي

أ. طبقته:

توفي ببغداد سنة ٢٧٥ هـ.^١

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: كذاب، وضاع للحديث، فاسد لا يلتفت إليه.^٢

وقال النجاشي رحمته الله: ضعيف جداً، لا يلتفت إليه.^٣

أقول: لم ينص أحد على غلوه، إلا أن الذين ذكرهم ابن الغضائري بـ«فاسد» أكثرهم - بل جميعهم - من الغلاة، كما يظهر من المذكورين في هذا الأمر. ولا حظ أيضاً الأمر الأول في هذا الفصل.

ج. رواياته:

روايته قليلة جداً، وليس فيها حكم فقهي.^٤

١٦. أحمد بن هلال العبرتاني

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الهادي والإمام العسكري والإمام المهدي عليهم السلام.

١/١٢١، ح: ٦؛ ٢/٣٤٢، ح: ٥؛ ٢/٣٤٥، ح: ١؛ ٢/٣٨٤، ح: ١؛ ٢/٣٨٨، ح: ١؛ ٢/٣٨٩، ح: ١؛ ٢/٤٤٦، ح: ٢ -

٣؛ ٢/٥٠٠، ح: ١؛ ٢/٥١٩، ح: ١؛ **تهذيب الأحكام**: ٢/٢١٤، ح: ٤٥؛ ٢/٣٧٣، ح: ٨٤؛ ٣/٧١، ح: ٣١؛

٣/٢٠١، ح: ١٨؛ ٣/٢١٨، ح: ٥٢؛ ٤/١٤٨، ح: ٣٦؛ ٤/٢٦٣، ح: ٢٧؛ ٦/٢٧٨، ح: ١٦٨؛ ٦/٢٨٤، ح: ١٨٨.

١. الضعفاء من رجال الحديث: ١/٢٢٧.

٢. مجمع الرجال: ١/١٣٥.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٢٣٨.

٤. مقتضب الأثر: ١٠؛ **الأمالي** (للصدوق): ٥٩٣، ح: ١؛ **الغيبة** (للطوسي): ١٤٧.

٥. رجال الطوسي، الرقم: ٥٦٤٩؛ ٥٨٢٩.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ رحمه الله في فهرسته: غالباً متهماً في دينه^١.

وقال في رجاله: غال^١.

وقال النجاشي رحمه الله: صالح الرواية، يعرف منها وينكر، وقد روى فيه ذموم من سيدنا

أبي محمد العسكري عليه السلام^٢.

أقول: لم نعرثر على ذم من أبي محمد العسكري عليه السلام، بل قد روى الكشي رحمه الله روايات

عن صاحب الزمان عليه السلام في ذمه^٣.

وقال العلامة رحمه الله: توقف ابن الغضائري في حديثه إلا في ما يرويه عن الحسن بن

محبوب من كتاب المشيخة ومحمد بن أبي عمير من نوادره، وقد سمع هذين الكتابين

جلّ أصحاب الحديث واعتمدوه فيها^٤.

ج. رواياته:

روايته في الأبواب المختلفة كثيرة جداً^٥.

١. الفهرست، الرقم: ٩٧.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٦٤٩.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ١٩٩.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٢٠.

٤. خلاصة الأقوال: ٦/ ٢٠٢.

٥. تفسير القمي: ١/ ٣٢٠؛ ٢/ ١١٢؛ بصائر الدرجات: ١/ ١٦٧، ح ٢٢؛ ١/ ٢٢٧، ح ٥؛ ١/ ٢٥٨، ح ٣؛

١/ ٢٦١، ح ٣؛ ١/ ٢٨٣؛ ١/ ٦؛ ح ٣٣٦؛ ١/ ١٢؛ ح ٣٦١؛ ١/ ٤٦٥، ح ٦؛ ١/ ٤٨٩، ح ٨؛ الكافي:

١/ ٢٠٧، ح ١؛ ١/ ٣٤٢، ح ٢٩؛ ١/ ٤٤٥، ح ١٨؛ ١/ ٥٢٩، ح ٤؛ ٤/ ١٣٠، ح ٢؛ ٤/ ١٥١، ح ٢؛ ٤/ ١٨٩،

ح ٤؛ ٦/ ٥١٣، ح ٤؛ ٨/ ٢٥٧، ح ٣٧-٣٧١؛ الغيبة (للنعماني): ٦٧، ح ٧؛ ٨٨، ح ١٩؛ ١٦٣، ح ٤؛ ١٦٧،

١٧. إسحاق بن محمد بن أحمد بن أبان البصري أبو يعقوب الأحمر

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الهادي (عليه السلام) والإمام العسكري (عليه السلام).

وتوفي سنة ٢٨٤ هـ.^٢

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي (رحمته الله): أبو يعقوب إسحاق بن محمد البصري إنّه كان غالباً وصرت إليه إلى بغداد لأكتب عنه وسألته كتاباً أنسخه فأخرج إلى من أحاديث المفضل بن عمر في التقويض، فلم أرغب فيه فأخرج إلى أحاديث منتسخة من الثقات، ورأيت مولعاً بالحمامات

ح: ١٧٦، ح: ١٧٩، ح: ٢٦، ح: ١٨٠، ح: ٢٨، ح: ١٨٥، ح: ٣٨، ح: ٢٤٩، ح: ٤، ح: ٢٧٩، ح: ٦٧؛ كامل الزيارات: ١٧٩، ح: ٢، ح: ١٨٢، ح: ١، ح: ٢١٩، ذيل ح: ١٢؛ من لا يحضره الفقيه: ١٤٣/٣، ح: ٣٥٢٦؛ الأمالي (للصدوق): ١٤، ح: ٣، ح: ٨٠، ح: ١٣، ح: ٢١٨، ح: ٤، ح: ٥٩١، ح: ١٦؛ التوحيد: ١٩، ح: ٣، ح: ٣٠، ح: ٣٤؛ ثواب الأعمال: ٢، ح: ٨؛ ٩، ح: ٣٦، ح: ٦٤، ح: ١٢٨؛ الخصال: ٢٥٠/١، ح: ١١٦، ح: ٢٨٣/١، ح: ٣٢، ح: ٣٥٨/٢، ح: ٤٤؛ عيون أخبار الرضا: ٥٨/١، ح: ٢٧، ح: ٢٧٢/١، ح: ٤، ح: ٦/٢، ح: ١٤؛ كمال الدين: ١٤٤/١، ح: ١١، ح: ٢٠٤/١، ح: ١٣، ح: ١٥، ح: ٢٥٢/١، ح: ٢، ح: ٢٨١/١، ح: ٣٢، ح: ٣٢٢/١، ح: ٣، ح: ٣٣٣/٢، ح: ٢، ح: ٣٣٤/٢، ح: ٣، ح: ٣؛ معاني الأخبار: ١٥٧، ح: ١، ح: ١٧٤، ح: ١؛ ٢١٤، ح: ١، ح: ٢٢٦، ح: ١؛ علل الشرائع: ٨٥/١، ح: ٤، ح: ٢٤٤/١، ح: ٣، ح: ٣٥١/٢، ح: ١، ح: ٣٨٥/٢، ح: ٤، ح: ٤٧٩/٢، ح: ٢؛ دلائل الإمامة: ٤٥٣، ح: ٣٥، ح: ٤٦٠، ح: ٤٥، ح: ٤٨٣، ح: ٨٢؛ تهذيب الأحكام: ٤٨/١، ح: ٧٩، ح: ١١٧/١، ح: ٤٠، ح: ١٤٥/١، ح: ١٠١، ح: ١٧٢/١، ح: ٦٥، ح: ١٩٠/١، ح: ٢١، ح: ٢٢١/١، ح: ١٣، ح: ١٤، ح: ٣٤٧/١، ح: ١٠، ح: ٤٦٦/١، ح: ١٧٣، ح: ٢٩/٢، ح: ٣٨، ح: ٢٤٠/٢، ح: ٢٢؛ الغيبة (للطوسي): ١٤٢، ح: ٢٣٣، ح: ٤٣٩؛ الأمالي (للطوسي): ٤٥٨، ح: ٢٩، ح: ٤٩٧، ح: ٦٠، ح: ٥٨٧، ح: ٥؛ اختيار الرجال، الرقم: ٤٢، ح: ٢٢٣، ح: ٢٥٣، ح: ٩٦٥.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٦٥٣، ٥٨٢٧.

٢. الضعفاء من رجال الحديث: ٢٥٣/١.

المراعيش ويمسكها، ويروي في فضل إمساكها أحاديث، قال: وهو أحفظ من لقيته^١.

وقال في موضع آخر: إسحاق بن محمد البصري متهم^١.

وقال في موضع آخر: إنه من أهل الارتفاع^٢.

وفي موضع رابع: أبو يعقوب بن محمد البصري وهو غال ركن من أركانهم أيضاً^٣.

وقال ابن الغضائري: فاسد المذهب كذاب في الرواية وضاع للحديث لا يلتفت

إلى ما رواه ولا يرتفع بحديثه وللعياشي معه خبر في وضعه الحديث المشهور^٤.

وقال النجاشي^٥: هو معدن التخليط، له كتب في التخليط^٥.

وقال الشيخ^٦: يرمى بالغلو^٦.

ج. رواياته:

رواياته ليست بقليلة إلا أنها ليس في أحكام فقهية إلزامية، كما أنّ أكثرها وردت في

رجال الكشي^٧.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠١٤.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٤٢.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٩١.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٥٨٤.

٤. مجمع الرجال: ١/ ١٩٧.

٥. رجال النجاشي، الرقم: ١٧٧.

٦. رجال الطوسي، الرقم: ٥٦٥٣.

٧. لاحظ الكافي: ١/ ١٥٥، ح: ١/ ٣٢٧-٣٢٨، ح: ٩-١٢؛ ١/ ٣٤٧، ح: ٤؛ ١/ ٥٠٨، ح: ٩؛ ٣/ ٣٩٢، ح: ٢١؛

٤/ ١٨١، ح: ٤؛ ٥/ ٩٤، ح: ١٠؛ ٧/ ٨٥، ح: ٢؛ الغيبة (للطوسي): ٢٠٠؛ اختيار الرجال، الرقم: ٤٢؛ ٤٤؛

١٢٥؛ ٣١١؛ ٣٢٩، ٣٣٠؛ ٣٣١؛ ٣٤٤؛ ٣٤٥؛ ٣٤٦؛ ٣٤٧؛ ٣٦٣؛ ٣٦٤؛ ٤١٤؛ ٥٠٥؛ ٥٨٣؛ ٥٨٤؛

٥٩١؛ ٥٩٧؛ ٧٤٢؛ ٧٤٨؛ ٨٠٤؛ ٨٩٦؛ ١٠١٥؛ ١٠١٨؛ ١٠٤٣؛ ١٠٨٤؛ ١٠٨٧؛ ١١٤٦.

١٨. إسماعيل بن مهران

أ. طبقته:

هو مذكور في أصحاب الصادق عليه السلام والرضا عليه السلام^١. وقد ورد في بعض الأسانيد روايته عن أبي جعفر الثاني عليه السلام^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي رحمته الله: حدّثني محمد بن مسعود قال: سألت عليّ بن الحسن عن إسماعيل بن مهران قال: رمي بالغلو؟ قال محمد بن مسعود: يكذبون عليه كان تقياً ثقة خيراً فاضلاً^٣.

وقال النجاشي رحمته الله: ثقة معتمد عليه^٤.

ومثله في الفهرست^٥.

وقال ابن الغضائري: ليس حديثه بالنقي يضطرب تارة ويصلح أخرى ويروي عن الضعفاء كثيراً ويجوز أن يخرج شاهداً^٦.

ج. رواياته:

رواياته في الأبواب المختلفة كثيرة جداً^٧.

١. رجال الطوسي، الرقم: ١٨١١؛ ٥٢٠٨.

٢. لاحظ الكافي: ٣٢٣/١، ح. ١.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ١١٠٢.

٤. رجال النجاشي، الرقم: ٤٩.

٥. الفهرست، الرقم: ٣٢.

٦. مجمع الرجال: ١/٢٢٥.

٧. المحاسن: ٨٩/١، ح. ٣٧؛ ٩٢/١؛ ٤٥/١؛ ٩٥/١؛ ٥٤/١؛ ٢١٢/١، ح. ٨٧؛ ٣٠٥/٢؛ ١٦؛ ٣٤٦/٢، ح. ٤؛

ح. ١٣؛ ٣٥٧/٢؛ ٦٧؛ ٣٨٨/٢؛ ١٢؛ بصائر الدرجات: ٣٠١/١، ح. ١؛ ٣٣٤/١، ح. ٦؛ ٣٦٩/١، ح. ٤؛

١٩. أمية بن علي القيسي الشامي

أ. طبقته:

هو - على ما نسب النجاشي إلى أصحابنا - من أصحاب الإمام الجواد عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي عليه السلام: ضعفه أصحابنا^١.

وقال ابن الغضائري عليه السلام: ضعيف الرواية في مذهبه ارتفاع^٢.

٤٤٣/١، ح ٩؛ ٥٠٧/١، ح ٨؛ ٢٥١/١، ح ٢٤؛ ٣٦/١، ح ٣؛ ٦٢/١، ح ١٠؛ ٧٠/١، ح ٨؛ ٢٧٩/١، ح ١؛
 ٣٢٣/١، ح ١؛ ٤١٩/١، ح ٣٨؛ ٤٦٢/١، ح ٤؛ ٩١/٢، ح ١٣؛ ٩٥/٢، ح ١٢؛ ١١٠/٢، ح ٦؛ ٤٤٧/٢، ح ١٦؛
 ٥٨٨/٥، ح ٢؛ ٥٢٨/٥، ح ٥؛ ٢٦٤/٦، ح ٨؛ ٢٧٩/٦، ح ٥؛ ٣٢٨/٦، ح ٣؛ الغيبة (للنعماني): ٣٤، ح ٣؛
 ٥٢-٥١، ح ٢-٣؛ ٥٤، ح ٦؛ ١٩٤، ح ١؛ ١٩٨، ح ١١؛ ٢٠٠، ح ١٦؛ من لا يحضره الفقيه: ٥٦٧/٣؛
 ح ٤٩٤٠؛ ٤١٣/٤، ح ٥٩٠؛ الأمل (للصدوق): ١٠، ح ٤؛ ٦٠، ح ٨؛ ١٨٢، ح ١٠؛ ٢٠٢، ح ٥٤٢؛
 ح ١؛ التوحيد: ٤٨، ح ١٣؛ ثواب الأعمال: ١٠٤؛ ١٠٥؛ ١٠٧؛ ١١٢؛ ١١٧؛ ١٢٤؛ ١٢٥؛ النخال: ١٠/١؛
 ح ٣٤؛ ١٦/١، ح ٥٩؛ ٤٩/١، ح ٥٦؛ ٨٠/١، ح ٣؛ ٨٨/١، ح ٢٤؛ ١٤٢/١، ح ١٦٤؛ عيون أخبار الرضا:
 ٢٦٢/٢، ح ٢٨؛ فضائل الأشهر الثلاثة: ٣٧، ح ١٥؛ ١٣٧، ح ١٤٧؛ كمال الدين: ٢٨٦/١، ح ٣؛ ٤١٠/٢، ح ٣؛
 ح ٣؛ معاني الأخبار: ٢٥٧، ح ٣؛ ٢٥٨، ح ٦؛ ٣٠٣، ح ٢؛ ٣٢١، ح ١؛ علل الشرائع: ٢٤٨/١، ح ٢؛
 ٤٥٩/٢، ح ١؛ ٤٨٥/٢، ح ١؛ دلائل الإمامة: ١٨٦، ح ١٠؛ ٢٨٧، ح ٧٢؛ تهذيب الأحكام: ٥٥/١، ح ٤؛
 ٣١٣/١، ح ٨؛ ٣٤٤/١، ح ١٧٤؛ ٢٦٠/٢، ح ٧٤؛ ٦٠/٣، ح ٨؛ ٦١/٣، ح ١٣؛ ١٠٠/٣، ح ٣٣؛ ٢٠٦/٣، ح ٣٨؛
 ح ٣٨؛ ٣٢٢/٤، ح ٥٧؛ ٧٤/٥، ح ٥٢؛ ٣١٦/٥، ح ٢؛ ٧٦/٦، ح ١٩؛ الغيبة (للطوسي): ٤٥٠؛ ٤٥٦،
 وغيرها.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٢٦٤.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٢٦٤.

١. مجمع الرجال: ٢٣٧/١.

ج. رواياته:

رواياته ليس بكثيرة، وروى عنه جميعها إلا رواية احدة منها أحمد بن هلال وهو أيضاً متهم بالغلو^١.

٢٠. بزيع

الظاهر أنه ابن موسى وإليه تنسب البزيعية. لاحظ الفصل الأول.
أ. طبقته:

الظاهر أنه معاصر للإمام الصادق عليه السلام^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

عن ابن أبي يعفور، قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال: ما فعل بزيع؟ فقلت له: قتل، فقال: الحمد لله، أما إنه ليس لهؤلاء المغيرة شيء خيراً من القتل لأنهم لا يتوبون أبداً^٣.

لاحظ بيان بن سمعان.

وروى الكشي في لعنه وذمه روايات أخرى^٤.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

١. بصائر الدرجات: ١/١٦٧، ح ٢٢؛ الكافي: ١/٢٠٧، ح ١؛ ١/٤٤٥، ح ١٨؛ كفاية الأثر: ٢٨٤؛ الغيبة

(للنعماني): ١٨٥، ح ٣٦؛ كامل الزيارات: ٢١٩؛ الخصال: ٢/٤٣٣، ح ١٧؛ كمال الدين:

٢/٣٣٣-٣٣٤، ح ٣-٢؛ تهذيب الأحكام: ١/٤٦٦، ح ١٧٣؛ ٥/١٤٠، ح ١٣٦؛ ٥/٣٠٨، ح ٥٠.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٧ و ٥٥٠

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٥٥٠

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٩

٢١. بشار الشعيري

أ. طبقته:

معاصر للإمام الصادق عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

حمديه قال: حدّثنا يعقوب، عن ابن أبي عمير، عن عليّ بن يقطين، عن المدائني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لي: يا مرازم، من بشار؟ قلت: بياع الشعير. قال: لعن الله بشاراً. قال: ثمّ قال لي: أيا مرازم قل لهم: ويلكم توبوا إلى الله فإنكم كافرون مشركون.

حمديه وإبراهيم ابنا نصير قالوا: حدّثنا محمّد بن عيسى، عن صفوان، عن مرازم، قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: تعرف مبشراً بشرّ بتوهم الاسم، قال: الشعيري، فقلت: بشار. قال: بشار؟ قلت: نعم، جار لي، قال: إنّ اليهود قالوا ووحدوا الله، وإنّ التّصارى قالوا ووحدوا الله، وإنّ بشاراً قال عظيماً، إذا قدمت الكوفة فأته وقل له: يقول لك جعفر: يا كافر يا فاسق يا مشرك أنا بريء منك.

قال مرازم: فلمّا قدمت الكوفة فوضعت متاعي وجئت إليه فدعوت الجارية فقلت: قولني لأبي إسماعيل: هذا مرازم، فخرج إلى فقلت له: يقول لك جعفر بن محمّد: يا كافر يا فاسق يا مشرك أنا بريء منك، فقال لي: وقد ذكرني سيّدي؟! قال: قلت: نعم ذكرك بهذا الذي قلت لك، فقال: جزاك الله خيراً وفعل بك وأقبل يدعو لي.

وحدّثني الحسين بن الحسن بن بندار قال: حدّثني سعد بن عبد الله بن أبي خلف القميّ، قال: حدّثني محمّد بن الحسين بن أبي الخطّاب والحسن بن موسى الخشاب، عن صفوان بن يحيى، عن إسحاق بن عمّار قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إنّ بشاراً الشعيريّ شيطان ابن شيطان خرج من البحر فأغوى أصحابي.

سعد قال: حدّثني محمّد بن عيسى بن عبيد، عن يونس، عن إسحاق بن عمّار، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام لبشار الشّعيري: اخرج عني لعنك الله، لا والله لا يظّلني وإياك سقف بيت أبداً. فلمّا خرج قال: ويله، ألا قال بما قالت اليهود، ألا قال بما قالت التّصاري، ألا قال بما قالت المجوس أو بما قالت الصّابية، والله ما صغّر الله تصغير هذا الفاجر أحد أنّه شيطان ابن شيطان خرج من البحر ليغوي أصحابي وشيعتي فاحذروه وليبلغ الشّاهد الغائب أنّي عبد الله ابن عبد الله قنّ ابن أمة ضمتّي الأضلاب والأرحام وإني لميت وإني لمبعوث، ثمّ موقف، ثمّ مسؤول والله لأسألنّ عمّا قال فيّ هذا الكذّاب، وادّعاء عليّ، يا ويله ما له أرعبه الله! فلقد أمن على فراشه وأفزعني وأقلقني عن رقادي، وتدرّون أنّي لم أقول ذلك أقول ذلك لأستقرّ في قبري^١.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

٢٢. بيان بن سمعان

وإليه تنسب البيانية. لاحظ الفصل الأوّل.

أ. طبقته:

هو معاصر للإمام الصادق عليه السلام، كما يظهر من الكشي.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قد روى الكشي رحمته الله روايات كثيرة في ذمّه.

منها ما عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ بياناً والسريّ وبزيعاً لعنهم الله تراءى لهم الشّيطان في أحسن ما يكون صورة آدمي من قرنه إلى سرّته، قال: فقلت:

إِنَّ بَيَانًا يَتَأَوَّلُ هَذِهِ الْآيَةَ: «وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ»^١، أَنَّ الَّذِي فِي الْأَرْضِ غَيْرَ إِلَهِ السَّمَاءِ، وَإِلَهَ السَّمَاءِ غَيْرَ إِلَهِ الْأَرْضِ، وَأَنَّ إِلَهَ السَّمَاءِ أَعْظَمُ مِنْ إِلَهِ الْأَرْضِ، وَأَنَّ أَهْلَ الْأَرْضِ يَعْرِفُونَ فَضْلَ إِلَهِ السَّمَاءِ وَيَعْظُمُونَهُ، فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ إِلَهٌ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَإِلَهُ مِنْ فِي الْأَرْضِينَ، كَذَبَ بَيَانٌ - عَلَيْهِ لعنة الله - لَقَدْ صَغَّرَ اللَّهُ ﷻ وَصَغَّرَ عَظَمَتَهُ^٢.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

٢٣. جابر بن يزيد الجعفي

أ. طبقته:

لقي أبا جعفر وأبا عبد الله الطوسي^٣.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قد اختلف الكلام في صحّة أحاديثه^٤.

إلا أنّ الذي يرتبط بالمقام قول النجاشي ﷺ: وكان في نفسه مختلطاً، وكان شيخنا أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان ﷺ ينشدنا أشعاراً كثيرة في معناه تدلّ على الاختلاط^٥.

١. الزخرف: ٨٤.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٧. ولاحظ أيضاً اختيار الرجال، الرقم: ٥١١، ٥٤٣، ٥٤٤.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٣٣٢.

٤. وللتفصيل لاحظ رجال النجاشي بتحقيقنا، الرقم: ٣٣٢.

٥. رجال النجاشي، الرقم: ٣٣٢.

ج. رواياته:

رواياته - سيما في المعارف - كثيرة جداً.

١. تفسير القمي: ١/٣٦؛ ٢/١١١؛ ٢/٢٩٧؛ المحاسن: ١/٣٣؛ ح ٢٥؛ ١/١٠٦؛ ح ٨٨؛ ١/١٣٣؛ ح ١٠؛ ١/١٥١؛ ح ٧٢؛ ١/١٥٥؛ ح ٨٤؛ بصائر الدرجات: ١/٤؛ ح ٨؛ ١/١٣١-١٤؛ ح ١؛ ١/٥٦-٥٥؛ ح ٩؛ ١/١٤٤؛ ح ١٢؛ ١/٢٣٨؛ ح ١٢؛ ١/٢٩٧؛ ح ٣؛ تفسير العياشي: ١/٨٦؛ ح ٢٠١؛ ٢/١٨٤؛ ح ٤٦؛ ٢/٢٤٨؛ ح ٣٢؛ الكافي: ١/١٢٣؛ ح ٢؛ ١/٣٠٧؛ ح ٧؛ ١/٣٩٦؛ ح ٧؛ ١/٤٤٢؛ ح ١٠؛ ٢/٩٣؛ ح ٢٢؛ ٢/١٦٥؛ ح ١٠؛ ٢/٢٥٣؛ ح ٩؛ ٣/٤١٥؛ ح ١٠؛ ٥/٤٤٧؛ ح ٢؛ ٧/٢٧١؛ ح ٢؛ ٨/١٨؛ ح ٤؛ ٨/١٥٧؛ ح ١٤٩؛ ٨/٣٣٦؛ ح ٥٢٩؛ كفاية الأثر: ٥٣؛ ٦٧؛ ٢٢٤؛ ٢٤٦؛ الغيبة (للنعماني): ٩٣؛ ٢٤٠؛ ٢٠٠؛ ح ١٧؛ ٢٧٩؛ ح ٦٧؛ ٣٣١-٣٣٢؛ ح ٣؛ من لا يحضره الفقيه: ١/٢١؛ ح ٣١؛ ٣/٨٣؛ ح ٣٣٨١؛ ٤/٣٩٧؛ ح ٥٨٤٧؛ ٤/٤٠٦؛ ح ٥٨٨٠؛ ٤/٤١٣؛ ح ٥٩٠؛ الأمالي (للصدوق): ٢١؛ ح ٥؛ ٢٦؛ ح ٣؛ ٧٤؛ ح ٧؛ ١١٩؛ ح ٢؛ ١٢٢؛ ح ١؛ ١٩٨؛ ح ٣؛ ٣١٨؛ ح ٤؛ ٣٢٠؛ ح ٨؛ ٣٣٠؛ ح ٤؛ التوحيد: ٢١؛ ح ١٠؛ ٩٣؛ ح ٩؛ ١٥٩؛ ح ٥؛ ١٧٩؛ ح ١٣؛ ٢٤٢؛ ح ٣؛ ٢٧٧؛ ح ٢؛ ٣٧٤؛ ح ١٨؛ ح ٥؛ ثواب الأعمال: ٣؛ ٥؛ ١٣١؛ ٢٢٦؛ ٢٧٧؛ الخصال: ١/٧٦؛ ح ١٢٠؛ ١/٢١٧؛ ح ٤٢؛ ١/٢١٩؛ ح ٤٤؛ ٢/٤٢٩؛ ح ٨؛ ٢/٥١٦؛ ح ٢؛ ٢/٥٨٥؛ ح ١٢؛ ٢/٦٥٠؛ ح ٤٨؛ ٢/٦٥٢؛ ح ٥٤؛ عيون أخبار الرضا: ١/٢٥٩-٢٥٠؛ ح ٢؛ ٢/٢٥٨-٢٥٧؛ ح ١٤؛ كمال الدين: ١/٢٥٣؛ ح ٣؛ ١/٢٥٦؛ ح ١؛ ١/٢٨٦؛ ح ١؛ ٢/٣٩٤؛ ح ٤؛ ٢/٦٤٨؛ ح ٣؛ ٢/٦٧٣؛ ح ٢٦؛ معاني الأخبار: ٢١؛ ح ٥٥؛ ٢/٦٣؛ ح ١٣؛ ١٠٤؛ ح ٢؛ ٢٣٧؛ ح ١؛ علل الشرائع: ١/١٢٢؛ ح ١؛ ١/١٢٣؛ ح ١؛ ١/١٣٣؛ ح ١؛ ١/٢٣٢؛ ح ١؛ ١/٢٣٣؛ ح ١؛ ٢/٥٥٨؛ ح ١؛ الأمالي (للمفيد): ١-٢؛ ح ١؛ ٧٤؛ ح ٨؛ ٢١٤؛ ح ٥؛ ٢١٥؛ ح ١؛ ٢١٧؛ ح ٤؛ ٢٩٥؛ ح ٦؛ تهذيب الأحكام: ١/٢٤٥؛ ح ٣٩؛ ١/٤٥٩؛ ح ١٤١؛ ٣/٢٣٦؛ ح ٢؛ ٤/١٩٥؛ ح ١؛ ٦/٢١٣؛ ح ١؛ ٦/٣٨٧؛ ح ٢٧٣؛ الغيبة (للطوسي): ١٣٩؛ ١٤٩؛ ١٨٧؛ ٣٣٩؛ ٤٤١؛ ٤٧٠؛ ٤٧٧؛ ٤٧٨؛ الأمالي (للطوسي): ٨٤؛ ح ٣٥؛ ٢٩٦؛ ح ٢٩؛ ٤٣٧؛ ح ٣٤؛ ٥١٢؛ ح ٢٧؛ ٥٩٥؛ ح ٦؛ ٧٣٥؛ ح ١؛ وغيرها.

٢٤. جحدر بن المغيرة

أ. طبقته:

هو من الرواة عن الصادق^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري^٢: كان خطايا في مذهبه ضعيفا في حديثه^٣.

ج. رواياته:

لم نعر على رواية منه. ومنه يعلم وجه قول ابن الغضائري^٤: كتابه لم يرو إلا من طريق واحد^٥.

٢٥. جعفر بن إسماعيل المنقري

أ. طبقته:

روى عنه حميد بن زياد^٦.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري^٧: كان غالياً كذاباً^٨.

ج. رواياته:

روايته قليلة جداً^٩.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٣٣٦.

٢. مجمع الرجال: ١٨/ ٢، وفيه: جحدرة.

٣. مجمع الرجال: ١٨/ ٢.

٤. رجال النجاشي، الرقم: ٣٠٨.

٥. مجمع الرجال: ٢٤/ ٢.

٦. فضائل أمير المؤمنين^{عليه السلام}: ٤٦؛ الغيبة (للنعماني): ٩٩، ح ٣٠؛ ١١١، ح ١.

٢٦. جعفر بن محمد بن مالك

أ. طبقته:

روى عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب. وروى عنه أبو علي بن همام وأبو غالب الزراري.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: كذاب متروك الحديث جملة، وكان في مذهبه ارتفاع ويروي عن الضعفاء والمجاهيل، وكلّ عيوب الضعفاء مجتمعة فيه^١.

قال النجاشي رحمته الله: كان ضعيفا في الحديث، قال: أحمد بن الحسين كان يضع الحديث وضعا ويروي عن المجاهيل، وسمعت من قال: كان أيضا فاسد المذهب والرواية^٢.

ولكن قال الشيخ رحمته الله: ثقة، ويضعفه قوم، روى في مولد القائم أعاجيب^٣.

وهو من مستثنيات رجال نواذر الحكمة، كما في ترجمة محمد بن أحمد بن يحيى.

ج. رواياته:

رواياته - سيّما ما ترتبط بالإمامة - كثيرة، إلا أنّ المسائل الفقهية سيّما الإلزامية فيها قليلة^٤.

١. مجمع الرجال: ٤٢/٢.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٣١٣.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٦٠٣٧.

٤. تفسير فرات الكوفي: ٥٣؛ ٥٨؛ ٦٢؛ ٦٦؛ ٦٧؛ ٧٨؛ ٩١؛ ٩٢؛ ٩٨؛ تفسير القمي: ١/٣١٤؛ ٢/١٠٣؛

١/٦؛ ٢/١١١؛ ٢/١١٣؛ ٢/٣٧٨؛ بصائر الدرجات: ١/٢٣، ح ١٢-١٣؛ ١/٢٤، ح ١٧؛ ١/٢٨، ح ٢؛

١/١٣٠، ح ١؛ ١/٤٠٥، ح ٥؛ الغيبة (للنعماني): ١٤٠، ح ١؛ ١٥٢، ح ١٠؛ ١٥٥، ح ١٦؛ ١٦٦، ح ٦٦٩،

ح ١٠؛ ١٧٤، ح ١١؛ ١٧٥، ح ١٣؛ ١٧٨، ح ٢٤؛ ١٧٩، ح ٢٤؛ ١٨١، ح ٢٩؛ ١٨٣، ح ٣٢؛ ١٨٤، ح ٣٥؛ كامل

الزيارات: ١٣٧، ح ٣؛ ١٧٣، ح ٢؛ ١٨٢، ح ١؛ ١٨٦، ح ٧؛ ٢٥٠، ح ٦؛ الأُمالي (للصدوق): ١٢٨، ح ٣؛

٣٦٣، ح ٤؛ ٤٤٢، ح ٣ و ٥؛ ٥٠٩، ح ٨؛ ٦٠٥، ح ٨؛ ٦٥٧، ح ٩؛ عيون أخبار الرضا: ١/٤٥، ح ٣؛

٢٧. جعفر بن محمد بن المفضل

أ. طبقته:

يروى عن محمد بن سنان والمفضل بن عمر.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: يروي عنه الغلاة خاصة وما رأيت قط له رواية صحيحة، وهو متهم في كل أحواله^١.

ج. رواياته:

لم نجد له إلا روايتين^٢.

٢٨. جعفر بن محمد بن معروف السمرقندي أبو الفضل

أ. طبقته:

يروى عنه العياشي كثيراً^٣.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: كان في مذهبه ارتفاع، وحديثه يعرف تارة وينكر أخرى^٤.

١/ ٤٦، ح ٥٢/ ٢، ح ٢٠٢؛ كمال الدين: ٢٥٣/ ١، ح ٣؛ ٣٠٢/ ١، ح ٩ و ١٢؛ ٣١١/ ١، ح ١٤؛ ٣١٨/ ١، ح ٥؛ ٣٢٨/ ١، ح ١٠؛ ٣٤٥/ ٢، ح ٣٠؛ علل الشرائع: ٩٣/ ١، ح ٢؛ ٢٨٤/ ١، ح ٤؛ ٣٠٤/ ١، ح ٣؛ ٣٦٠/ ٢، ح ١؛ دلائل الإمامة: ١٠٤، ح ٣٤؛ ١٨٨، ح ١٣؛ ٢٨٤، ح ٦٧؛ ٣١٣، ح ٤؛ ٣٤٣، ح ٤٥؛ ٣٨٤، ح ٢؛ ٤٠٢، ح ٢١؛ ٤٥٩، ح ٤٤، ٤٦٣، ح ٤٨؛ تهذيب الأحكام: ٤٣١/ ٥، ح ١٤١ و ١٤٥؛ ٣٧/ ٦، ح ١٩؛ ٤٨/ ٦، ح ٢٣؛ ٥٢/ ٦، ح ١؛ ٥٣/ ٦، ح ٣؛ ٧٢/ ٦، ح ٦؛ ٧٣/ ٦، ح ٨؛ ٢٧٣/ ٨، ح ٢٩.

١. مجمع الرجال: ٤٤/ ٢.

٢. الهداية الكبرى: ٧٦؛ ١٦٢. ومؤلف هذا الكتاب من الغلاة!

١. مجمع الرجال: ٤٥/ ٢.

٢. مجمع الرجال: ٤٥/ ٢.

وقال الشيخ رحمه الله: أبو محمد وكيل، وكان مكاتباً^١.

ولكن صرح غير واحد بتغيرهما^٢.

ولكن الظاهر اتحادهما، فإن جعفر بن معروف الذي كان مكاتباً هو الذي يروي عنه العياشي^٣.

ج. روايته:

روايته - سيما الفقهية منها - ليست بكثيرة. ثم إن أكثر رواياته في رجال الكشي^٤.

٢٩. جعفر بن ميمون

أ. طبقته:

هو معاصر للإمام الصادق عليه السلام^٥.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي: ما روي في موسى بن أشيم وحفص بن ميمون وجعفر بن ميمون.

حمدويه بن نصير قال: حدثنا أيوب بن نوح، عن حنان بن سدير، عن

١. رجال الطوسي، الرقم: ٦٠٤١.

٢. لاحظ خلاصة الأقوال: ٣١، الرقم: ٥؛ حاوي الأقوال: ٢٤٠، الرقم: ١٣١٥؛ مجمع الرجال: ٤٥ / ٢؛

معجم رجال الحديث: ١٠٢ / ٥، الرقم: ٢٣٢٤.

٣. لاحظ تهذيب الأحكام: ٨١ / ٤، ح ٦؛ الاستبصار: ٤٧ / ٢، ح ٦. ولاحظ مقدمة رجال الكشي بتحقيقنا.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٥٣؛ ٦٠؛ ٦١؛ ٨٩؛ ١٠٣؛ ١٠٧؛ ١٠٨؛ ١٤٣؛ ١٦٢؛ ١٦٩؛ ١٧٧؛ ٣٧٥؛ ٤٨٨؛

٦٠٥؛ ٧٦٩؛ ٨٢٤؛ ٨٦١؛ ٩١٣؛ ٩١٤؛ ٩٤٥؛ ٩٤٧؛ ١٠٢٢؛ ١٠٢٥؛ ١٠٥٢؛ كمال الدين: ٤٤١ / ٢،

ح ١٣؛ ٤٤٢ / ٢؛ ١٥؛ ٦٤٤ / ٢، ح ٣؛ تهذيب الأحكام: ٨١ / ٤، ح ٦؛ الاستبصار: ٤٧ / ٢، ح ٦؛ الأمالي

(للطوسي): ٤٥، ٢٢، ٤٦، ح ٢٥؛ بشارة المصطفى: ٦٨ / ٢.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٦٣٨.

أبي عبد الله عليه السلام قال: إني لأنفس على أجساد أصيبت معه - يعني أبا الخطاب - التار، ثم ذكر ابن الأشيم، فقال: كان يأتيني فيدخل عليّ هو وصاحبه وحفص بن ميمون ويسألوني، فأخبرهم بالحق، ثم يخرجون من عندي إلى أبي الخطاب، فيخبرهم بخلاف قولي، فيأخذون بقوله ويذرون قولي^١.

ج. رواياته:

لم نعثر على رواية عنه.

٣٠. جعفر بن واقد

أ. طبقته:

هو معاصر للإمام الصادق عليه السلام^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

روى الكشي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ذكر عنده جعفر بن واقد ونقر من أصحاب أبي الخطاب، ف قيل: إنه صار إلى بيروذ، وقال فيهم: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾^٣، قال: هو الإمام، فقال أبو عبد الله عليه السلام: لا والله لا يأويني وإياه سقف بيت أبداً، هم شر من اليهود والنصارى والمجوس والذين أشركوا، والله ما صغر عظمة الله تصغيرهم شيء قط، إن عزيزاً جال في صدره ما قالت فيه اليهود فمحا الله اسمه من التوبة، والله لو أن عيسى أقر بما قالت النصارى لأورثه الله صمماً إلى يوم القيامة، والله لو أقررت بما يقول في أهل الكوفة لأخذتني الأرض، وما أنا إلا عبد مملوك لا أقدر على شيء ضر ولا نفع^١.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٦٣٨. ولاحظ قاموس الرجال: ٦٩٢/٢.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٣٨.

٣. الزخرف: ٨٤.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٣٨.

ثم فيه، عن علي بن مهزيار قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول - وقد ذكر عنده أبو الخطاب -: لعن الله أبا الخطاب ولعن أصحابه ولعن الشاكين في لعنه ولعن من قد وقف في ذلك وشك فيه، ثم قال: هذا أبو الغمر وجعفر بن واقد وهاشم بن أبي هاشم استأكلوا بنا الناس وصاروا دعاة يدعون الناس إلى ما دعى إليه أبو الخطاب، لعنه الله ولعنهم معه ولعن من قبل ذلك منهم، يا علي لا تتحرّجن من لعنهم لعنهم الله! فإن الله قد لعنهم، ثم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من تأثم أن يلعن من لعنه الله فعليه لعنة الله^١.
ج. رواياته:

لم نعثر على رواية عنه.

٣١. جماعة بن سعد الجعفي (الخنعمي)

أ. طبقة:

روى عن أبي عبد الله عليه السلام^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: خرج مع أبي الخطاب وقتل وهو ضعيف في الحديث ومذهبه ما ذكرت^١.

ج. رواياته:

لم نجد له إلا خبراً رواه الكليني والنعمانى^٢.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠١٢.

٢. مجمع الرجال: ٤٩/ ٢.

١. مجمع الرجال: ٤٩/ ٢.

٢. الكافي: ٢٦١/ ١، ح: ٣؛ الغيبة (للنعمانى): ٣٢٦، ح: ٢.

٣٢. الحارث الشامي

أ. طبقته:

هو معاصر للإمام السجّاد (عليه السلام).

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

روى الكشي عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: أنزل الله في القرآن سبعة بأسمائهم فمحت قریش ستة وتركوا أبا لهب، وسألت عن قول الله (عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ مِّنْهُمْ حَقٌّ) قال: هم سبعة المغيرة بن سعيد وبيان وصائد والحارث الشامي وعبد الله بن الحارث وحمزة بن عمارة البربري وأبو الخطاب^١.

وفيه أيضاً: ذكر أبو عبد الله (عليه السلام): الحارث الشامي وبيان، فقال، كانا يكذبان على علي بن الحسين^٢.

ج. رواياته:

لم نجد له خبراً.

٣٣. الحسن بن أسد (راشد) الطفاوي البصري

أ. طبقته:

هو من طبقة الرواة عن أبي الحسن الرضا وأبي جعفر الجواد (عليهما السلام).

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري (رحمته الله): يروي عن الضعيف ويروون عنه وهو فاسد المذهب وما أعرف له

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٩.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥١١؛ ٥٤٣، وفي الموضع الأخير - بدل: عبد الله بن الحارث - عبد الله بن عمرو بن الحارث؛ ومثله في الخصال: ٤٠٢/٢، ح ١١١.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٩.

شيئاً أصلح فيه إلا روايته كتاب علي بن إسماعيل بن شعيب بن ميثم وقد رواه عنه غيره^١.

وقال نجاشي رحمه الله: ضعيف^٢.

ج. رواياته:

ورواياته قليلة جداً وجميعها مروية عن علي بن إسماعيل بن شعيب^٣.

٣٤. الحسن بن خرزاذ (خرزاد) القمي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الهادي عليه السلام^٤.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي رحمه الله: كثير الحديث وقيل: إنه غلا في آخر عمره^١.

ج. رواياته:

رواياته قليلة وليس فيها حكم إلزامي^٢.

١. مجمع الرجال: ٩٨/ ٢.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٧٦.

٣. الكافي: ٣٧٧/ ١، ح ٣؛ ٥٠٧/ ٣، ح ٢؛ الإستبصار: ٢٠٤/ ١، ح ١٧.

٤. رجال الطوسي، الرقم: ٥٦٨٣.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٨٧.

٢. تفسير العياشي: ٢٠/ ١، ح ٧؛ ٢١/ ١، ح ١٥؛ اختيار الرجال، الرقم: ١٣؛ ٢٦؛ ٢٧؛ ٢٩؛ ٣٠؛ ٣١؛ ٤٧؛

٣٢٧؛ ٦٣٤؛ ٩٩٥؛ ١٠٩٥؛ معاني الأخبار: ٦٣، ح ١٣؛ تهذيب الأحكام: ٣٤٢/ ١، ح ١٦٩؛ شواهد

التنزيل: ٧٩/ ١، ح ٩٤؛ ٤٥٢/ ٢، ح ١١٨.

٣٥. الحسن بن علي بن أبي عثمان

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الجواد عليه السلام والإمام الهادي عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي: قال نصر بن الصباح: قال لي السَّجَّادة الحسن بن علي بن أبي عثمان يوماً: ما تقول في محمد بن أبي زينب ومحمد بن عبد الله بن عبد المطلب عليه السلام أيهما أفضل؟ قلت له: قل أنت! فقال: بل محمد بن أبي زينب الأسدي، إنَّ الله تعالى عاتب في القرآن محمد بن عبد الله في مواضع ولم يعاتب محمد بن أبي زينب، فقال لمحمد بن عبد الله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ بُنِيَ نَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً﴾^١ و﴿لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾^٢ الآية، وفي غيرهما، ولم يعاتب محمد بن أبي زينب بشيء من أشباه ذلك.

قال أبو عمرو: على السَّجَّادة لعنة الله ولعنة اللاعنين والملائكة والنَّاس أجمعين، فلقد كان من العليانيَّة الذين يقعون في رسول الله صلى الله عليه وآله وليس لهم في الإسلام نصيب^١.

وقال ابن الغضائري رحمته الله: ضعيف وفي مذهبه ارتفاع^٢.

وقال الشيخ رحمته الله: غال^٣.

وقال النجاشي رحمته الله: ضعفه أصحابنا^٤.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٥٤٨؛ ٥٦٧٥.

٢. الإسراء: ٧٤.

٣. الزمر: ٦٥.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٨٢.

٢. مجمع الرجال: ٢ / ١٢٤.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٥٥٤٨؛ ٥٦٧٥.

٤. رجال النجاشي، الرقم: ١٤١.

ج. رواياته:

أقول: رواياته بالنسبة إلى ما ورد فيه من الذم والتضعيف ليس بقليلة، إلا أن في رواياته - على ما رأينا - ليس حكماً إلزامياً.

٣٦. الحسن بن محمد بن بابا القمي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الهادي والإمام العسكري عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي رحمته الله: قال نصر بن الصَّبَّاح: الحسن بن محمد المعروف بابن بابا ومحمد بن نصير التَّمِيرِي وفارس بن حاتم القزويني لعن هؤلاء الثلاثة علي بن محمد العسكري عليه السلام. وذكر أبو محمد الفضل بن شاذان في بعض كتبه أن من الكذابين المشهورين ابن بابا القمي.

قال سعد: حدَّثني العبيدي قال: كتب إلى العسكري - ابتداءً منه - أبرأ إلى الله من الفهري والحسن بن محمد بن بابا القمي فأبرأ منهما، فإني محدِّرك وجميع موالي

١. تفسير القمي: ٣٧٨/٢؛ المحاسن: ٤٧١/٢، ح ٤٦٥؛ ٥١٩/٢، ح ٧٢١؛ ٥٤٩/٢، ح ٨٧٩؛ الكافي: ٤٥٨/٢، ح ٢٠؛ ١٦٠/٥، ح ٣؛ كامل الزيارات: ٨٠، ح ٣؛ ٨٠، ح ٤؛ ١٠٤، ح ٢؛ ١٠٨، ح ٢؛ ١١٤، ح ٣؛ ١٣٢، ح ١؛ ١٥٤، ح ٢؛ الأُمالي (للصدوق): ١٤١، ح ٦؛ ٢٤٤، ح ١؛ التوحيد: ١٩١، ح ٤؛ ثواب الأعمال: ٨٦، ٩١، ٩٦؛ ١٢٩؛ الخصال: ١٤٨/١، ح ١٨١؛ ٢٢٥/١، ح ٥٨؛ ٢٢٧/١، ح ٦٣؛ ٢٢٩/١، ح ٦٨؛ ٢٨٤/١، ح ٣٣؛ ٣١٣/١، ح ٩١؛ ٣٤٨/٢، ح ٢١-٢٢؛ ٤٣٤/٢، ح ٢٠؛ ٤٣٧/٢، ح ٢٥؛ ٤٤٧/٢، ح ٤٨؛ ٦٣٩/٢، ح ١٤؛ عيون أخبار الرضا: ١٢٩/١، ح ٢٤؛ معاني الأخبار: ٢، ح ١؛ ١٧٧، ح ١؛ ٢٧٢، ح ١؛ ٣٦٥، ح ١؛ علل الشرائع: ٩/١، ح ١؛ ٥٢٨/٢، ح ٥؛ تهذيب الأحكام: ١٢١/٢، ح ٢٢٩؛ ٤٣/٦، ح ٤.

وَأَنِّي أَلْعَنُهُمَا عَلَيْهِمَا لعنة الله، مستأكلين يأكلان بنا النَّاسَ، فَتَّانِينَ مُؤْذِينَ آذَاهُمَا الله وأركسهما في الفتنة ركساً، يزعم ابن بابا أَنِّي بعثته نبيّاً وَأَنَّهُ باب عليه لعنة الله، سَخَّرَ منه الشَّيْطَانُ فَأَغَاوَاهُ، فلعن الله من قبل منه ذلك، يا مُحَمَّدُ إِن قَدَرْتَ أَن تشدخ رأسه بالحجر فافعل! فَإِنَّهُ قد آذاني آذاه الله في الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ^١.

وفيه أيضاً: مُحَمَّدُ بن مسعود قال: حَدَّثَنِي عَلِيُّ بن مُحَمَّدٍ، قال: حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ، عن مُحَمَّد بن موسى، عن سهل بن خلف، عن سهيل بن مُحَمَّد: وقد اشتبه يا سَيِّدِي على جماعة من مواليك أمر الحسن بن مُحَمَّد بن بابا، فما الَّذِي تأمرنا يا سَيِّدِي في أمره نتولاه أم نتبرأ عنه أم نمسك عنه فقد كثر القول فيه؟ فكتب بخطه وقرأته: ملعون هو وفارس تبرءوا منهما لعنهما الله، وضاعف ذلك على فارس^٢. وقال الشيخ رحمه الله: غال^١.

ج. رواياته:

لم نعر على رواية عنه.

٣٧. الحسين بن حمدان الخصيبي الجنبلائي

أ. طبقته:

توفي سنة ٣٥٨ هـ^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمه الله: كذاب فاسد المذهب صاحب مقالة ملعونة لا يلتفت إليه^٣.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٩.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ١٠١١.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٦٨٤؛ ٥٨٤٧.

٢. رجال ابن داود، ٤٤٤، الرقم: ١٣٦.

٣. مجمع الرجال: ١٧٢/٢.

وقال النجاشي عليه السلام: كان فاسد المذهب^١.

ج. روايته:

روايته قليلة جداً^٢.

إلا أنّ كتابه الهداية الكبرى موجودة. والظاهر أنّه هو كتاب تاريخ الأئمة الذي ذكره

النجاشي عليه السلام^٣.

٣٨. الحسين بن شادويه القمي

أ. طبقته:

الظاهر - بقرينة إسناد النجاشي عليه السلام إليه - كونه من معاصري الكليني وابن الوليد^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري عليه السلام: زعم القميون أنه كان غالياً، ورأيت له كتاباً في الصلاة سديداً

والله أعلم^٢.

إلا أنّ النجاشي عليه السلام قال: كان ثقة قليل الحديث^٣.

ج. روايته:

لم نجد له رواية.

١. رجال النجاشي، الرقم: ١٥٩.

٢. كفاية الأثر: ١٧٧؛ ٢٣٦.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ١٥٩.

١. لاحظ رجال النجاشي، الرقم: ١٥٣.

٢. مجمع الرجال: ٢ / ١٨٠.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ١٥٣.

٣٩. الحسين بن عبيد الله القمي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الهادي عليه السلام^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي رحمته الله - حاكياً عن أحمد بن علي السلولي - إنّ الحسين بن عبيد الله القمي أخرج من قم في وقت كانوا يخرجون منها من اتهموه بالغلو^٢.

وقال الشيخ رحمته الله: يرمى بالغلو^٣.

وقال النجاشي: الحسين بن عبيد الله السعدي ممّن طعن عليه ورمي بالغلو^٤.

أقول: ظاهر العلامة اتحاد الحسين بن عبيد الله السعدي والحسين بن عبيد الله القمي^٥.

وقال الوحيد رحمته الله: ظاهر المصنّف [أي الأسترآبادي رحمته الله في منهج المقال] الاتحاد وهو الظاهر^٦.

ولكن ذهب السيّد التفرشي رحمته الله إلى تغايرهما^٧.

ج. رواياته:

لم نجد له إلا رواية واحدة^٨.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٦٨٢.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٠.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٥٦٨٢.

٤. رجال النجاشي، الرقم: ٨٦.

٥. خلاصة الأقوال: ٣٣٨، الرقم: ٨.

٦. تعليقه على منهج المقال: ١٤٤.

٧. نقد الرجال: ١٠٠/٢، الرقم: ١٤٧٥. ومثله في معجم رجال الحديث: ٢٨/٧، الرقم: ٣٤٩٧.

٨. اختيار الرجال، الرقم: ٧١٢.

٤٠. الحسين بن علي الخواتيمي

أ. طبقته:

أدرك الإمام الرضا عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي: قال نصر بن الصباح: إنَّ الحسين بن عليَّ الخواتيمي كان غالباً ملعوناً^١.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

٤١. الحسين بن مياح المدائني

أ. طبقته:

من أصحاب الإمام الكاظم والإمام الرضا عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: إنه غال ضعيف^٢.

ج. رواياته:

رواياته قليلة وأكثرها واردة في السنن^٣.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٨

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٨

١. رجال ابن داود: ٤٤٦، الرقم: ١٥٠.

٢. خلاصة الأقوال: ٢١٧، الرقم: ١٢.

٣. المحاسن: ٢١١/١؛ ح ٨١؛ ٢٣٧/١؛ ح ٢٠٨؛ الكافي: ٥٨/١؛ ح ١٨؛ ٤٢٤/١؛ ح ٦٢؛ ٢٩٨/٢؛ ح ٧؛

١٥٨/٥؛ ح ٧؛ ٣٠٥/٥؛ ح ٨؛ ١٨/٦؛ ح ٥؛ ٤٨٩/٦؛ ح ٨

٤٢. الحسين بن يزيد النوفلي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الرضا عليه السلام^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي عليه السلام: كان شاعرا أدبيا وسكن الري ومات بها، وقال قوم من القميين إنه غلا في آخر عمره والله أعلم، وما رأينا له رواية تدل على هذا^١.

ج. رواياته:

رواياته في الأصول والفروع - حتى بالنسبة إلى كثير ممّن وثّقوا صريحا - كثيرة^٢.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٢٦٥.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٧٧.

٢. تفسير القمي: ٣٨٨/١؛ ٣٤٢/٢؛ المحاسن: ٤٢/١؛ ٥٦/١؛ ٥٤/١؛ ٨٣/١؛ ٥٩/١؛ ح ٩٧؛ ٩٩؛ ١٩٤/١؛ ح ١٤؛ ٢٢٥/١؛ ١٤٩؛ ح ٢٣٠/١؛ ح ١٧٣؛ ٢٦٠/١؛ ٣١٥؛ الكافي: ١١٢/١؛ ١٣٧/١؛ ح ٢؛ ٥١٢/١؛ ح ٧؛ ٢/٤؛ ح ١؛ ١٥/٤؛ ح ١؛ ١٩٠/٤؛ ح ١؛ ٢٦٨/٤؛ ح ٥؛ ٣٩٣/٦؛ ح ٢؛ ٥١٤/٦؛ ح ٣؛ ٥١٧/٦؛ ح ٥؛ كامل الزيارات: ٣٥؛ ح ٩٨؛ ح ١؛ الأملاني (للصدوق): ١٥؛ ح ٧؛ ٢٠؛ ح ٤؛ ١٠٨؛ ح ٢؛ ١٠٩؛ ح ٧؛ ١١٢؛ ح ٢؛ ١١٨؛ ح ١؛ ١٣١؛ ح ٧؛ ١٣٢؛ ح ٩؛ ١٣٦؛ ح ٥؛ التوحيد: ١٨؛ ح ٢؛ ١٩؛ ح ٤؛ ٢٠؛ ح ٧؛ ٥٩؛ ح ١٧؛ ٩٥؛ ح ١٣؛ ١٥؛ ١١٧؛ ح ٢٠؛ ١٣٤؛ ح ١؛ ٣؛ ثواب الأعمال: ١٤؛ ٤٩؛ ٥٠؛ ١٠٢؛ ١٣٠؛ ١٤٥؛ ١٥٠؛ ١٥٨؛ ١٥٩؛ ٢٠٧؛ الخصال: ١٤/١؛ ح ٤٩؛ ١٩/١؛ ح ٦٧؛ ١٦٠/١؛ ح ٢٠٩؛ ٣٠٤/١؛ ح ٨٣؛ ٣٩١/٢؛ ح ٨٨؛ ٢؛ ٣٩٤؛ ح ١٠٠؛ عيون أخبار الرضا: ٧/١؛ ح ٢؛ ٥٩/١؛ ح ٢٨؛ ٢٨٦/٢؛ ح ١٢؛ كمال الدين: ١٣٥/١؛ ح ٤؛ ٢٥٧/١؛ ٢٥٩؛ ح ٢؛ ٤؛ ٣٢٢/١؛ ح ٤؛ ٥؛ ٣٢٩/١؛ ح ١١؛ ٣٣٤/٢؛ ح ٤؛ ٣٣٥/٢؛ ح ٧؛ معاني الأخبار: ٦٢؛ ح ١٠؛ ١٣١؛ ح ٢١٦؛ ح ١؛ ٢٢٠؛ ح ١؛ ٢٢٣؛ ح ١؛ ٣٠٠؛ ح ١؛ ٣٤٠؛ ح ١؛ تهذيب الأحكام: ٣٣٨/١؛ ح ١٥٧؛ ٣٥٢/١؛ ح ٤؛ ٣٦٩/١؛ ح ١٦؛ ٢؛ ٢٤٠؛ ح ٢٣؛ ٣٣٣/٢؛ ح ٢٣١؛ ٤؛ ١١٠؛ ح ٥؛ ٥٤؛ ح ٢٠٨؛ ٣٩؛ ح ٢٨٦/٦؛ ١٩٥؛ ١٨١/٧؛ ح ١٠؛ ٩٢/٨؛ ح ٢٣٣-٢٣٤؛ وغيرها.

٤٣. حفص بن ميمون

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

لاحظ جعفر بن ميمون.

ج. رواياته:

لم نعثر على رواية عنه.

٤٤. حمزة بن عمارة البربري

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الباقر عليه السلام والإمام الصادق عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

روى الكشي مسنداً عن بريد بن معاوية العجلي، قال: كان حمزة بن عمارة البربري - لعنه الله - يقول لأصحابه: إنّ أبا جعفر عليه السلام يأتيني في كلّ ليلة، ولا يزال إنسان يزعم أنّه قد أراه إيّاه، فقدّر لي أنّي لقيت أبا جعفر عليه السلام فحدّثته بما يقول حمزة، فقال: كذب - عليه لعنة الله - ما يقدر الشيطان أن يتمثّل في صورة نبيّ ولا وصيّ نبيّ.^٢

وفيه: عن زرارة، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أخبرني عن حمزة أيزعم أنّ أبي آتية؟ قلت: نعم، قال: كذب - والله - ما يأتيه إلا المتكوّن، إنّ إبليس سلّط شيطاناً يقال له المتكوّن

١. رجال الطوسي، الرقم: ٢٣٢٥.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٣٧ و ٥٤٨.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٨.

يأتي الناس في أي صورة شاء، إن شاء في صورة صغيرة وإن شاء في صورة كبيرة، ولا والله ما يستطيع أن يجيء في صورة أبي عليه السلام^١.

ولا حظ أيضاً الحارث الشامي.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

٤٥. خالد بن نجيع الخواتيمي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام والإمام الكاظم عليه السلام^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي: خالد من أهل الارتقاء^٢.

ج. رواياته:

رواياته كثيرة، ولكن لم نجد حكماً إلزامياً في رواياته^٣.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٣٧.

١. رجال البرقي: ٣١؛ ٤٨؛ رجال الطوسي، الرقم: ٢٤٩٢؛ ٤٩٩٩؛ ٥٠٠٢.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٩١.

٣. المحاسن: ٢/ ٤٨٢، ٥١٦ و ٥١٩؛ ٢/ ٤٨٨، ٥٥٧؛ ٢/ ٤٩١، ٥٧٥؛ ٢/ ٥٠٣، ٦٣٤؛ بصائر الدرجات: ١/ ٢٤١، ٢٤ و ٢٥؛ بصائر الدرجات: ١/ ٢٦٤، ١٠؛ ١/ ٢٦٥، ١٢؛ ١/ ٤٢٢، ١٤؛ تفسير العياشي: ٢/ ٢١١، ٤٤؛ ٢/ ٢٨٤، ٣٣؛ ٢/ ٣٢٨، ٣٤ و ٣٥؛ الكافي: ١/ ٣٤٢، ٢٩؛ ٢/ ٩٨، ٢٢؛ ٢/ ٢٢٦، ١٥؛ ٢/ ٥٣٨، ١٠؛ ٥/ ٧٨، ٨؛ ٥/ ٢٠١، ٦؛ ٥/ ٥٦٧، ٥١؛ الأمالي (للمدقوق): ٢٣٩، ٧؛ ٣٥٧، ٣؛ النخبال: ١/ ١٠٠، ٥٣؛ ١/ ٢٢٨، ٦٦؛ كمال الدين: ١/ ٣٢٢، ٣؛ ٢/ ٣٤٦، ٢؛ ٣/ ٢٣؛ ٢/ ٤٨١، ٧؛ تهذيب الأحكام: ٢/ ٥٨، ٤٤؛ ٧/ ٢٣٠، ٢٢.

٤٦. خلف بن محمد بن أبي الحسن الماوردي البصري

أ. طبقته:

لم نعرف طبقته.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: كان غالباً في مذهبه ضعيف لا يلتفت إليه^١.

ج. رواياته:

لم نعثر على رواية عنه.

٤٧. خيبري بن علي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: ضعيف الحديث غال المذهب، كان يصحب يونس بن ظبيان ويكثر الرواية عنه، وله كتاب عن أبي عبد الله عليه السلام لا يلتفت إلى حديثه^٣.

قال النجاشي رحمته الله: ضعيف في مذهبه، ذكر ذلك أحمد بن الحسين، يقال: في مذهبه ارتفاع^٤.

ج. رواياته:

الرواية عنه ليس بقليلة إلا أنه ليس فيها حكم إلزامي^٥.

١. مجمع الرجال: ٢/ ٢٧٢.

٢. مجمع الرجال: ٢/ ٢٧٥.

٣. مجمع الرجال: ٢/ ٢٧٥.

٤. رجال النجاشي، الرقم: ٤٠٨.

٥. بصائر الدرجات: ١/ ٦٨؛ ح ٨؛ الكافي: ٥٢/ ١؛ ح ١١؛ ح ٤٦١/ ١؛ ح ١٠؛ ح ٤٧٤/ ١؛ ح ٤؛ ح ٥٣٧/ ١؛ ح ٢؛

٤٨. داود بن القاسم أبو هاشم الجعفري

أ. طبقته:

هو من أصحاب الرضا والجواد والهادي والعسكري وصاحب الأمر عليه السلام^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي رحمته الله: له منزلة عالية عند أبي جعفر وأبي الحسن وأبي محمد عليهم السلام وموضع جليل، على ما يستدل بما روى عنهم في نفسه وروايته، وتدلّ روايته على ارتفاع في القول^٢.

وقال النجاشي رحمته الله: كان عظيم المنزلة عند الأئمة عليهم السلام، شريف القدر، ثقة^٣.

وقال الشيخ رحمته الله في الفهرست: جليل القدر، عظيم المنزلة عند الأئمة عليهم السلام وقد شاهد جماعة منهم، منهم الرضا والجواد والهادي والعسكري وصاحب الأمر عليهم السلام، وقد روى عنهم كلّهم عليهم السلام، وله أخبار ومسائل. وله شعر جيّد فيهم، وكان مقدّماً عند السلطان^٤.

وقال رحمته الله في رجاله: ثقة جليل القدر^٥.

وفي موضع آخر: ثقة^٦.

٣/٤٢٣، ح ١٠/٤، ٥٨٢/٤، ح ٩/٥، ٣٠٨/٥، ح ١٨: كامل الزيارات: ١٢٦، ح ٤/١٣٨، ح ٣/١٤٧، ح ٢/

١٤٨، ح ٧/١٥٣، ح ٥/١٦٢، ح ٧/٢٧٨، ح ٨/٢٧٩، ح ٦/٢٩٩، ح ٦/الخصال: ٤٧/١، ح ٥٠: تهذيب

الأحكام: ٩/٦، ح ١١/٦، ٤٦/٦، ح ١٣/٦، ٨١/٦، ح ٢/٧، ٤٧٠/٧، ح ٩٠: الغيبة (للطوسي): ٢٠٦.

١. الفهرست، الرقم: ٢٧٧.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٨٠.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٤١١.

٤. الفهرست، الرقم: ٢٧٧.

٥. رجال الطوسي، الرقم: ٥٥٥٣.

٦. رجال الطوسي، الرقم: ٥٨٤٩، ٥٦٩١.

قال المحقق التستري^١: قول الكشي «تدل روايته على ارتفاع في القول» محرّف والصواب: «تدل روايته على ارتفاع في المحلّ»، لاتفاق الكل على جلالة^٢.

ج. رواياته:

رواياته في الأصول والفروع والأخلاق كثيرة^٣.

٤٩. داود بن كثير الرقي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الصادق^{عليه السلام} والإمام الكاظم^{عليه السلام} والإمام الرضا^{عليه السلام}^٤.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي^٥: يذكر الغلاة أنّه من أركانهم، وقد يروي عنه المناكير من الغلو، وينسب إليهم، ولم أسمع أحداً من مشايخ العصاة يطعن فيه، ولا عثرت من الرواية على شيء غير ما أثبتته في هذا الباب^٦.

١. قاموس الرجال: ٤/ ٢٥٧، الرقم: ٢٧٤٥.

٢. المحاسن: ١/ ٢٣٩، ح ٢١٥؛ ٢/ ٣٣٢، ح ٩٩؛ بصائر الدرجات: ١/ ٣٣٨، ح ٢؛ الكافي: ١/ ٢٣، ح ١٨؛ ٩٨-٩٩، ح ١٠-١١؛ ١١٦/ ١، ح ٧؛ ١١٨/ ١، ح ١٢؛ ٣٢٧/ ١، ح ١٠؛ ٣٢٨/ ١، ح ٢؛ ٣٤٧/ ١، ح ٤؛ ٤٩٧/ ١، ح ١٠؛ ٥٠٧/ ١، ح ٥؛ ٥٠٨/ ١، ح ١٠؛ ٥١٢/ ١، ح ٢١؛ ٢١٥/ ٣، ح ٢؛ ٤٤٢/ ٣، ح ٥؛ ٥٦٧/ ٤، ح ٣؛ ١٩٩/ ٦، ح ٣؛ ٢٢٩/ ٦، ح ٣؛ ٥٢٥/ ٦، ح ٥؛ ٥٣٢/ ٦، ح ١٥؛ كامل الزيارات: ٢٧٣-٢٧٤، ح ١-٣؛ من لا يحضره الفقيه: ٣/ ١٤٤، ح ٣٥٢٧؛ ٤/ ٤٠١، ح ٥٨٦٣؛ الأمالي (للصدوق): ٤١٢، ح ١١؛ ٦٠٩، ح ٢؛ التوحيد: ٨٢-٨٣، ح ١-٢؛ ١١٢-١١٣، ح ١١؛ ١٢-١٣، ح ١٩٣، ح ٧؛ تهذيب الأحكام: ٣/ ٢٩٧، ح ٩؛ ٣٢٧/ ٣، ح ٤٧؛ ٩٣/ ٦، ح ٦؛ ١٠٩/ ٨، ح ٨؛ ٢٤٧/ ٨، ح ١٢٣؛ ٩/ ٥٥، ح ٢٢٧؛ الغيبة (للطوسي): ٢٠٤؛ ٢٠٥؛ ٢٠٧؛ ٢٣٢؛ ٤٣٠؛ وغيرها.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٢٥٦٧؛ ٥٠٠٣؛ رجال النجاشي، الرقم: ٤١٠؛ رجال البرقي: ٤٧.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٧٦٦.

وقال النجاشي عليه السلام: ضعيف جداً، والغلاة تروي عنه. قال أحمد بن عبد الواحد: قلّ ما رأيت له حديثاً سديداً^١.

وقال ابن الغضائري عليه السلام: كان فاسد المذهب ضعيف الرواية لا يلتفت إليه^٢.

وقال الشيخ عليه السلام في رجاله: ثقة^٣.

وقال الصدوق في المشيخة: وروي عن الصادق عليه السلام بأنه قال: أنزلوا داود الرقي مَنّي بمنزلة المقداد من رسول الله صلى الله عليه وآله^٤.

ج. رواياته:

رواياته - حتّى بالنسبة إلى كثير من الثقات - كثيرة جداً. وقد وردت رواياته في الأصول والفروع والأخلاق^٥.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٤١٠.

٢. مجمع الرجال: ٢/ ٢٩٠.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٥٠٠٣.

٤. من لا يحضره الفقيه: ٤/ ٤٩٥.

٥. المحاسن: ١/ ٢٥٥، ح ٢٨٧؛ ٢/ ٣٧٨، ح ١٥٦؛ ٢/ ٤١١، ح ١٤٥؛ ٢/ ٤٧٣، ح ٤٧٢؛ ٢/ ٦٢٣، ح ٧٠؛ بصائر الدرجات: ١/ ١٢١، ح ٢؛ ١/ ١٧٣، ح ٧؛ ١/ ٢١٣، ح ٣؛ ١/ ٢١٧، ح ١٥؛ ١/ ٣٥٨، ح ١٥؛ ١/ ٤٢٩، ح ٣؛ تفسير العياشي: ١/ ١٩٩، ح ١٤٥؛ ١/ ٣٠٥، ح ٧٥؛ ١/ ٣٢٥، ح ١٣٣؛ ١/ ٣٨١، ح ١١٦؛ الكافي: ١/ ٣٢٢، ح ١؛ ١/ ١٧٧، ح ١؛ ١/ ٢٠٧، ح ١؛ ١/ ٣١٢، ح ٣؛ ٢/ ٦٠، ح ٤؛ ٢/ ٧٠، ح ١٠؛ ٢/ ٣٠٦، ح ٣؛ ٢/ ٣٠٧، ح ٢؛ ٢/ ٥٣٤، ح ٣٧؛ ٢/ ٥٨٠، ح ١١؛ ٣/ ٦٤، ح ٦؛ كامل الزيارات: ٩٧، ح ١١؛ ١٠٦، ح ١١٤؛ ٢/ ١٧٠، ح ٢؛ من لا يحضره الفقيه: ٢/ ٨٤، ح ١٧٩٧؛ ٢/ ٢٥٤، ح ٢٣٤٠؛ ٢/ ٣٦٥، ح ٢٧٢٤؛ ٢/ ٤٧٢، ح ٢٩٩٦؛ ٢/ ٤٩٠، ح ٣٠٤٩؛ ٢/ ٥٢٠، ح ٣١١٦؛ ٢/ ٥٨٠، ح ٣١٧٠؛ ٣/ ٣٣٧، ح ٤١٩٩؛ ثواب الأعمال: ٨٢؛ ٩٠؛ ٩٦؛ ١٥١؛ ١٨٦؛ الخصال: ١/ ١٠، ح ٣٦؛ عيون أخبار الرضا: ١/ ٢٣، ح ٧؛ ٨؛ علل الشرائع: ١/ ١١٨، ح ٢؛ ٢/ ٣٤٧، ح ٥؛ ٢/ ٣٧٧، ح ٣؛ ٢/ ٣٨٧، ح ٢؛ دلائل الإمامة: ٢٥١.

٥٠. الربيع بن زكريا الوزاق

أ. طبقته:

الظاهر - بحسب ما يظهر من أسانيد رواياته - هو من طبقة الرواة عن الإمام الكاظم عليه السلام والإمام الرضا عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي رحمته الله: طعن عليه بالغلو، له كتاب فيه تخليط، ذكر ذلك أبو العباس بن نوح^١.

ج. رواياته:

رواياته قليلة جداً^٢.

٥١. سدير بن حكيم الصيرفي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام السجاد عليه السلام والإمام الباقر عليه السلام وروى عن أبي عبدالله وأبي الحسن عليهما السلام^٣.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال السيّد عليّ بن أحمد العقيلي: سدير بن الصيرفي وكان اسمه سلمة، كان مخلطاً^٤.

ح ١١/ ٣٧٢، ح ٣٠/ ٤٦١، ح ٤٦/ ٥٣٠، ح ١١/ تهذيب الأحكام: ١٨٥/ ١، ح ١٠/ ٢٦٥/ ١، ح ٦٤/ ٤

٣٣٣/ ٤، ح ١١٥/ ٢٣٧/ ٥، ح ١٣٩/ ٤٨٠/ ٥، ح ٣٥١/ ٤٨١/ ٥، ح ٣٥٧/ ١١٠/ ٦، ح ١٢/ ١٦٤/ ٦، ح ٢/ ١٨٠/ ٦

ح ١٧/ ٢١٠/ ٦، ح ٩/ ٣٢٩/ ٦، ح ٣٣/ ٤٧٦/ ٧، ح ١٢١/ ١، وغيرها.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٤٣٤.

٢. بصائر الدرجات: ١١٢/ ١، ح ١٨/ التوحيد: ١٥٠، ح ٥/ معاني الأخبار: ١٣، ح ٢/ تهذيب الأحكام:

١٠٤/ ٢، ح ١٦١.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ١١٣٤؛ ١٤٤٢؛ ٢٩٩٤؛ رجال النجاشي، الرقم: ٣٧٨.

٤. خلاصة الأقوال: ٨٥، الرقم: ٣؛ رجال ابن داود: ١٦٦، الرقم: ٦٦٢.

حدَّثنا محمد بن مسعود، قال: حدَّثنا علي بن محمد بن فيروزان، قال: حدَّثني محمد بن أحمد بن يحيى، عن إبراهيم بن هاشم، عن عمرو بن عثمان، عن محمد بن عذافر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ذكر عنده سدير، فقال: سدير عصيدة بكلّ لون.

حدَّثنا علي بن محمد القتيبي، قال: حدَّثنا الفضل بن شاذان، عن ابن أبي عمير، عن بكر بن محمد الأزدي قال: وزعم لي زيد الشَّحَام قال: إنِّي لأطوف حول الكعبة وكفّي في كفّ أبي عبد الله عليه السلام فقال: ودموعه تجري على خديّه، فقال: يا شحّام ما رأيت ما صنع ربّي إلَيّ، ثمّ بكى ودعا، ثمّ قال لي: يا شحّام إنّي طلبت إلى إلهي في سدير وعبد السّلام بن عبد الرّحمن وكانا في السّجن فوهبهما لي وخلّى سبيلهما^١.

ج. رواياته:

رواياته في الأبواب المختلفة كثيرة^٢.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٣٧١-٣٧٢.

٢. المحاسن: ١/١٣٩، ح ٢٨؛ ٢/٣٩٤، ح ٤٩؛ بصائر الدرجات: ١/٢٦، ح ١؛ ١/٦٧، ح ٣؛ ١/٩٦، ح ٢؛ ١/٣٩٩، ح ١١؛ تفسير فرات الكوفي: ٤٢٧؛ ٤٩٠؛ تفسير العياشي: ١/٩، ح ٦؛ ١/٣٧٣، ح ٧؛ ١/٣٨٣، ح ١٢٢؛ ٢/٦٢، ح ٥٧؛ الكافي: ١/٢٥٦، ح ٢؛ ١/٣٠٦، ح ٣؛ ١/٣٣٦، ح ٤؛ ١/٣٩٥، ح ٤؛ ٢/١٩٠، ح ٨؛ ٢/٢٠٢، ح ١٢؛ ٢/٢٤٢، ح ٤؛ ٣/١٢٧، ح ٢؛ ٣/٥١٩، ح ١؛ ٤/١٣، ح ١؛ ٥/١١٣، ح ٢؛ ٦/٢٨٠، ح ٥؛ ٦/٤٦٥، ح ٣؛ ٦/٤٨٦، ح ١؛ الغيبة (للنعماني): ١٦٣؛ ١٦٤؛ ٢٣٦؛ كامل الزيارات: ٧٨، ح ٥؛ ١٣٤، ح ٧؛ من لا يحضره الفقيه: ٢/٥٥٨، ح ٣١٣٨؛ ٣/١٥٩، ح ٣٥٨٣؛ ٣/٢٠٠، ح ٣٧٥٤؛ ٤/٤٧، ح ٥٠٦٠؛ نواب الأعمال: ٢٤؛ ١٤٥؛ ١٥٠؛ ٢٠٠؛ الخصال: ١/٢٤٤، ح ١٠٠؛ فضائل الشيعة: ٢٨، ح ٢٣؛ ٣٠؛ ٢٤؛ كمال الدين: ١/١٤٤، ح ١١؛ ١/٢٨٦، ح ٣؛ ٢/٣٤١، ح ٢١؛ معاني الأخبار: ٣٩٦، ح ٥٣؛ ٤٠٧، ح ٨٣؛ علل الشرائع: ١/٢١٠، ح ١؛ ١/٢٤٤، ح ٣؛ ٢/٥٣٨، ح ٣؛ دلائل الإمامة: ٢٢٦، ح ١٦؛ ٥٣١، ح ١١٤؛ تهذيب الأحكام: ١/٣١١، ح ٧٢؛ ٢/١٧، ح ١٤؛ ٤/١٠٧، ح ٤٠؛ ٦/٣٢٣، ح ٧؛ ٦/٣٦٣، ح ١٦١؛ ٦/٤١٦، ح ٣٦؛ ٨/١٠، ح ٤؛ ١٠/٦١، ح ٣؛ الأملاني (للطوسي): ٤٠٦، ح ٦٠؛ ٤٠٨، ح ٦٥؛ وغيرها.

٥٢. السري

أ. طبقته:

الظاهر أنه معاصر للإمام الصادق عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

روى الكشي مسنداً عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ بياناً والسري وبزيعاً - لعنهم الله - تراءى لهم الشيطان في أحسن ما يكون صورة آدمي من قرنه إلى سرتِه^١.

وفيه: عن ابن سنان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ذكر المغيرة بن سعيد وبزيعاً والسري وأبا الخطاب ومعمراً وبشاراً الشعيري وحمزة البربري وصائد التهدي، فقال: لعنهم الله إنا لا نخلو من كذاب يكذب علينا أو عاجز الرأي، كفانا الله مؤنة كل كذاب وأذاقهم الله حرّ الحديد^٢.

ج. رواياته:

لم نعثر على رواية عنه.

٥٣. سفيان بن مصعب العبدي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام^٣.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي: قال أبو عبد الله عليه السلام: يا معشر الشيعة علّموا أولادكم شعر العبدي فإنه على دين الله.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٧.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٩.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٢٩٢٧.

ثم قال: في أشعاره ما يدلّ على أنّه كان من الطيّارة^١.

ج. رواياته:

رواياته قليلة جدّاً^٢.

٥٤. سلمة بن صالح الأحمر الواسطي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام^٣. وتوفي ببغداد سنة ١٨٨ هـ^٤.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ عليه السلام: مخلّط^٥.

ج. رواياته:

رواياته قليلة جدّاً^٦.

٥٥. سليمان بن زكريا الديلمي

أ. طبقته:

روى عن أبي عبد الله عليه السلام^٧.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٧٤٨.

٢. الكافي: ٢١٥/٨، ٢١٦، ح ٢٦٣؛ اختيار الرجال، الرقم: ٧٤٧.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٢٩١٠.

٤. تاريخ بغداد: ٢٩١/٨.

٥. رجال الطوسي، الرقم: ٢٩١٠.

٦. الإرشاد: ٣٤/١؛ الأُمالي (للطوسي): ٢٠٧، ح ٣٥٤.

٧. مجمع الرجال: ٣ / ١٦٥.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: كذاب غال^١.

ج. رواياته:

لم نعر على رواية عنه بعنوان سليمان بن زكريا الديلمي. ولاحظ سليمان بن عبد الله الديلمي.

٥٦. سليمان بن عبد الله الديلمي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الصادق عليه السلام^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي رحمته الله: غمز عليه، وقيل: كان غالباً كذاباً^٣.

وقال الكشي: محمد بن مسعود، قال: قال علي بن محمد: سليمان الديلمي من

الغلاة الكبار^٤.

ثم إنه قد ورد في بعض المصادر وكذا الأسانيد عنوان سليمان الديلمي. فقد وقع

البحث في أنه منصرف إلى ابن عبد الله أو ابن زكريا السابق.

قال السيد الخويي رحمته الله: الظاهر اتحاده مع سليمان بن عبد الله، فإنه المعروف

والمشهور بسليمان الديلمي، على ما يظهر من الشيخ ومن مشيخة الفقيه، حيث ذكر

سليمان الديلمي على الإطلاق، وأرادا به سليمان بن عبد الله، بل لم يعلم وجود

١. مجمع الرجال: ٣ / ١٦٥.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٢٨٤٢.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٤٨٢.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٧٠٤.

لسليمان بن زكريا الديلمي، فإنه وإن نقل العلامة عن ابن الغضائري سليمان بن زكريا، إلا أن ابن داود نقل عنه سليمان بن عبدالله، فلعل نسخة العلامة كانت محرفة^١.

ولكن قال المحقق التستري رحمته الله - معلقاً على قول المامقاني: من أن ابن عبدالله وابن زكريا رجلان - بل هما واحد، وإنما اختلافهما من باب الاختلاف في اسم أبي رجل. وليس اختلافهما في اسم أبيه منحصرًا بعنوانه، بل اختلفا في ذلك في عنوان ابنه محمد كما هنا، كما يأتي. وإنما اختلفا فيه لشهرته بلقبه دون نسبه، ولذا اقتصر رجال الشيخ والفهرست والكشي في عنوانه على «سليمان الديلمي» بدون ذكر اسم أب، وكذا في الأخبار. والظاهر أصحّية قول ابن الغضائري، لأعرفيته وكونه شيخ النجاشي. والظاهر أن النجاشي رأى «محمد بن سليمان أبو عبدالله» كما يأتي عنوان ابن الغضائري لابنه هكذا، فحرّفه بمحمد بن سليمان بن عبدالله^٢.

ج. رواياته:

رواياته كثيرة جداً إلا أن الأحكام الإلزامية فيها قليلة^٣.

١. معجم رجال الحديث: ٩ / ٣٠١ / ٥٥٣٦.

٢. قاموس الرجال: ٥ / ٢٦٨، الرقم: ٣٣٧٩.

٣. تفسير القمي: ١ / ١٢٨ / ١ / ٣٣٦ / ٢ / ٣٣٢ / ٢ / ٤٢٤ / ٢ / المحاسن: ١ / ١٠ / ٣١: بصائر الدرجات:

١ / ٢٢٣، ح ٥ / ٢٣٠ / ١: ح ٥ / ٣٥٩ / ١: ح ١٧ / ١ / ٣٩١، ح ٣ / ٤٣٩، ح ٤: تفسير فرات الكوفي: ١١٤:

٢٢٥ / ٣٦١ / ٣٦٥ / ٤١١ / ٥٥٤: الكافي: ١ / ١٢ - ١١، ح ٨ / ٤٣٠، ح ٨٨ / ٣ / ١٦١، ح ١ / ٦ / ٣٣٠، ح ١٢:

٨ / ٥٠، ح ١١: من لا يحضره الفقيه: ١ / ٥٤٣، ح ١٥١٤ / ٤ / ٢٤٨، ح ٥٥٩٠: الأمالي (للصدوق): ٢٠٥،

ح ٢٣٧، ح ٢ / ٤١٨، ح ٦: ثواب الأعمال: ١٤٦ / ٢٠٨ / ٢١٠: الخصال: ٢ / ٣٩٨، ح ١٠٦: فضائل

الأشهر الثلاثة: ١١١، ح ١٠٥: فضائل الشيعة: ٢١، ح ١٨ / ٢٦، ح ٢٠: معاني الأخبار: ٩٤، ح ٢ / ٢٢٨، ح ١:

٣٤٢، ح ١: علل الشرائع: ٢ / ٣٦٣، ح ٢ / ٥٦٤، ح ٢: تهذيب الأحكام: ١ / ٤١٠، ح ١١ / ٢ / ١٠٩، ح ١٨٠:

٥٧. سهل بن زياد الآدمي

أ. طبقته:

يروي عن أبي جعفر وأبي الحسن وأبي محمد عليهم السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي عليه السلام: كان ضعيفا في الحديث، غير معتمد فيه. وكان أحمد بن محمد بن عيسى يشهد عليه بالغلو والكذب وأخرجه من قم إلى الري^٢.

وقال ابن الغضائري عليه السلام: كان ضعيفا جدا فاسد الرواية والمذهب وكان أحمد بن محمد بن عيسى الأشعري أخرجه من قم وأظهر البراءة منه ونهى الناس عن السماع منه والرواية ويروي المراسيل ويعتمد المجاهيل^٣.

وقال الشيخ عليه السلام في فهرسته: ضعيف^٤.

وقال في موضع من رجاله: ثقة^٥.

وهو ممن استثنى من رجال نواذر الحكمة^٦.

٢/ ١٢٢، ح ٢٣٠؛ ٧/ ٣٣، ح ٢٦؛ ٧/ ٤٥، ح ٨٣؛ ٩/ ١٤٦، ح ٥٣؛ *الأصالي* (للطوسي): ٢٩٢، ح ١٤؛ ٦٨٨،

ح ٤؛ ٧٢٢، ح ٦؛ وغيرها.

١. *اختيار الرجال*، الرقم: ١٠٦٩.

٢. *رجال النجاشي*، الرقم: ٤٩٠.

٣. *مجمع الرجال*: ١٧٩/ ٣.

٤. *الفهرست*، الرقم: ٣٢٩.

٥. *رجال الطوسي*، الرقم: ٥٦٩٩.

٦. *رجال النجاشي*، الرقم: ٩٩٣؛ *الفهرست*، الرقم: ٦١٢.

ج. رواياته:

رواياته أكثر من كثير من الثقات^١.

٥٨. شاه رئيس الكندي

أ. طبقته:

عاش في غيبة الصغرى قبل نصر بن الصباح^١.

١. تفسير القمي: ٥٩/٢؛ ٣٥١/٢؛ بصائر الدرجات: ٢٥٤/١؛ ح ٣؛ ٣١٥/١؛ ح ٣؛ ٤٠٩/١؛ ح ٤؛ ٤٩٣/١؛ ح ٨؛ الكافي: ٢٠/١؛ ح ١٣؛ ٢٣/١؛ ح ١٦؛ ٢٥/١؛ ح ٢٢ و ٢٤؛ ٢٦/١؛ ح ٢٦؛ ٢٨/١؛ ح ٣٤؛ ٣٠/١؛ ح ٤؛ ٣١/١؛ ح ٩؛ ٣٢/١؛ ح ١؛ ٣٣/١؛ ح ٧؛ ٣٣/١؛ ح ١؛ ٣٤/١؛ ح ١؛ ٣٨/١؛ ح ٥؛ الغيبة (للنعماني): ٩٤؛ ح ٢٦؛ ١٨٦؛ ح ٣٧؛ ٢٧٩؛ ح ٦٧؛ ٢٩٣؛ ح ١٠؛ ٣٣٠؛ ح ٦؛ ١٨؛ ح ٦؛ ٣٤؛ ح ٥؛ ٤٥؛ ح ٣؛ ١٥٠؛ ح ١؛ ٢٤٨؛ ح ١؛ ٢٧٠؛ ح ١٢؛ ٢٧٣؛ ح ١؛ ٣٢١؛ ح ٨؛ من لا يحضره الفقيه: ١٨٢/٢؛ ح ٢٠٨٢؛ ١٩٦/٢؛ ح ٢١٢٤؛ ١٩٥/٤؛ ح ٥٤٤٧؛ ٢٠٠/٤؛ ح ٥٤٦٣؛ ٢٠٨/٤؛ ح ٥٤٨٤؛ ٢١٨/٤؛ ح ٥٥١٣؛ التوحيد: ٦٦؛ ح ١٩؛ ٦٨؛ ح ٢٢؛ ٨٣؛ ح ٢؛ ٩٤؛ ح ١٠؛ ٩٦-٩٧؛ ح ٢-٣؛ ٩٨؛ ح ٥؛ ١٠٠؛ ح ٩؛ ١٠١؛ ح ١٢؛ ثواب الأعمال: ٢٢؛ ٣١؛ ٤٢؛ ٤٦؛ ٤٩؛ ٥٠؛ ٥٢؛ ١٢٥؛ الخصال: ١٨/١؛ ح ٦٤؛ ٢١/١؛ ح ٧٢؛ ٢٦/١؛ ح ٩١ و ٩٢؛ ٢٧/١؛ ح ٩٧؛ ٨٢/١؛ ح ٧؛ ٩٦/١؛ ح ٤٢؛ ١٠٠/١؛ ح ٥٣ و ٥٤؛ عيون أخبار الرضا: ١٢٣/١؛ ح ١٦؛ ١٣٨/١؛ ح ٣٧ و ٣٨؛ ٢٥٦/١؛ ح ٩؛ ٢٨٨/١؛ ح ٣٥؛ ٣١١/١؛ ح ٧٦؛ ٣١٣/١؛ ح ٨٦؛ فضائل الأشهر الثلاثة: ١١٧؛ ح ١١٣؛ ١٢٠؛ ح ١١٩ و ١٢١؛ كمال الدين: ١٤٥/١؛ ح ١٢؛ ٢٥٠/١؛ ح ١؛ ٢٨٠/١؛ ح ٣٠؛ ٢٨٦/١؛ ح ٣؛ ٣٠٣/١؛ ح ١٤؛ ٣٠٤/١؛ ح ١٩؛ ٣٢٠/١؛ ح ٤؛ معاني الأخبار: ٦؛ ح ٢؛ ١١؛ ح ٢؛ ١٣٩؛ ح ١؛ ١٥٢؛ ح ١؛ ١٨٤؛ ح ١؛ ٢٦٦؛ ح ١؛ ٣١٦؛ ح ١؛ ٣٤٠؛ ح ١٠؛ ٣٨٧؛ ح ٢٣؛ ح ٩؛ ح ٣؛ ٣٤/١؛ ح ٣؛ ١٦٦/١؛ ح ١؛ ٢٢٥/١؛ ح ١؛ ٢٧٥/١؛ ح ٢؛ تهذيب الأحكام: ١٥/١؛ ح ٣٣؛ ٣٢/١؛ ح ٢٣؛ ٥٥/١؛ ح ٤؛ ٥٧/١؛ ح ٨؛ ٨٠/١؛ ح ٥٥ و ٥٦؛ ١٠٨/١؛ ح ١٦؛ ١١١/١؛ ح ٢٤؛ ٢١١/١؛ ح ١٦؛ ٢٢٠/١؛ ح ١٢؛ ٢٦٠/١؛ ح ٤١؛ ٢٦٨/١؛ ح ٧٦؛

وغيرها.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال نصر بن الصباح: أبو عبد الله الكندي المعروف بشاه رئيس كان من الغلاة الكبار الملعونين^١.

ج. رواياته:

لم نعثر على رواية عنه.

٥٩. صائد النهدي

أ. طبقته:

الظاهر أنه معاصر للإمام الصادق عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

روى الكشي مسنداً عن ابن سنان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ذكر المغيرة بن سعيد وبزيعاً والسري وأبا الخطّاب ومعمراً وبشّاراً الشعيري وحمزة البربري وصائد التهدي، فقال: لعنهم الله إنا لا نخلو من كذاب يكذب علينا أو عاجز الرأى، كفانا الله مؤنة كلّ كذاب وأذاقهم الله حرّ الحديد^٢.

ولاحظ أيضاً الحارث الشامي.

ج. رواياته:

لم نعثر على رواية عنه.

٦٠. صالح بن سهل (سهيل) الهمداني

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الباقر عليه السلام والإمام الصادق عليه السلام.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٠٢.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٤٩.

١. رجال البرقي: ٢٧؛ رجال الطوسي، الرقم: ١٤٦٠؛ ٣٠٣٣.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

روى الكشي عن صالح بن سهل، قال: كنت أقول في أبي عبد الله عليه السلام بالربوبية، فدخلت عليه فلما نظر إلى قال: يا صالح إنا والله عبيد مخلوقون لنا رب نعبده وإن لم نعبده عذبنا^١.

وقال ابن الغضائري رحمته الله: غال كذاب وضاع للحديث روى عن أبي عبد الله عليه السلام لا خير فيه ولا في سائر ما رواه^٢.

ج. رواياته:

رواياته ليس بقليلة إلا أن رواياته الفقهية نادرة وليس فيها حكم إلزامي^٣.

٦١. صالح بن عقبة بن قيس بن سمان

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام والإمام الكاظم عليه السلام^٤.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: غال كذاب لا يلتفت إليه^١.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٦٣٢.

٢. مجمع الرجال: ٣/ ٢٠٥.

٣. تفسير القمي: ٢/ ١٠٢؛ ٢/ ١٠٦؛ ٢/ ٣٧٨؛ المحاسن: ١/ ١٣٣؛ ح ٨٧؛ بصائر الدرجات: ١/ ١٨١؛ ح ١٥؛

١/ ٨٣؛ ح ٢؛ ١/ ٨٦؛ ح ١٢؛ ١/ ٨٦؛ ح ١؛ ١/ ٤٣١؛ ح ٤؛ ١/ ٤٤٠؛ ح ٢؛ تفسير العياشي: ١/ ١٤٥؛ ح ٤٧٧؛

١/ ٣٧٠؛ ح ٦٤؛ ٢/ ٣٩؛ ح ١٠٧؛ ٢/ ٢٨١؛ ح ٢٠؛ الكافي: ١/ ١٥٩؛ ح ١٠؛ ١/ ١٩٥؛ ح ٥؛ ١/ ٤٣٨؛ ح ١؛

١/ ٤٤١؛ ح ٦؛ ٢/ ٣؛ ح ٣؛ ٢/ ٥؛ ح ٦؛ ٢/ ١٠؛ ح ١؛ ٢/ ١٢؛ ح ٣؛ ٧/ ٢٥٩؛ ح ٢٣؛ ٨/ ٢٣١؛ ح ٣٠٣؛ الغيبة

(للنعماني): ٢٧٢؛ ح ٤٨؛ كامل الزيارات: ٦٢؛ ح ١؛ ٦٤؛ ح ٧؛ التوحيد: ١٥٠؛ ح ٥؛ ثواب الأعمال:

١٧٠؛ الخصال: ١/ ٢٦٤؛ ح ١٤٦؛ معاني الأخبار: ١٣؛ ح ٢؛ ١١١؛ ح ٣؛ علل الشرائع: ١/ ١٢٤؛ ح ١.

٤. رجال الطوسي، الرقم: ٣٠٧٠؛ ٥٠٣٧.

١. مجمع الرجال: ٣/ ٢٠٦.

ج. رواياته:

رواياته في الأصول والفروع كثيرة جداً^١.

٦٢. طاهر بن حاتم بن ماهويه القزويني

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الرضا عليه السلام^٢. وقد روى عن الإمام الهادي عليه السلام^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي رحمته الله: كان صحيحاً ثم خلط^٢.

١. المحاسن: ٢٣٩/١، ح ٢١٧؛ ٢٩٣/١، ح ٤٥٢؛ ٤١٢/٢، ح ١٥٣؛ ٥٠٦/٢، ح ٦٥٠؛ ٥٢٢/٢، ح ٧٣٩؛ ٥٣٤/٢، ح ٨٠٠؛ الكافي: ٤٣٦/١، ح ٢؛ ٤٦٠/١، ح ٥-٧؛ ١٠/٢، ح ٣؛ ٦٢/٢، ح ٩؛ ١١٩/٢، ح ١٠؛ ١٧٨/٢، ح ١٢-١٤؛ ١٨٣/٢، ح ١؛ ١٨٦/٢، ح ٢؛ ١٩٦/٢، ح ١٤؛ ٢٠٣/٢، ح ١٧؛ كامل الزيارات: ١٥، ح ٢٠؛ ١٠٠، ح ٣؛ ١٠٤، ح ١؛ ١٠٥، ح ٤-٥؛ ١٠٦، ح ٧؛ ١٣٢، ح ٢؛ ١٣٣، ح ٥؛ ١٣٩، ح ١١-١٠؛ ١٤٧، ح ١؛ ١٥٠، ح ٤؛ من لا يحضره الفقيه: ٥٧٨/٢، ح ٣١٦٣؛ ٥٨٠/٢، ح ٣١٦٩؛ ٤٦٣/٣، ح ٤٦٠٠؛ ٤٧٣/٣، ح ٤٦٥١؛ ٤٩٣/٣، ح ٤٧٤٨؛ ٤٩٧/٤، ح ٣٩؛ ٥٠٣/٤، ح ١٤٣؛ ٥٣١٦، ح ٥٣١٦؛ ثواب الأعمال: ٨٢؛ ٨٣؛ ٨٤؛ ٨٧؛ ٨٩؛ الغصائل: ١٢٣/١، ح ١١٦؛ ٣٩١/٢، ح ٨٦؛ ٤٧٦/٢، ح ٨؛ عيون أخبار الرضا: ٥٢/١، ح ١٩؛ ٢٦٢/٢، ح ٣١؛ كمال الدين: ٢٨٧/١، ح ٥؛ ٣٠١/١، ح ٨؛ معاني الأخبار: ٣١٦، ح ٢؛ ٤٠٣، ح ٧٠؛ علل الشرائع: ١١٨/١، ح ٣؛ ١٧٩/١، ح ٤؛ ٣٨٧/٢، ح ٣؛ ٤٤١/٢، ح ١؛ ٤٦٠/٢، ح ٦؛ ٥٢٥/٢، ح ١؛ تهذيب الأحكام: ٥٤/٢، ح ٢٥؛ ٥٧-٥٦/٢، ح ٣٨٣٧؛ ١٠٥/٢، ح ١٦٥-١٦٦؛ ٢٨٠/٢، ح ١٥؛ ٢٨٢/٢، ح ٢٧؛ ٢٥٣/٣، ح ١٩؛ ٣١٣/٤، ح ٦؛ ٢٣٩/٥، ح ١٤٦؛ وغيرها.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥٣١٤.

١. الكافي: ٨٦/١، ح ٢.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٥٥١.

وقال الشيخ عليه السلام في الفهرست: كان مستقيماً ثم تغيّر وأظهر القول بالغلو^١.

وقال في رجاله: غال كذاب^٢.

وفي موضع آخر: غال^٣.

وقال ابن الغضائري عليه السلام: كان فاسد المذهب ضعيف، وقد كانت له حال استقامة

كما كانت لأخيه ولكنها لا تثمر^٤.

ج. رواياته:

لم نعثر له إلا على رواية واحدة^٥.

٦٣. طلحة بن عبدالله بن عبيدالله بن محمد

أ. طبقته:

لم نعرف طبقته.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن شهر آشوب: قد نظم أكثر المناقب ويتهمونه بالغلو^١.

ج. رواياته:

لم نعثر له على رواية.

١. الفهرست، الرقم: ٣٦٠.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥٣١٤.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٦١٥٦.

٤. مجمع الرجال: ٢٢٨/٣.

٥. الكافي: ٨٦/١، ح ٢، وفيه: عن طاهر بن حاتم في حال استقامته؛ التوحيد: ٢٨٤، ح ٤.

١. معالم العلماء: ١٤٧.

٦٤. العباس بن صدقة

أ. طبقته:

لم نعرف طبقته.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال نصر بن الصباح: العباس بن صدقة كان من الغلاة الكبار الملعونين^١.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

٦٥. عبدالرحمن بن أبي حماد الكوفي

هو ممتدح مع عبدالرحمن بن حماد الكوفي الذي عنوانه الشيخ عليه السلام في الفهرست^٢.

أ. طبقته:

هو - بحسب أسانيد رواياته - في طبقة الحسين بن سعيد ومحمد بن خالد البرقي.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري عليه السلام: ضعيف جدا لا يلتفت إليه، في مذهبه غلو^٣.

قال النجاشي عليه السلام: رمي بالضعف والغلو^٤.

ج. رواياته:

رواياته في الأبواب المختلفة كثيرة^٥.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٠٢.

٢. الفهرست: ٣١٢، الرقم: ٤٧٧. وللتفصيل لاحظ رجال النجاشي بتحقيقنا، الرقم: ٦٣٣، الهامش.

٣. مجمع الرجال: ٤/ ٧١.

٤. رجال النجاشي، الرقم: ٦٣٣.

٥. المحاسن: ٦/ ١، ح ١٧؛ ١١/ ١، ح ٣٣؛ ١٣٨/ ١، ح ٢٤؛ ١٧٩/ ١، ح ١٦٩؛ ٢٤٩/ ١، ح ٢٦٠؛ ٢٥٤/ ١، ح ٢٥٤.

٦٦. عبدالله بن أيوب القمي

أ. طبقته:

روى عن جعفر بن محمد عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: ذكره الغلاة ورووا عنه لا نعرفه^١.

وقال النجاشي رحمته الله: ثقة، وقد قيل فيه تخليط^٢.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

ح ٢٨١/١؛ ٢٦٠/١؛ ح ٣١٦/١؛ ٢٩١/١؛ ح ٤٤٣؛ بصائر الدرجات: ٦٠/١؛ ح ٣؛ ١٦٦/١؛ ح ١٦٦/١؛ ١٨٧/١؛ ح ٥٠٠؛ ٤٤٣/١؛ ح ٢؛ الكافي: ٤٠٦/١؛ ح ٤؛ ١٤٧/٢؛ ح ١٧؛ ٣٤٣/٢؛ ح ٣؛ ٤٤٣/٢؛ ح ١؛ ٥٢٩/٢؛ ح ٢٣؛ ٥٣٢/٢؛ ح ٣٠؛ ٢٤٢/٣؛ ح ٣؛ ٦/٤؛ ح ٦؛ ٥٤٣/٤؛ ح ١٧؛ ٧٩/٥؛ ح ١؛ ١٥٣/٥؛ ح ١٣؛ ١٦٣/٥؛ ح ٥؛ ٥٠٠/٦؛ ح ٢١؛ ١٧٩/٧؛ ح ١٣؛ ٤١٨/٧؛ ح ٣؛ ٢٩١/٨؛ ح ٤٤١؛ الغيبة (للنعماني): ٣١٢؛ كامل الزيارات: ٤٩؛ ح ١٤؛ ٩٥؛ ح ٦؛ الأمالي (للصدوق): ١١٨؛ ح ١؛ ثواب الأعمال: ٢٢٦؛ ٢٦٩؛ الخصال: ٤٦/١؛ ح ٤٥؛ ٤٧/١؛ ح ٤٨؛ ٨٦/١؛ ح ١٧؛ ٢٩٠/١؛ ح ٤٩؛ عيون أخبار الرضا: ٢٥٥/٢؛ ح ٣؛ كمال الدين: ٣٤٥/٢؛ ح ٣٠؛ معاني الأخبار: ٣٧٣؛ ح ١؛ علل الشرائع: ٣٠٠/١؛ ح ٥؛ ٤٦٣/٢؛ ح ٩؛ تهذيب الأحكام: ٣٥٤/١؛ ح ٢٠؛ ١٦٦/١؛ ح ٣٢؛ ٢٨/٢؛ ح ٣١؛ ٣٢/٢؛ ح ٤٩؛ ١١٢/٢؛ ح ١٨٨؛ ٢٨١/٣؛ ح ١٥٣؛ ٢٨٦/٣؛ ح ١٢؛ ١٨٩/٤؛ ح ١٦؛ ٢١٢/٤؛ ح ٢٥؛ ٣٢٠/٤؛ ح ٥٠؛ ٤٥٢/٥؛ ح ٢٢٣؛ ٤٩١/٥؛ ٤٠٨؛ وغيرها.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٥٨٧.

١. مجمع الرجال: ٢٦٥/٣.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٥٨٧.

٦٧. عبدالله بن بحر

أ. طبقته:

روى عن أبي بصير^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري^٢: ضعيف مرتفع القول.

ج. رواياته:

رواياته ليس بقليلة^٣.

٦٨. عبدالله بن بكر (بكير) الأرجاني

أ. طبقته:

روى عن أبي عبدالله^٤.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري^٥: مرتفع القول.

١. مجمع الرجال: ٣/ ٢٦٦.

٢. مجمع الرجال: ٣/ ٢٦٦.

٣. تفسير القمي: ٢/ ٢٣٩؛ بصائر الدرجات: ١/ ٢١٧، ح: ١؛ الكافي: ١/ ١٣٤، ح: ٤؛ ١/ ٢٧٠، ح: ٧؛

٢/ ١٥٩، ح: ٦؛ ٣/ ٥١، ح: ٦؛ ٤/ ٥٠٩، ح: ١١؛ ٥/ ٣٠٢، ح: ٣؛ ٥/ ٤٠٥، ح: ٣؛ ٧/ ٩٣، ح: ٧؛ ٧/ ٤١١، ح: ٣؛

التوحيد: ١٠٣، ح: ١٨؛ ١٥٣، ح: ١؛ تهذيب الأحكام: ١/ ١٢٩، ح: ٤٦؛ ١/ ١٨١، ح: ٩٠؛ ١/ ٢٤٤، ح: ٣٣؛

١/ ٣٧٢، ح: ٣١؛ ٢/ ٨٥، ح: ٨١؛ ٢/ ١١٣، ح: ١٩١؛ ٢/ ١٦٦، ح: ١١٣؛ ٣/ ١٣٢، ح: ٢١؛ ٤/ ٤٢، ح: ١٩؛ ٥/ ٢٦٨،

ح: ٣٠؛ ٦/ ٢١٩، ح: ٩؛ ٧/ ٩٨، ح: ٣٠؛ ٧/ ١١١، ح: ٨٤؛ ٧/ ١٣٧، ح: ٧٩؛ ٧/ ٢٢٤، ح: ٣؛ ٩/ ٧، ح: ٢٢.

١. مجمع الرجال: ٣/ ٢٦٨.

٢. مجمع الرجال: ٣/ ٢٦٨.

ج. رواياته:

رواياته قليلة وليس فيها حكم إلزامي^١.

٦٩. عبدالله بن الحارث

أ. طبقته:

الظاهر أنه معاصر للإمام الصادق عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

لاحظ الحارث الشامي.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

٧٠. عبدالله بن الحكم الأرمني

أ. طبقته:

يقال: إنه روى عن أبي عبدالله عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: ضعيف مرتفع القول^٢.

وقال النجاشي رحمته الله: ضعيف^٣.

١. تفسير القمي: ٢/ ٢٠٢؛ المحاسن: ٢/ ٤٣٨، ح ٢٨٨ و ٢٩٠؛ ٢/ ٤٤٤، ح ٣٢١؛ الكافي: ٦/ ٣٠١.

ح ٩؛ كامل الزيارات: ١٠٣، ح ٧؛ ٣٢٦، ح ٢؛ ثواب الأعمال: ٢١٨؛ الغيبة (للطوسي): ٥٧.

١. مجمع الرجال: ٣/ ٢٧٨.

٢. مجمع الرجال: ٣/ ٢٧٨.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٥٩١.

ج. رواياته:

رواياته قليلة^١.

٧١. عبدالله بن خدّاش أبو خدّاش المهري

أ. طبقته:

هو من أصحاب الصادق عليه السلام والإمام الكاظم عليه السلام والإمام الجواد عليه السلام^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي رحمه الله: ضعيف جداً، وفي مذهبه ارتفاع^٣.

ج. رواياته:

رواياته قليلة^١.

٧٢. عبدالله بن سالم الصيرفي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام^٢.

١. الكافي: ٣٥٨/١، ح ١٧؛ ٤٩٣/٢، ح ٩؛ ٦١٦/٢، ح ١؛ ٤٦٠/٧، ح ٢؛ من لا يحضره الفقيه: ٥٢/٣.

ح ٣٣١٣؛ ٣٠٧/٣، ح ٤١٠؛ ٣٨٣/٣، ح ٤٣٤٣؛ الأمالي (للصدوق): ٢٥٥، ح ٩؛ ثواب الأعمال: ٢٦٠؛

تهذيب الأحكام: ٢٦٧/٦، ح ١٢؛ ١٧٧/٧، ح ٤٠؛ ٢٩٢/٨-٢٩٣، ح ٧٤؛ ١٠/١٥٣-١٥٤، ح ٤٦؛

١٠/٢٦٩، ح ٣.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٢٥٥٢؛ ٥٠٦١؛ ٥٦٢٢؛ رجال البرقي: ٥٠؛ ٥٧.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٦٠٤.

١. المحاسن: ٢٠٠/١، ح ٣٢؛ الكافي: ٤٤٦/٥، ح ١٧؛ ٤١٠/٦، ح ١٤؛ ٨٧/٧، ح ٤؛ كمال الدين:

٢٣٣/١، ح ٤٠؛ دلائل الإمامة: ٣٩٠، ح ٤؛ تهذيب الأحكام: ٨٠/٧، ح ٥٨؛ ٣٢٣/٧، ح ٣٧؛ ٢٧٨/٩، ح ١٦.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٣١٧٧.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: ضعيف مرتفع القول، لا يعاب به^١.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

٧٣. عبدالله بن سبأ

وإليه تنسب السبأية.

أ. طبقته:

هو معاصر للإمام أمير المؤمنين عليه السلام^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ رحمته الله في رجاله: عبدالله بن سبأ الذي رجع إلى الكفر وأظهر الغلو^٣.

وروى الكشي عدّة روايات في غلوه^١.

ثمّ فيه كلام تعرّضنا له في الفصل الأوّل في البحث عن السبأية.

ج. رواياته:

لم نعر على رواية عنه.

٧٤. عبدالله بن عبد الرحمن الأصم المسمعي

أ. طبقته:

روى عن مسمع كردين. وروى عنه محمّد بن عيسى بن عبيد^٢.

١. مجمع الرجال: ٣/ ٢٨٤.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٧١٨.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٧١٨.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٧٥-١٧٠.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٥٦٦.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمه الله: ضعيف مرتفع القول وله كتاب في الزيارات ما يدل على خيب عظيم ومذهب متهافت، وكان من كذابة أهل البصرة^١.

وقال النجاشي رحمه الله: ضعيف غال ليس بشيء. له كتاب المزار، سمعت ممن رآه فقال لي: هو تخليط^٢.

ج. رواياته:

رواياته في الأبواب المختلفة كثيرة جدًا^٣.

١. مجمع الرجال: ٢٥/٤.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٥٦٦.

٣. المحاسن: ٢٣٤/١، ح ١٩١/٢؛ ٤٦٢/٢، ح ٤٢١/٢؛ ٤٧٦/٢، ح ٤٨٥/٢؛ ٥٥٠/٢، ح ٨٨٢؛ بصائر الدرجات: ٨١/١، ح ٣؛ ٩٢/١، ح ٧؛ ٩٢/١، ح ١١؛ ١٢٩/١، ح ٢؛ ١٢٩/١، ح ٣؛ ٣٤٣/١، ح ١٢؛ ٤١٥/١، ح ٦؛ الكافي: ١٨٤/١، ح ٩؛ ١٩٥/١، ح ٥؛ ٢١٧/١، ح ٣؛ ٢٥٥/١، ح ١؛ ٣٧٢/١، ح ٣؛ ٤٤٧/١، ح ٢٣؛ ٥٣٤/١، ح ١٩؛ ٥٣٦/١، ح ٣؛ ٢٧٢/٢، ح ١٩؛ ٢٧٩/٢، ح ٩؛ ٣٣٦/٢، ح ٤؛ ٣٩٦/٢، ح ٣؛ ٤٢٢/٢، ح ٧؛ ٤٤٥/٢، ح ٦؛ ٥٦٠/٢، ح ١٣؛ ١٢٤/٣، ح ٨؛ ١٤٧/٣، ح ٢؛ ٢١٤/٣، ح ١؛ ٢٣٧/٣، ح ٨؛ ٢٧٧/٣، ح ٨؛ ٣٦٥/٣، ح ٨؛ ٣٦٩/٣، ح ٧؛ ٤٨٩/٣، ح ١٥؛ ٥٠٣/٣، ح ١٥؛ ٢٥٧/٤، ح ٢٣؛ ٢٧٨/٤، ح ١٨؛ ٣٤/٥، ح ٢؛ ٣٦/٥، ح ٢؛ الغيبة (للنعماني): ٩٤، ح ٢٦؛ كامل الزيارات: ٦٨، ح ٢؛ ٨١، ح ٦؛ ٨٦، ح ١٦؛ ٨٧، ح ١٧؛ ١٠١، ح ٦؛ ١٠٣، ح ٧؛ ١٢٢، ح ١؛ ١٢٥، ح ١؛ ١٢٧، ح ١؛ ١٣٠، ح ١؛ ١٣٤، ح ٨؛ ١٤٥، ح ٥؛ ١٥٤، ح ٨؛ ١٨٥، ح ٤؛ ١٩٤، ح ٧؛ ٢٤٦، ح ٦؛ الأمالي (للصدوق): ٢٠٦، ح ٧؛ ثواب الأعمال: ١٦٥؛ ٢١٧؛ النخبة: ٢٠٤/١، ح ٢٠؛ عيون أخبار الرضا: ٣٢-٣١/١، ح ٢٨؛ كمال الدين: ٣٤٨/٢، ح ٣٦؛ معاني الأخبار: ١١١، ح ٣؛ ٢٢٨، ح ١؛ علل الشرائع: ٢٩١/١، ح ١؛ ٥٣٢/٢، ح ١؛ ٥٦١/٢، ح ١؛ الأمالي (للمفيد): ٣٣، ح ٧؛ تهذيب الأحكام: ٢٩٥/١، ح ٣؛ ٣٣٤/١، ح ٤٦؛ ٦/٥، ح ١٥؛ ٤٥/٦، ح ١١؛ ٧٦/٦، ح ١٩؛ ١٢١/٦، ح ٢؛ ١٦٦/٦، ح ١٥؛ ١٧٥/٦، ح ٢٦؛ ٢٤٣/٦، ح ١٢؛ ٢٧٨/٦، ح ١٦٦؛ ٢٨٠/٦، ح ١٧٧؛ ٣٦٧/٦، ح ١٧٩؛ ٣٩٨/٦، ح ٤٣؛ ٤/٧، ح ١٠؛ ٢٩٣/٧، ح ٦٦؛ ٣٩/٨، ح ٣٨؛ وغيرها.

٧٥. عبدالله بن عمرو بن الحارث

هو متحد مع عبدالله بن الحارث. لاحظ الحارث الشامي وما في هامشه.

٧٦. عبدالله بن القاسم

أ. طبقته:

الظاهر - بحسب ما ورد في الكشي - كونه من أصحاب الكاظم عليه السلام^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي رحمته الله: عبدالله من أهل الارتفاع^٢.

ج. رواياته:

لم نعثر له إلا على رواية واحدة^٣.

نعم، حيث إنه قد احتمل اتّحاده مع أحد لاحقيه، فلو قبلنا ذلك فلا محالة ورد في أسانيد آخر^١.

٧٧. عبدالله بن القاسم الحارثي

أ. طبقته:

صاحب معاوية بن عمار^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي رحمته الله: ضعيف، غال، كان صحب معاوية بن عمار ثم خلط وفارقه^٣.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٩١.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٩١.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٥٩١.

١. لاحظ نقد الرجال: ٣/ ١٣٢، الرقم: ٣١٦٩: قاموس الرجال: ٦/ ٥٥٥، الرقم: ٤٤٦٧.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٥٩٣.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٥٩٣.

وقال ابن الغضائري رحمه الله: كذاب، غال، ضعيف، متروك الحديث معدول عن ذكره^١.

ج. رواياته:

حيث إنه متّحد مع عبدالله بن القاسم الحضرمي فذكرنا رواياته هناك.

٧٨. عبدالله بن القاسم الحضرمي

اعلم أنّ النجاشي قال فيه: المعروف بالبطل^٢.

لكن الذي يظهر من ابن الغضائري كون البطل هو الحارثي^٣.

ولكن الظاهر - كما عليه المحقق التستري رحمه الله^٤ - اتّحادهما^٥.

أ. طبقته:

هو من أصحاب الكاظم عليه السلام^٦.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي رحمه الله: كذاب، غال، يروي عن الغلاة، لا خير فيه ولا يعتدّ بروايته^٧.

وقال ابن الغضائري رحمه الله: كوفي ضعيف غال متهافت لا ارتفاع به^٨.

وقال الشيخ رحمه الله في رجاله: عبدالله بن القاسم الحضرمي، واقفي^٩.

١. مجمع الرجال: ٤/ ٣٥-٣٤.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٥٩٤.

٣. مجمع الرجال: ٤/ ٣٥-٣٤.

٤. قاموس الرجال: ٦/ ٥٥٥، الرقم: ٤٤٦٧.

٥. وللتفصيل لاحظ رجال النجاشي بتحقيقنا، الرقم: ٥٩٤، الهامش.

٦. رجال الطوسي، الرقم: ٥٠٨٩.

٧. رجال النجاشي، الرقم: ٥٩٤.

٨. مجمع الرجال: ٤/ ٣٥.

٩. رجال الطوسي، الرقم: ٥٠٨٩.

ج. رواياته:

رواياته في الأبواب المختلفة كثيرة^١.

٧٩. عبد الرحمن بن أحمد بن نهيك السمرى

أ. طبقته:

يظهر من النجاشي أنه من طبقة مشايخ حميد بن زياد^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري^٢: ضعيف مرتفع القول^٢.

١. تفسير القمي: ١/ ٣٣٥؛ ٢/ ٢٣٨؛ ٢/ ٢٦٨؛ المحاسن: ١/ ٨٧، ح ٢٨؛ ١/ ٨٩، ح ٣٤؛ ١/ ١٣٧، ح ٢١؛ بصائر الدرجات: ١/ ٦٦، ح ١؛ ١/ ١٣٨، ح ١٥؛ ١/ ١٤١، ح ٦؛ ١/ ١٨٨، ح ٥٤؛ ١/ ٢٢٢، ح ١١؛ ١/ ٢٤١، ح ٢٥؛ ١/ ٢٤٧، ح ٦؛ ١/ ٢٧٠، ح ٦؛ ١/ ٢٧٣، ح ٣؛ الكافي: ١/ ١٩٣، ح ٢؛ ١/ ١٩٥، ح ٥؛ ١/ ٢٠٩، ح ٦؛ ١/ ٢٢٤، ح ٣؛ ١/ ٢٣١، ح ٣؛ ١/ ٢٥٥، ح ١؛ ١/ ٢٥٨، ح ١؛ ١/ ٣٤٣، ح ٣٠؛ ١/ ٣٨٧، ح ٢؛ ١/ ٤٥٦، ح ٧؛ ١/ ٥٣٦، ح ٣؛ ٢/ ٢٢٢، ح ٧؛ ٢/ ٤٥١، ح ١؛ ٢/ ٥٤٤، ح ٣؛ ٢/ ٦١٥، ح ٦؛ ٢/ ٦١٥، ح ٧؛ ٣/ ١٢٤، ح ٨؛ الغيبة (للنعماني): ١٨٧، ح ٤٠؛ ٣١٠، ح ٥؛ كامل الزيارات: ٦٦، ح ١؛ ٨٣، ح ٢؛ ٩٧، ح ١١؛ ١١٠، ح ٦؛ ١١٩، ح ١؛ ١٨٩، ح ٢؛ ١٩٢، ح ٩؛ ٢٧٨، ح ٢؛ من لا يحضره الفقيه: ٣/ ٣٧٣، ح ٤٣١٢؛ ٣/ ٤٤٥، ح ٤٥٤٥؛ الأمالي (للصدوق): ٥١١، ح ٦؛ ٦٣٨، ح ٧؛ التوحيد: ٣٩٤، ح ٨؛ ثواب الأعمال: ٨٧؛ الخصال: ١/ ١٣٧، ح ١٥٢؛ ١/ ٢٣٩، ح ٨٨؛ ١/ ٢٦٤، ح ١٤٦؛ ١/ ٣٣٠، ح ٢٧؛ ٢/ ٦٤٩، ح ٤٣؛ كمال الدين: ٢/ ٣٤٩، ح ٤٢؛ معاني الأخبار: ١١١، ح ٣؛ ١٤٣، ح ١؛ ١٦٦، ح ١؛ ٣٨٩، ح ٢٨؛ علل الشرائع: ١/ ٧٨، ح ٤؛ ١/ ١٦٤، ح ٤؛ ٢/ ٥٠٣، ح ١؛ دلائل الإمامة: ٢٢٣، ح ١٣؛ ٢٨٥، ح ٦٨؛ ٦٩؛ تهذيب الأحكام: ٤/ ١١٢، ح ٦٥؛ ٤/ ١٢٢، ح ٥؛ ٦/ ٧٤، ح ١٢؛ ٦/ ١٩٢، ح ٤٣؛ ٧/ ٢٦٧، ح ٦؛ ٧/ ٤١٣، ح ٢٥؛ ٧/ ٤٤١، ح ٢٧؛ ٧/ ٤٥٤، ح ٢٦؛ ٧/ ٤٧٣، ح ١٠٨؛ ٨/ ٢١٢، ح ٦٥؛ ٨/ ٢٨٦، ح ٤٥؛ الغيبة (للطوسي): ٤٧٤؛ ٤٧١؛ ٤٧٤.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٦٢٤.

٢. مجمع الرجال: ٤/ ٧٤١.

وقال النجاشي عليه السلام: لم يكن في الحديث بذاك، يعرف منه وينكر. ذكر ذلك أحمد بن علي السيرافي^١.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

٨٠. عبدالكريم بن عمرو

أ. طبقته:

روى عن أبي عبدالله وأبي الحسن عليه السلام^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري عليه السلام: إن الواقفة تدعيه والغلاة تروي عنه كثيراً.

وقال النجاشي عليه السلام: وقف على أبي الحسن عليه السلام، كان ثقة ثقة عينا^٣.

وقال الشيخ عليه السلام: واقفي خبيث^٣.

ج. رواياته:

رواياته في جميع الأبواب كثيرة جداً، بل أكثر من بعض الثقات^٤.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٦٢٤.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٦٤٥.

١. خلاصة الأقوال: ٢٤٣، الرقم: ٥.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٦٤٥.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٥٠٥١.

٤. المحاسن: ٩٠/١، ح: ٤٠؛ ٢٦٢/١، ح: ٣٢٠؛ ٣٣٦/٢، ح: ١١٠؛ ٣٥٢/٢، ح: ٤١؛ بصائر الدرجات:

٢٦٠/١، ح: ٢؛ ٣٢٩/١، ح: ٧؛ ٤٦٩/١، ح: ٤؛ تفسير العياشي: ١٨/٢، ح: ٤٧؛ الكافي: ٢٩٣/١، ح: ٣؛

٣٠٦/١، ح: ٤؛ ٣٤٦/١، ح: ٣؛ ٣٦٨/١، ح: ٥؛ ٣٧٦/١، ح: ٢؛ ٨٣/٢، ح: ٦؛ ١١٠/٢، ح: ٨؛ ٢١٥/٢، ح: ٣؛

٨١. عروة بن يحيى النخاس الدهقان

أ. طبقته:

هو من أصحاب الهادي عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ عليه السلام: غال^٢.

وقال الكشي عليه السلام: حدّثني محمّد بن قولويه الجملّ عن محمّد بن موسى الهمداني: أنّ عروة بن يحيى البغداديّ المعروف بالدهقان - لعنه الله - وكان يكذب على أبي الحسن عليّ بن محمّد بن الرضا عليه السلام وعلى أبي محمّد الحسن بن عليّ عليه السلام بعده، وكان يقطع أمواله لنفسه دونه ويكذب عليه، حتّى لعنه أبو محمّد عليه السلام وأمر شيعته بلعنه، والدّعاء عليه لقطع الأموال، لعنه الله.

١٧/٣، ح ١٠؛ ٢٩٩/٤؛ ح ١؛ ٣٣٩/٤؛ ح ٤؛ ٤٢٧/٤؛ ح ٣؛ ٤٨٣/٤؛ ح ٣؛ ٥٠٧/٤؛ ح ٢؛ ٣٤٨/٥؛ ح ١؛ ٣٧٧/٥؛ ح ١؛ ٣٨٩/٥؛ ح ٤؛ الغيبة (للتعماني): ٨٥-٨٤، ح ١٤-١٣؛ ١١٤؛ ح ١٠؛ ١٣٣؛ ح ١٦؛ ١٥١؛ ح ٩؛ ١٥٥؛ ح ١٤؛ ١٧٣؛ ح ٨؛ ١٧٥؛ ح ١٥؛ ٢١٦؛ ح ٥؛ كامل الزيارات: ٦٢؛ ح ٩؛ ٧٥؛ ح ١٦؛ ١٣١؛ ح ٤؛ ١٦٧؛ ح ٣؛ ٢٧٤؛ ح ١؛ من لا يحضره الفقيه: ١٢٧/٢؛ ح ١٩٢٥؛ ٤٩٨/٢؛ ح ٣٠٦٨؛ ٥٠١/٣؛ ح ٤٧٦٢؛ ٥٠٤/٣؛ ح ٥٧٧٠؛ ٥١٢/٣؛ ح ٤٧٩٦؛ ٥٣٥/٣؛ ح ٤٨٥١؛ ٥٤٧/٣؛ ح ٤٨٨٥؛ ٣١٢/٤؛ ح ٥٦٧٣؛ التوحيد: ١٧٢؛ ح ٦؛ الخصال: ٢٣٦/١؛ ح ٧٨؛ ٦٤٦/٢؛ ح ٣١؛ ٦٤٩/٢؛ ح ٤٤؛ كمال الدين: ١٣٤/١؛ ح ٣؛ معاني الأخبار: ١٧؛ ح ١٣؛ ١٦٩؛ ح ١؛ ٢٠٢؛ ح ٩؛ علل الشرائع: ١٧/١؛ ح ١؛ ٤٢٦/٢؛ ح ٧؛ ٤٢٨/٢؛ ح ٢؛ ٤٣١/٢؛ ح ١؛ ٤٣٧/٢؛ ح ١؛ ٤٤٤/٢؛ ح ١؛ تهذيب الأحكام: ١٠١/١؛ ح ١١١؛ ٣٧٧/١؛ ح ٢٣؛ ٤٨٨/٢؛ ح ٣٧؛ ١٧٨/٢؛ ح ١٣؛ ١٤٥/٤؛ ح ٢٧؛ ١٨٣/٤؛ ح ١١؛ ٢٦٥/٤؛ ح ٣٦؛ ٦٧/٥؛ ح ٢٣؛ ٢٦٦/٥؛ ح ١٩؛ ٣٩١/٧؛ ح ٤٢؛ الغيبة (للطوسي): ٥٤؛ ٤٧٤؛ وغيرها.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٧٢٦؛ رجال البرقي: ٦٠.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥٧٢٦.

قال علي بن سلمان بن رشيد العطار البغدادي: يلعنه أبو محمد عليه السلام وذلك أنه كانت لأبي محمد عليه السلام خزانة، وكان يليها أبو علي بن راشد عليه السلام، فسلمت إلى عروة، فأخذ منها لنفسه ثم أحرق باقي ما فيها، يغايظ بذلك أبا محمد عليه السلام فلعنه وبرئ منه ودعا عليه، فما أمهل يومه ذلك وليته حتى قبضه الله إلى التار، فقال عليه السلام: جلست لربي ليلتي هذه كذا وكذا جلسة فما انفجر عمود الصبح ولا انطفئ ذلك التار حتى قتل الله عروة. لعنه الله -^١.

ج. روايته:

لم نعثر له إلا على خبر واحد^١.

٨٢. علي بن أحمد الكوفي أبو القاسم

أ. طبقته:

توفي في جمادى الأولى سنة اثنتين وخمسين وثلاثمائة^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي عليه السلام: غلا في آخر أمره وفسد مذهبه وصنف كتباً كثيرة أكثرها على الفساد. وهذا الرجل تدعي له الغلاة منازل عظيمة^٣.

وقال ابن الغضائري عليه السلام: المدعي العلوية كذاب غال صاحب بدعة ومقالة رأيت له كتباً كثيرة لا يلتفت إليه^٤.

وقال الشيخ عليه السلام في فهرسته: كان إمامياً مستقيم الطريقة، وصنف كتباً كثيرة سديدة، ثم

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٨٦.

١. الإختصاص: ١١١.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٦٩١.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٦٩١.

٤. مجمع الرجال: ٤/ ١٦٢.

خلط وأظهر مذهب المخمسة وصنف كتباً في الغلو والتخليط، وله مقالة تنسب إليه^١.

وقال في رجاله: مخمس^٢.

ج. رواياته:

لم نعثر له على رواية. نعم له كتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة وهذا الكتاب موجود.

٨٣. علي بن حسان بن كثير الهاشمي

أ. طبقته:

الظاهر - بحسب أسانيد رواياته - كونه من أصحاب الإمام الرضا عليه السلام والإمام الجواد عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي عليه السلام: ضعيف جداً، ذكره بعض أصحابنا في الغلاة، فاسد الاعتقاد له كتاب تفسير الباطن، تخليط كله^١.

وقال ابن الغضائري عليه السلام: غال ضعيف رأيت له كتاباً سمّاه تفسير الباطن لا يتعلّق من الإسلام بسبب^٢.

وقال محمد بن مسعود: سألت علي بن الحسن بن علي بن فضال عن علي بن حسان قال: هو كذاب وهو واقفي أيضاً لم يدرك أبا الحسن موسى عليه السلام^٣.

١. الفهرست، الرقم: ٣٧٩.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٦٢١١.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٦٦٠.

٢. مجمع الرجال: ٤ / ١٧٦.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٨٥١.

ج. رواياته:

رواياته في الأبواب المختلفة كثيرة جداً، ولكن الحكم الإلزامي فيها قليلة^١.

٨٤. علي بن صالح بن محمد بن يزداد

أ. طبقته:

لم نعرف طبقته.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال فيه النجاشي رحمته الله: سمع فأكثر ثم خلط في مذهبه^١.

١. تفسير القمي: ١٣١/٢؛ ٢٨٦/٢؛ ٣١٩/٢؛ ٣٣٢/٢؛ ٣٥١/٢؛ ٣٨٥/٢؛ ٣٩٥/٢؛ ٤٢٦/٢؛ ٤٢٩/٢؛ ٤٤١/٢: المحاسن: ٤٤/١؛ ٥٩/١؛ ٤٥/١؛ ح ٦١: بصائر الدرجات: ١٧/١؛ ح ١٢؛ ٤٠/١؛ ح ١١؛ ٤٥/١؛ ح ٧؛ ٦١/١؛ ح ٣؛ ٧١/١؛ ح ٦؛ ٧٢/١؛ ح ٩؛ ٧٨/١؛ ح ٧؛ ١٠٥/١؛ ح ٦؛ ٢٠٦/١؛ ح ١٠؛ ٢٥٣/١؛ ح ٢؛ الكافي: ١٨٥/١؛ ح ١٤؛ ١٩٢/١؛ ح ١؛ ٢١٠/١؛ ح ٢؛ ٢١٣/١؛ ح ٣؛ ٢١٧/١؛ ح ٤؛ ٢٢٩/١؛ ح ٥؛ ٢٧٥/١؛ ح ١؛ ٣٤٠/١؛ ح ٢٠؛ ٤١٣/١؛ ح ٣؛ ٤١٤/١؛ ح ١٢؛ ٤١٨/١؛ ح ٣٤؛ ٤٢٠/١؛ ح ٤٢؛ ٣٣٧/٥؛ ح ٧؛ ٣٧٤/٥؛ ح ٩؛ ٤٦٧/٥؛ ح ٨؛ ٥١٠/٥؛ ح ٣؛ ٥٣٧/٥؛ ح ٩؛ ٣٤٥/٦؛ ح ٢؛ ٤٦٤/٦؛ ح ١٣؛ ٥٢١/٦؛ ح ٥٦٥؛ ح ١١؛ ٥٧٠؛ ح ٢؛ ٦٠٦؛ ح ١٢: ثواب الأعمال: ١٦؛ الخصال: ٢٤٢/١؛ ح ٩٥؛ ٣٦٤/٢؛ ح ٥٦؛ معاني الأخبار: ١٣٦؛ ح ١؛ ٢٩٩؛ ح ٧؛ علل الشرائع: ٢٠٥/١؛ ح ٢-٣؛ ٣١٨/٢؛ ح ١؛ ٣٩٢/٢؛ ح ٢؛ ٤٢٦/٢؛ ح ٨؛ ٤٧٤/٢؛ ح ١؛ دلائل الإمامة: ١٠٩؛ ح ٣٦؛ ١٢٥؛ ح ٣٧؛ ٢٢١؛ ح ١٠؛ تهذيب الأحكام: ٥٣/١؛ ح ١؛ ٣٧/٦؛ ح ٢٠؛ الأمالي (للطوسي): ٥٦١؛ ح ١؛ وغيرها.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

٨٥. علي بن عبدالله بن محمد بن عاصم بن زيد

أ. طبقته:

روى عنه التلعكبري^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري^٢: له مقالة لا يلتفت إليه ولا يرتفع به^٣.

وقال النجاشي^٤: كان ضعيفا فاسد المذهب. له كتاب الصفيين والكوفيات

يشتمل على أفعال أمير المؤمنين^٥. قال لي بعض أصحابنا: إن هذا الكتاب كتاب

ملعون في تخليط عظيم^٦.

ج. رواياته:

لم نجد له إلا رواية واحدة^٧.

٨٦. علي بن حسكة

أ. طبقته:

هو معاصر لأبي الحسن العسكري^٨ وأبي محمد العسكري^٩.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٦١٩٢.

٢. مجمع الرجال: ٤/ ٢٠٣.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٦٩٢.

٤. كفاية الأثر: ٢٣٨.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي رحمته الله: في الغلاة في وقت أبي محمد العسكري عليه السلام منهم علي بن حسكة والقاسم بن يقطين القميان.

محمد بن مسعود قال: حدثني محمد بن نصير، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن عيسى، كتب إليه في قوم يتكلمون ويقرءون أحاديث ينسبونها إليك وإلى آبائك فيها ما تشمنز منها القلوب، ولا يجوز لنا ردّها إذا كانوا يروون عن آبائك عليهم السلام، ولا قبولها لما فيها، وينسبون الأرض إلى قوم يذكرون أنّهم من مواليك، وهو رجل يقال له علي بن حسكة، وآخر يقال له القاسم اليقطيني، من أقاويلهم: أنّهم يقولون إنّ قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾^١ معناها رجل، لا سجود ولا ركوع، وكذلك الزكاة معناها ذلك الرجل، لا عدد درهم ولا إخراج مال، وأشياء من الفرائض والسنن والمعاصي تأولوها وصيروها على هذا الحدّ الذي ذكرت، فإن رأيت أن تبين لنا وأن تمنّ علينا بما فيه السلامة لمواليك ونجاتهم من هذه الأقاويل التي تخرجهم إلى الهلاك. فكتب عليه السلام: ليس هذا ديننا فاعتزله.

وجدت بخط جبرئيل بن أحمد الفاريابي، حدثني موسى بن جعفر بن وهب، عن إبراهيم بن شبية، قال: كتبت إليه: جعلت فداك إنّ عندنا قوماً يختلفون في معرفة فضلكم بأقاويل مختلفة تشمنز منها القلوب وتضيق لها الصدور، ويروون في ذلك الأحاديث لا يجوز لنا الإقرار بها لما فيها من القول العظيم، ولا يجوز ردّها ولا الجحود لها إذا نسبت إلى آبائك، فنحن وقوف عليها، من ذلك أنّهم يقولون ويتأولون

في معنى قول الله ﷻ: «إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ»^١، وقوله ﷻ: «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ»^٢ معناها رجل، لا ركوع ولا سجود، وكذلك الزكاة معناها ذلك الرجل لا عدد دراهم ولا إخراج مال، وأشياء تشبهها من الفرائض والسنن والمعاصي تأولوها وصيروها على هذا الحد الذي ذكرت لك، فإن رأيت أن تمنّ على مواليك بما فيه سلامتهم ونجاتهم من الأقاويل التي تصيّرهم إلى العطب والهلاك والذين ادّعوا هذه الأشياء ادّعوا أنّهم أولياء، ودعوا إلى طاعتهم، منهم عليّ بن حسكة والقاسم اليقطينيّ، فما تقول في القبول منهم جميعاً؟ فكتب القاسم: ليس هذا ديننا فاعتزله.

قال نصر بن الصّبّاح: عليّ بن حسكة الحوار كان أستاذ القاسم الشّعرائيّ اليقطينيّ من الغلاة الكبار ملعون.

سعد قال: حدّثني سهل بن زياد الآدميّ، عن محمّد بن عيسى، قال: كتب إلى أبو الحسن العسكريّ - ابتداءً منه - لعن الله القاسم اليقطينيّ ولعن الله عليّ بن حسكة القمّيّ، إنّ شيطاناً تراءى للقاسم فيوحي إليه زخرف القول غروراً.

حدّثني الحسين بن الحسن بن بندار القمّيّ، قال: حدّثنا سهل بن زياد الآدميّ، قال: كتب بعض أصحابنا إلى أبي الحسن العسكريّ ﷻ: جعلت فداك يا سيدي إنّ عليّ بن حسكة يدّعي أنّه من أوليائك، وأنّك أنت الأول القديم، وأنّه بابك ونيّك أمرته أن يدعو إلى ذلك، ويزعم أنّ الصّلاة والزكاة والحجّ والصّوم كلّ ذلك معرفتك ومعرفة من كان فيه مثل حال ابن حسكة فيما يدّعي من البايّة والتّبوّة، فهو مؤمن كامل سقط عنه الاستعباد بالصّلاة والصّوم والحجّ، وذكر جميع شرائع الدّين أنّ معنى ذلك كلّ ما ثبت لك، ومال

١. العنكبوت: ٤٥.

٢. البقرة: ٤٣.

التاس إليه كثيراً، فإن رأيت أن تمنّ على مواليك بجواب في ذلك تنجيهم من الهلكة.
قال: فكتب عليه السلام: كذب ابن حسكة - عليه لعنة الله - وبحسبك أنّي لا أعرفه في موالي، ما له لعنه الله! فوالله ما بعث الله محمّداً والأنبياء قبله إلا بالحنيفيّة والصلاة والزكاة والصيام والحجّ والولاية، وما دعا محمّد ﷺ إلا إلى الله وحده لا شريك له، وكذلك نحن الأوصياء من ولده عبيد الله لا نشرك به شيئاً، إن أطعناه رحماً وإن عصيناه عذّبنا، ما لنا على الله من حجة بل الحجة لله ﷻ علينا وعلى جميع خلقه، أبرأ إلى الله ممّن يقول ذلك وأنتقي إلى الله من هذا القول، فاهجروهم لعنهم الله وألجنوهم إلى ضيق الطريق، فإن وجدت من أحد منهم خلوة فاشدخ رأسه بالصخر^١.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

٨٧. علي بن حماد الأزدي

أ. طبقته:

الظاهر - بحسب أسانيده - كونه من أصحاب الإمام الكاظم والإمام الرضا عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

محمّد بن مسعود قال: علي بن حماد متهم وهو الذي يروي كتاب الأظلة^٢.

ج. رواياته:

رواياته قليلة وليس فيها حكم إلزامي^٣.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٤-١٠٠١.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٧٠٣.

٣. المحاسن: ١١٩/١، ح ٣٠؛ ٢٢٨/١، ح ١٥٩؛ بصائر الدرجات: ٣٦٣/١، ح ٦؛ الكافي: ٤٤١/١، ح ٧؛ ٢٨٨/٤، ح ٥؛ ٤٣٦/٧، ح ٨٧؛ ٣٧٩/٨، ح ٥٧٤؛ كامل الزيارات: ٧١-٧٢، ح ٢؛ التوحيد: ١٢٨، ح ٨؛ ثواب الأعمال: ٢٢٦.

٨٨. علي بن العباس الجراذيني (الخراذيني) الرازي

أ. طبقته:

الظاهر - بحسب أسانيده وكذا ما ذكره النجاشي - كونه من طبقة أحمد الأشعري وأحمد البرقي^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي رحمته الله: رمي بالغلو وغمز عليه، ضعيف جداً.

وقال ابن الغضائري رحمته الله: له تصنيف في الممدوحين والمذمومين يدل على خبثه وتهالك مذهبه لا يلتفت إليه ولا يعاب بما رواه^٢.

ج. رواياته:

رواياته ليست بقليلة إلا أننا لم نجد فيها الحكم الإلزامي^٣.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٦٨٥.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٦٨٥.

٢. مجمع الرجال: ٤/ ٢٠٢.

٣. الكافي: ١/ ١٠٥؛ ح ٤٤؛ ١/ ١٠٦؛ ح ٧؛ ١/ ١٢٥؛ ح ١؛ ١/ ٣٤٢؛ ح ٢٦؛ ٢/ ٥٩٦؛ ح ١؛ ٨/ ٩٠؛ ح ٥٧؛ ٨/ ١٧٨؛ ح ١٩٩؛ ٨/ ١٨٧؛ ح ٢١٤؛ ٨/ ٢٨٥؛ ح ٤٣١؛ ٨/ ٣٧٩؛ ح ٥٧٤؛ التوحيد: ٤٨؛ ١٣/ ٥٨٥٦؛ ح ١٤؛ ١٠٠؛ ح ٨؛ ١٦٦؛ ح ٣؛ ١٧٢؛ ح ٦٥؛ ١٧٨؛ ح ١٢؛ ١٨٣؛ ح ١٨؛ عيون أخبار الرضا: ٢/ ٨٨؛ ح ١؛ معاني الأخبار: ١٧؛ ح ١٣؛ علل الشرائع: ١/ ١٠١؛ ح ١؛ ١/ ٣٠٠؛ ح ٣؛ ٢/ ٣١٧؛ ح ١-٢؛ ٢/ ٣٣٥؛ ح ٢؛ ٢/ ٣٤١؛ ح ١؛ ٢/ ٣٦٩؛ ح ٣؛ ٢/ ٣٧٨؛ ح ١؛ ٢/ ٣٧٨؛ ح ٢؛ ٢/ ٣٩٦؛ ح ١؛ ٢/ ٣٩٧؛ ح ١؛ ٢/ ٤٠٤؛ ح ٥؛ ٥/ ٤٠٥؛ ح ٦-٧؛ ٢/ ٤٢٤؛ ح ٢؛ ٢/ ٤٣٥؛ ح ٢؛ ٢/ ٤٧٨؛ ح ١؛ ٢/ ٤٧٩؛ ح ١؛ ٢/ ٤٨٠؛ ح ١؛ ٢/ ٤٨٠؛ ح ١؛ ٢/ ٤٨١؛ ح ١؛ ٢/ ٤٨١؛ ح ١؛ ٢/ ٤٨٢؛ ح ١؛ ٢/ ٤٨٣؛ ح ٤؛ ٢/ ٤٨٤؛ ح ٤؛ ٢/ ٤٩٩؛ ح ١؛ ٢/ ٥٠٠؛ ح ١؛ ٢/ ٥٠٤؛ ح ١؛ ٢/ ٥٠٧؛ ح ١؛ ٢/ ٥٠٩؛ ح ١؛ ٢/ ٥١٠؛ ح ١؛ ٢/ ٥٢٤؛ ح ١؛ ٢/ ٥٤٢؛ ح ٢؛ ٢/ ٥٤٤؛ ح ٢؛ ٢/ ٥٤٥؛ ح ١؛ ٢/ ٥٤٧؛ ح ١؛ ٢/ ٥٤٧؛ ح ١؛ ٢/ ٥٦١؛ ح ١؛ ٢/ ٥٦٣؛ ح ٤؛ ٢/ ٥٦٥؛ ح ١؛ ٢/ ٥٧٠؛ ح ١؛ ٢/ ٥٧٢؛ ح ٢؛ ٢/ ٥٩٢؛ ح ٤٣.

٨٩. علي بن عبدالله بن عمران القرشي

أ. طبقته:

هو من طبقة الشيخ المفيد رحمته الله^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: كان غالباً ضعيفاً.

وقال النجاشي رحمته الله: كان فاسد المذهب والرواية، وكان عارفاً بالفقه^٢.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

٩٠. علي بن عبدالله بن مروان

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام العسكري عليه السلام^٣.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي رحمته الله: سألت أبا النضر محمد بن مسعود عن علي بن عبدالله بن مروان، قال:

إن القوم - يعني الغلاة - يمتحن في أوقات الصلوات، ولم أحضره في وقت صلاة ولم

أسمع فيه إلا خيراً^٤.

١. لاحظ رجال النجاشي، الرقم: ٦٩٨.

١. معجم الرجال: ٤ / ٢٠٤.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٦٩٨.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٥٨٧٠.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ١٠١٤.

ج. رواياته:

رواياته قليلة جداً، وليس فيها حكم فقهي إلزامي^١.

٩١. عمر بن عبدالعزيز زحل

أ. طبقته:

قال الشيخ رحمه الله: روى عنه أحمد بن محمد بن عيسى والبرقي^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي رحمه الله: مخلط^٢.

قال الكشي رحمه الله: محمد بن مسعود قال: حدثني عبدالله بن حمدويه البيهقي، قال: سمعت الفضل بن شاذان يقول: زحل أبو حفص يروي المناكير وليس بغال^٣.

ج. رواياته:

أحاديثه كثيرة إلا أنّ رواياته الفقهيّة قليلة والحكم الإلزامي فيها أقل^٤.

١. تفسير العياشي: ٢/ ٢١٥، ح ٥٦؛ الكافي: ٤/ ٥٨٣، ح ٣؛ كامل الزيارات: ٣٠٠-٣٠١، ح ١١؛ تهذيب

الأحكام: ٩١/ ٦، ح ١.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٦٢٢٠.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٧٥٤.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٨٥٠.

٤. تفسير القمي: ٢/ ٦٥؛ ٢/ ٢٥٨؛ ٢/ ٣٢٧؛ المحاسن: ١/ ١٦١؛ ١/ ١٠٥؛ ١/ ١٨٤؛ ١/ ١٨٧؛ ٢/ ٣٦٣؛ ٩٩؛

١/ ٤١٤؛ ١/ ١٦٣؛ بصائر الدرجات: ١/ ٦٨؛ ١/ ١٢٤؛ ٢/ ١٥٧؛ ١/ ١٨؛ ١/ ٢٢١؛ ١/ ٢٤٢؛ ٢/ ٢٧؛

١/ ٢٤٧؛ ١/ ١١؛ ١/ ٢٥١؛ ٢/ ٢٦٩؛ ١/ ٢؛ ١/ ٢٧٢؛ ١/ ٣٥٨؛ ١/ ٦٦؛ ١/ ٣٧٤؛ ١/ ٣٩٥؛ ١/ ٣؛

١/ ٥٢٥؛ ١/ ٣١؛ الكافي: ١/ ٥٣؛ ١/ ١٤؛ ١/ ٢٤٠؛ ١/ ٢٦٢؛ ١/ ٣٠٥؛ ١/ ٤٢٣؛ ١/ ٥٥؛ ١/ ٤٧٤؛

١/ ٤٨٠؛ ٢/ ٧؛ ٢/ ٢٤٠؛ ٢/ ٢٠٦؛ ٢/ ٢٠٦؛ ٢/ ٥٦٠؛ ١/ ١٣؛ ٢/ ٥٨٠؛ ١/ ١١؛ ٢/ ٦٤٧؛

١/ ٦٧٢؛ ٢/ ٧؛ ٢/ ٦٧٢؛ ١/ ٤٧٩؛ ١/ ١١؛ ١/ ٤٦٦؛ ١/ ٤٧؛ ١/ ٥٥؛ ١/ ٢٧٨؛ ١/ ٢؛

٩٢. عمر بن فرات

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الرضا عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ عليه السلام: غال^٢.

ج. رواياته:

لم نعثر له إلا على رواية واحدة^٣.

٩٣. عمر بن المختار الخزاعي

أ. طبقته:

لم نعرف طبقته.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري عليه السلام: ذكره الغلاة لا يعرف^٤.

٦/٢٨٥، ح: ١/٦٢٨٦، ح: ٣/٨٨٣، ح: ٢٠٩/٨٢٦٨، ح: ٣٩٣/التوحيد: ٢٩٠، ح: ١٠/٤٦٠، ح: ٣١/ثواب الأعمال: ١٨٥/الخصال: ٨/١، ح: ٢٧/١/٤٧، ح: ٥٠/١/٩٦، ح: ٤٢/كمال الدين: ١/١٧/٢/٣٤٨؛ علل الشرائع: ١/١٠١، ح: ١/٢/٣١٧، ح: ٢/٣٤١، ح: ١/٢/٣٧٨، ح: ١/٢/٤٠٥، ح: ٦/٢/٤٨٢، ح: ٢/تهذيب الأحكام: ٧/٢٦٧، ح: ٧٥/٧/٤٧٠، ح: ٩٠/٨/١١١، ح: ٣٠/الأمالى (للطوسي): ٦٨، ح: ٧؛ وغيرها.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٣٦٣.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥٣٦٣.

٣. مختصر البصائر: ٤٣٣.

٤. معجم الرجال: ٤/٢٦٦.

ج. رواياته:

لم نعثر له على خبر.

٩٤. فارس بن حاتم بن ماهويه القزويني

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الهادي عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ عليه السلام: غال ملعون^١.

قال ابن الغضائري عليه السلام: فسد مذهبه وقتله بعض أصحاب أبي محمد عليه السلام بالعسكر لا يلتفت إلى حديثه وله كتب كلها تخليط^٢.

وقال النجاشي عليه السلام: قلّ ما روى الحديث إلا شاذاً^٣.

ونقل الكشي عليه السلام عدّة روايات في ذمّه^٤.

ج. رواياته:

لم نعثر على رواية عنه.

٩٥. فرات بن الأحنف العبدي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام السجاد عليه السلام والإمام الباقر عليه السلام والإمام الصادق عليه السلام.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٧٤٤.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥٧٤٤.

٣. مجمع الرجال: ١١/ ٥.

٤. رجال النجاشي، الرقم: ٤٤٨.

٥. اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٩-١٠٠٣-١٠١١.

٦. رجال البرقي: ٨؛ ٩؛ ١٦؛ رجال الطوسي، الرقم: ١٢٠٦؛ ١٥٥٠؛ ٣٨٩٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

يرمى بالغلو والتفريط في القول^١.

وقال ابن الغضائري رحمته الله: غال كذاب لا يرتفع به ولا بذكره^٢.

ج. رواياته:

رواياته ليست بقليلة إلا أن الفقهية منها قليلة والإلزامي منها أقل^٣.

٩٦. القاسم بن الحسن بن علي بن يقطين^٤

أ. طبقته:

هو من أصحاب أبي الحسن الرضا عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: حديثه نعرفه ونكره، ذكر القميون أن في مذهبه ارتفاعاً والأغلب عليه الخير^٥.

١. رجال الطوسي، الرقم: ١٢٠٦.

٢. مجمع الرجال: ١٣/٥.

٣. المحاسن: ٩٨-٩٧/١؛ ح ٦٣-٦٢: ١٠٠/١؛ ح ٧١: ١٠١/١؛ ح ٧٣: ٢٤٧/١؛ ح ٢٤٨: ٥٠٤/٢؛ ح ٦٤١؛

٥١٠/٢؛ ح ٦٧٨: ٥٤٨/٢؛ ح ٨٦٩: ٥٥٦/٢؛ ح ٩١٣؛ تفسير العياشي: ٦٨/٢؛ ح ٧٧؛ الكافي: ٣٦٧/٢؛

ح ١: ٥٢٩/٢؛ ح ٢٣: ٣١٣/٣؛ ح ٣: ٣٤٣/٦؛ ح ٢: ٣٥٠/٦؛ ح ٤: ٣٦٥/٦؛ ح ٤: ٣٦٧/٦؛ ح ١: الغيبة

(للعماني): ٢٧؛ ٢٨؛ ١٤١؛ ثواب الأعمال: ٢٣٩؛ ٢٥٠؛ الخصال: ٢٤٩/١؛ ح ١١٤؛ كمال الدين:

٣٠٢/١؛ ح ٩: ٣٠٣/١؛ ح ١٥؛ معاني الأخبار: ١٤٣-١٤٤؛ ح ١؛ علل الشرائع: ٨٤/١؛ ح ١؛ الأمالي

(للمفيد): ٢٠٩؛ ح ٤٤؛ دلائل الإمامة: ٤٥٩؛ ح ٤٣؛ ٥٣٤؛ ح ١٢١؛ الغيبة (للطوسي): ٣٤٠.

٤. لاحظ القاسم الشعراني اليقطيني.

٥. المحاسن: ٥٤٥/٢؛ ح ٨٥٧.

٦. مجمع الرجال: ٤٥/٥.

وقال النجاشي رحمته الله: كان ضعيفاً على ما ذكره ابن الوليد^١.

ج. روايته:

روايته قليلة^١.

٩٧. القاسم بن الربيع الصخاف الكوفي

أ. طبقته:

هو من الرواة عن محمد بن سنان ومن في طبقته.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: ضعيف في حديثه غال في مذهبه لا التفات إليه ولا ارتفاع به^٢.

ج. روايته:

روايته ليست بقليلة إلا أنه ليس فيها حكم إلزامي^٣.

٩٨. القاسم الشعرائي البقطيني

قد ذهب جماعة إلى اتّحاده مع القاسم بن الحسن بن علي بن يقطين^٤.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٨٦٥.

١. المحاسن: ٥٤٥/٢، ح ٨٥٧؛ الخصال: ٢٧٧/١، ح ٢١؛

٢. مجمع الرجال: ٤٥/٥.

٣. تفسير القمي: ٢٥٣/٢؛ بصائر الدرجات: ٥٢٦/١، ح ١؛ الكافي: ٣١/١، ح ٧؛ ٢٢٩/١، ح ٣؛ ٣٤٤/٢، ح ١؛

١؛ ٧٢/٥، ح ٦؛ ٢/٨، ح ١؛ كامل الزيارات: ٢٥٠، ح ٧؛ من لا يحضره الفقيه: ٥٠٢/٣، ح ٤٧٦٣؛ عيون

أخبار الرضا: ٨٨/٢، ح ١؛ علل الشرائع: ٣٥٩/٢، ح ١؛ ٣٦٩/٢، ح ١؛ ٣٧٨/٢، ح ١؛ ٣٩٦/٢، ح ١؛

٣٩٧/٢، ح ١؛ ٤٠٦/٢، ح ١؛ ٤٢٤/٢، ح ٢؛ ٤٣٥/٢، ح ٢؛ ٤٧٨/٢، ح ١؛ ٤٧٩/٢، ح ١؛ ٤٧٩/٢، ح ١؛

٤٨٠/٢، ح ١؛ ٤٨٠/٢، ح ١؛ ٤٨١/٢، ح ١؛ ٤٨١/٢، ح ١؛ ٤٨٣/٢، ح ١؛ ٤٨٤/٢، ح ٤؛ ٥٠٠/٢، ح ١؛

٥٠٤/٢، ح ١؛ ٥٠٦/٢، ح ١؛ ٥٠٧—٥٠٨/٢، ح ١؛ ٥٠٩/٢، ح ١؛ ٥١٠/٢، ح ١؛ ٥٢٤/٢، ح ١؛ ٥٤٢/٢، ح ٢؛

٥٤٤/٢، ح ٢؛ ٥٤٥/٢، ح ١؛ ٥٤٧/٢، ح ١؛ ٥٤٧/٢، ح ١؛ ٥٦١/٢، ح ١؛ ٥٦٣/٢، ح ٤؛ ٥٦٤—٥٦٥،

ح ١؛ ٥٧٠/٢، ح ١؛ ٥٧٢/٢، ح ٢؛ ٥٩٢/٢، ح ٤٣؛ الغيبة (للطوسي): ٤٢٣؛ وغيرها.

٤. لاحظ نقد الرجال: ٣٧/٤، الرقم: ٤١٦٩؛ منتهى المقال: ٢١٨/٥، الرقم: ٢٣٠٦؛ قاموس الرجال:

قال السيّد الخويي رحمه الله: لا ينبغي الشك في اتّحاد القاسم بن الحسن الذي ذكره النجاشي وابن الغضائري مع القاسم اليقطيني الشعراني الذي ذكره الشيخ، وذلك لبعد أن لا يتعرّض الشيخ في رجاله لمن هو معروف ذكره القميون، ويتعرّض لرجل آخر مجهول، وعليه فيتّحد القاسم بن الحسن مع القاسم اليقطيني الذي ذكره الكشي^١.
أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الهادي عليه السلام^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ رحمه الله: يرمى بالغلو^٣.

وقد ذكر الكشي عدّة روايات في ذمّه، نقلناها في عليّ بن حنيفة، فراجع.

ج. رواياته:

لم نعر على رواية عنه بهذا العنوان.

٩٩. محمّد بن أحمد الجاموراني الرازي

أ. طبقته:

هو من طبقة الحسين بن سعيد ومحمّد بن خالد البرقي وعليّ بن مهزيار.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

ضعفه القميون واستثنوا من كتاب نوادر الحكمة ما رواه، وفي مذهبه ارتفاع^١.

٨ / ٤٦٧، الرقم: ٥٩٨٦.

١. معجم رجال الحديث: ١٨ / ١٥، الرقم: ٩٥١٤.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥٧٤٧.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٥٧٤٧.

١. مجمع الرجال: ١٢٧ / ٥.

ج. رواياته:

رواياته كثيرة بل أكثر من بعض الثقات إلا أن الحكم الإلزامي فيها قليلة جداً^١.

١٠٠. محمد بن أسلم الطبري الجبلي

أ. طبقته:

هو من أصحاب أبي الحسن الكاظم (عليه السلام)^٢. وروى عن أبي الحسن الرضا (عليه السلام)^٣.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي (عليه السلام): يقال إنه كان غالياً، فاسد الحديث^٤.

١. المحاسن: ٢٠٥/١، ح ٥٩؛ ٣٩٠/٢، ح ٢٥؛ ٦٠٢/٢، ح ٢٤-٢٦؛ بصائر الدرجات: ٣٤٦/١، ح ٢٤؛ ٤٦٦/١، ح ٩؛ الكافي: ٤٠٨/١، ح ٤؛ ٤٧٨/٢، ح ٩؛ ١٥٢/٤، ح ٥؛ ٧٥/٥، ح ١٠؛ ١٢٧/٥، ح ٣؛ ٣٢٨/٥، ح ٢؛ ٣٣٠/٥، ح ٤ — ٥٠٨/٥، ح ٧؛ ٥٠٨/٥، ح ٨؛ ٥١١/٥، ح ٢؛ ٥١٧/٥، ح ٨؛ ٢٢٣/٦، ح ٢؛ ٢٢٥/٦، ح ٣؛ ٤٤١/٦، ح ٤؛ ٥٤٦/٦، ح ٧؛ ٥٤٧/٦، ح ١٠؛ ٥٥١/٦، ح ٣؛ ٥٥١/٦، ح ٣؛ ٢٦٢/٧، ح ١٢؛ ٤٣٠/٧، ح ١٤؛ كامل الزيارات: ٣٠، ح ١١؛ ٤٩، ح ١٥؛ ٩٨، ح ٢؛ ١٠٠، ح ٢؛ ١٥٣، ح ٤؛ ٢٠٥، ح ٥؛ ٢٥١، ح ٢؛ الأمالي (للصدوق): ٦٠، ح ١٠؛ ١٣٤، ح ٢؛ ٢٤٤، ح ١؛ التوحيد: ٣٦٣، ح ١١؛ ثواب الأعمال: ٢٣؛ ٥١؛ ١٥٠؛ ١٦١؛ النخصال: ٥/١، ح ١٢؛ ٩/١، ح ٢٩؛ ٣١/١، ح ١٠٨؛ ٦١/١، ح ٨٥؛ ٦٢/١، ح ٩٠؛ ٦٣/١، ح ٩٢؛ ٩٠/١، ح ٢٩؛ ١٠١/١، ح ٥٥؛ ١٤٨/١، ح ١٨١؛ ١٥٣/١، ح ١٩٠؛ علل الشرائع: ٤٤/١، ح ٢؛ ٩١/١، ح ٦؛ ٥٢٨/٢، ح ٥؛ ٥٤٣/٢، ح ٢؛ ٥٥٦/٢، ح ٨؛ عيون أخبار الرضا: ٣٠٨/١، ح ٧٠؛ معاني الأخبار: ١٥٣، ح ١؛ ١٧٧، ح ١؛ ٢١٨، ح ٣؛ ٢٧٢، ح ١؛ تهذيب الأحكام: ٣٢١/١، ح ١٠٣؛ ٣٤٧/١، ح ١٢؛ ١٩٩/٤، ح ٧؛ ٣٢٢/٤، ح ٥٧؛ ٣٧/٦، ح ١؛ ٤٠/٦، ح ١؛ ٧٣/٦، ح ٩؛ ٢٨٩/٦، ح ٩؛ ١٩٢/٦، ح ٤٢؛ ٣٤٣/٦، ح ٨٠؛ ٣٦٤/٦، ح ١٦٥؛ وغيرها.

٢. رجال البرقي: ٥١.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٩٩٩.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٩٩٩.

ج. رواياته:

رواياته في الأبواب المختلفة كثيرة جداً، إلا أنّ الحكم الإلزامي فيها قليلة^١.

١٠١. محمد بن أورمة القمي

أ. طبقته:

هو من أصحاب أبي الحسن الرضا عليه السلام^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي عليه السلام: ذكره القميون وغمزوا عليه ورموه بالغلو حتى دس عليه من يفتك به، فوجدوه يصلي من أول الليل إلى آخره فتوقفوا عنه. وحكى جماعة من شيوخ القميين عن ابن الوليد أنه قال: محمد بن أورمة طعن عليه بالغلو، فكلّ ما كان في كتبه مما

١. تفسير القمي: ٣/٤٤٤: ١٠٥/١، ح ٨٧/١؛ ١٥٨/١، ح ٩٥؛ ٣٠١/٢، ح ١٠؛ ٣٠٣/٢، ح ١٢؛

٣٠٦/٢، ح ١٧؛ ٣١١-٣١٠/٢، ح ٢٤-٢٥؛ ٣١٣/٢، ح ٣٠؛ ٣١٥/٢، ح ٣٣؛ ٣٣٤/٢، ح ١٠٤؛ ٣٣٥/٢، ح ١٠٦؛

٣٠٦/٢، ح ٤٧٢؛ ٤٦٩؛ بصائر الدرجات: ٢٧/١، ح ٦؛ ٥٢/١، ح ١٨؛ ٩٥/١، ح ٢٢؛ ١٩٨/١، ح ٣؛

٤٥٣/١، ح ١٠؛ الكافي: ٢١٨/١، ح ٥؛ ٣٩٤/١، ح ٤؛ ٤٠٧/١، ح ٩؛ ٢٠٧/٢، ح ٩؛ ٣٦٦/٢، ح ٣؛ ٩٢/٣، ح ١؛

٤٣٣/٣، ح ٥؛ ٤٣٤/٤، ح ٣؛ ٤٤٩/٤، ح ٢؛ ٥٨٤/٤، ح ٢؛ كامل الزيارات: ٣٠٥، ح ٧؛ من لا يحضره

الفقيه: ١١٢/٤، ح ٥٢٢٠؛ من لا يحضره الفقيه: ٤/١٥٩، ح ٥٣٦٢؛ التوحيد: ١٥٩، ح ٥؛ ثواب الأعمال:

٢٧٨؛ الخصال: ٢٤٩/١، ح ١١٣؛ ٣٢٥/١، ح ١٤؛ عيون أخبار الرضا: ٢/٢٥٨، ح ١٥؛ فضائل الشيعة:

٣، ح ١؛ كمال الدين: ٢٨٦/١، ح ٣؛ معاني الأخبار: ٣٩٤، ح ٤٥؛ علل الشرائع: ٢٤٨/١، ح ٢؛ ٣٦٧/٢، ح ١؛

٣٨٢/٢، ح ٥؛ ٤٣٣/٢، ح ٢؛ ٤٨٥/٢، ح ٥؛ ٥٤٥/٢، ح ١؛ تهذيب الأحكام: ٤٤٣/١، ح ٧٥؛ ٢٠١/٣، ح ١؛

٣٢٨/٣، ح ٤٩؛ ٢٣٣/٥، ح ١٢٦؛ ٣٩٩/٥، ح ٣٥؛ ٨٤/٦، ح ٢؛ ٣١٢/٦، ح ٦٨؛ ٢٦٨/٧، ح ٧٨؛

٣٦٩/٧، ح ٥٩؛ ٣٠٨/٩، ح ٤؛ ٣٣٠/٩، ح ١١؛ وغيرها.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥٤٦٣.

وجد في كتب الحسين بن سعيد وغيره فقل به، وما تفرد به فلا تعتمده، وقال بعض أصحابنا: إنه رأى توقيعاً من أبي الحسن الثالث عليه السلام إلى أهل قم في معنى محمد بن أورمة وبراءته مما قذف به. وكتبه صحاح، إلا كتاباً ينسب إليه، ترجمته تفسير الباطن، فإنه مخلط^١.

وقال الشيخ عليه السلام في رجاله: ضعيف^٢.

وقال في فهرسته: وفي رواياته تخليط، أخبرنا بجميعها إلا ما كان فيها من تخليط أو غلو ابن أبي جيد عن ابن الوليد عن الحسين بن الحسن بن أبان عنه، وقال أبو جعفر ابن بابويه محمد بن أورمة طعن عليه بالغلو فكلما كان في كتبه مما يوجد في كتب الحسين بن سعيد وغيره فإنه معتمد يعتمد عليه ويفتي به وكلما تفرد به لم يجز العمل عليه ولا يعتمد^٣.

وقال ابن الغضائري: اتهمه القميون بالغلو وحديثه نقي لا فساد فيه، ولم أر شيئاً ينسب إليه تضطرب في النفس إلا أوراقاً في تفسير الباطن وما يليق بحديثه، وأظنها موضوعة عليه، ورأيت كتاباً خرج من أبي الحسن علي بن محمد عليه السلام إلى القميين في براءته مما قذف به ومنزلته، وقد حدثني الحسن بن محمد بن بندار القمي عليه السلام قال: سمعت مشايخنا يقولون إن محمد بن أورمة لما طعن عليه بالغلو الأشاعرة ليقتلوه فوجده يصلي الليل من أوله إلى آخره ليلي عدة فتوقفوا عن اعتقادهم^١.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٨٩١.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٦٣٦٢.

٣. الفهرست، الرقم: ٦١٠.

١. مجمع الرجال: ٥ / ١٦٠.

ج. رواياته:

رواياته في الأبواب المختلفة من الأصول والفروع كثيرة جداً، ولكن الحكم الإلزامي فيها قليلة جداً^١.

١٠٢. محمد بن بحر الرهني الترماشيري

أ. طبقته:

هو معاصر للكشي^٢، وكان حياً سنة ٢٨٦ هـ.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي^٣: كان من الغلاة الحنقين.

وقال أيضاً: محمد بن بحر هذا غال^٤.

١. المحاسن: ٥٢٥/٢، ح ٧٥٢؛ تفسير العياشي: ٢٤١/٢، ح ٩؛ الكافي: ١٨٥/١، ح ١٤؛ ٢١٠/١، ح ٢؛ ٢١٣/١، ح ٣؛ ٢١٧/١، ح ٤؛ ٣٩٦/١، ح ٧؛ ٤١٤/١، ح ١٢؛ ٤١٨/١، ح ٣٤؛ ٤٢٠/١، ح ٤٢؛ ٤٢٢/١، ح ٥٢؛ ٤٢٦/١، ح ٧١؛ ٤/٢، ح ٥؛ ١٦٦/٢، ح ٧؛ ١٧٤/٢، ح ١٤؛ ١٩٢/٢، ح ١٤؛ ١٩٥/٢، ح ١٠؛ ٢٣٥/٢، ح ١٧؛ ٢٤٤/٢، ح ٦؛ ٤٤٦/٢، ح ١١؛ ١٦٩/٣، ح ٢؛ ١٨٢/٣، ح ١؛ ١٩٤/٣، ح ٦؛ ٥٦٩/٤، ح ١؛ ٥٧٧/٤، ح ٣؛ ٢٣١/٨، ح ٣٠٣؛ كامل الزيارات: ٤٥، ح ٣؛ ١٣٣، ح ٦؛ ١٥٣، ح ٦؛ ١٦٦، ح ٤؛ ٢٩٢، ح ٨؛ ٣٢١، ح ٩؛ ٣٢٢، ح ١٣-١٤؛ الأمالي (للمصدق): ٥١١، ح ٥؛ التوحيد: ٧٥، ح ٢٩؛ ١٤١-١٤٢، ح ٦-٧؛ ١٧٨، ح ٩؛ ٢٨١، ح ٨؛ الخصال: ٣٠/١، ح ٧٣؛ كمال الدين: ١٣٤/١، ح ٣؛ ١٤١/١، ح ٩-١٠؛ ٣٩٣/٢، ح ٣؛ معاني الأخبار: ٣٩٥، ح ٥١؛ علل الشرائع: ١٨١/١، ح ٢؛ ٢٨١/١، ح ٣؛ ٣٦٠-٣٦١، ح ٦-٧؛ ٣٩١/١، ح ١؛ ٥٥٠/١، ح ٢؛ ٧٤١/١، ح ٤؛ ٨٤٨٣/١، ح ٤٠٣؛ تهذيب الأحكام: ٣٢٥/١، ح ٢؛ ٢٨١/٦، ح ٢؛ ١١٤/٦، ح ١٨؛ ٢٢٦/٩، ح ٣٨؛ وغيرها.
٢. كمال الدين: ٤١٨.
٣. اختيار الرجال، الرقم: ٢٣٥.

وقال النجاشي عليه السلام: قال بعض أصحابنا: إنه كان في مذهبه ارتفاع. وحديثه قريب من السلامة، ولا أدري من أين قيل ذلك^١.

وقال الشيخ عليه السلام: يرمى بالتفويض^٢.

وقال في فهرسته: كان متكلماً عالماً بالأخبار فقيهاً إلا أنه متهم بالغلو^٣.

وقال ابن الغضائري عليه السلام: ضعيف في مذهبه ارتفاع^٤.

ج. رواياته:

رواياته قليلة وليس فيها حكم إلزامي^٥.

١٠٣. محمد بن بشير

أ. طبقته:

هو من أصحاب أبي الحسن الكاظم عليه السلام^٦.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ عليه السلام: غال ملعون^١.

وأورد الكشي روايات كثيرة تدل على ذمة^٢.

١. رجال النجاشي، الرقم: ١٠٤٤.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٦٣٥٦.

٣. الفهرست، الرقم: ٥٨٧.

٤. مجمع الرجال: ١٦٢/٥.

٥. من لا يحضره الفقيه: ١٠٦/٣، ح ٣٤٢٦-٣٤٢٧؛ كمال الدين: ٢٤٥/١؛ ٣٥٢/٢؛ ٤١٧/٢؛

٢/٤٥٤؛ دلائل الإمامة: ٤٨٩، ح ٩٢؛ الغيبة (للطوسي): ١٦٧؛ ٢٠٨.

٦. رجال الطوسي، الرقم: ٥١٣٧.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥١٣٧.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٩٠٦-٩٠٩.

ج. رواياته:

لم تثبت له رواية أصلاً.

١٠٤. محمّد بن جمهور البصري

عنه الشيخ عليه السلام وكذا ابن الغضائري بعنوان محمّد بن الحسن بن جمهور، وأمّا النجاشي فنون محمّد بن جمهور. وذهب جماعة إلى اتّحادهما^١.

واستدل السيد الخوي عليه السلام على ذلك بأمر:

الأول: استبعاد أن يكونا رجلين في طبقة واحدة لكلّ منهما كتاب، يتعرّض الشيخ لأحدهما ويتعرّض النجاشي للآخر.

الثاني: أن من عنونه الشيخ لو كان مغيراً لمن عنونه النجاشي، كان اللازم أن يذكره في كتاب الرجال أيضاً ولم يذكره.

الثالث: أن راوي كتاب محمّد بن جمهور في أحد طريقي النجاشي أحمد بن الحسين بن سعيد، وهو بعينه الراوي لكتابه في أحد طريقي الشيخ أيضاً.

ثم إنّ الظاهر صحّة عنوان النجاشي، فإنّ المذكور في الروايات محمّد بن جمهور، وأمّا محمّد بن الحسن بن جمهور، فلم نظفر ولا برواية واحدة منه، إذاً فمحمّد هذا إمّا أنّه ابن جمهور، بلا واسطة، أو أنّه غير معروف بمحمّد بن الحسن^٢.

أ. طبقته:

هو من أصحاب أبي الحسن الكاظم عليه السلام وأبي الحسن الرضا عليه السلام.

١. نقد الرجال: ١٧٢/ ٤، الرقم: ٤٥٨٣؛ منتهى المقال: ٤٠١/ ٥، الرقم: ٢٥٤٢؛ قاموس الرجال:

١٧٨/ ٩، الرقم: ٦٥٤٣

٢. معجم رجال الحديث: ١٦/ ١٩٠-١٩١، الرقم: ١٠٤٣٩.

١. رجال البرقي: ٥١؛ رجال الطوسي، الرقم: ٥٤٠٤.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: غال فاسد الحديث لا يكتب حديثه رأيت له شعرا يحلل فيه محرّمات الله ﷻ^١.

وقال الشيخ رحمته الله في فهرسته: أخبرنا برواياته وكتبه كلّها إلا ما كان فيها من غلو أو تخليط جماعة^٢.

وقال في رجاله: غال^٣.

ج. رواياته:

هو كثير الرواية في الفروع والأصول^٤.

١. مجمع الرجال: ١٨٤/٥.

٢. الفهرست، الرقم: ٦١٥.

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٥٤٠٤.

٤. تفسير القمي: ١٥٤/٢؛ ٢٠٦/٢؛ ٢٥٦/٢؛ ٢٦٨/٢؛ ٣٧٩/٢؛ المحاسن: ٢٠٨/١؛ ح ٧٢/١؛ ٢٣١/١؛ ح ١٧٦/٢؛ ٤٧١/٢؛ ٤٦٤/٢؛ ٤٧٨/٢؛ ح ٤٩٩/٢؛ ٤٨٢/٢؛ ح ٥١٥/٢؛ ٥٥٢/٢؛ ح ٨٩٤/٢؛ ٥٨٩/٢؛ ح ٩٢؛ بصائر الدرجات: ٢٣/١؛ ح ١١؛ ٣١/١؛ ح ٩؛ ٨١/١؛ ح ٣؛ ١٣١/١؛ ح ٣؛ ٤١٥/١؛ ح ٦؛ ٤٧٧/١؛ ح ١٣؛ ٤٨٩/١؛ ح ٢؛ ٤٩٤/١؛ ح ١٢؛ ٤٩٧/١؛ ح ٨؛ الكافي: ٤٩/١؛ ح ٧؛ ٥٤/١؛ ح ٢؛ ١٤٥/١؛ ح ١٠؛ ١٨١/١؛ ح ١؛ ١٨٤/١؛ ح ٩؛ ١٩٧/١؛ ح ٣؛ ١٩٣/١؛ ح ٢؛ ٢١٠/١؛ ح ٧؛ ٢١٤/١؛ ح ١؛ ٢١٧/١؛ ح ٣؛ ٢٢٠/١؛ ح ٢؛ ٣٢١/١؛ ح ١١؛ ٣٧١/١؛ ح ٢؛ ٣٧٢/١؛ ح ٦ و ٣؛ ٣٧٣/١؛ ح ٨؛ ٣٧٦/١؛ ح ٥؛ ٣٨٥/١؛ ح ٢؛ ٣٨٥/١؛ ح ١؛ ٣٠٩؛ ٣١٠؛ الغيبة (للنعماني): ٦٧؛ ح ٧؛ ١٢٩؛ ح ٥؛ ١٣٣؛ ح ١٥؛ ١٤١؛ ح ٢؛ ١٩٥؛ ح ٤؛ ١٩٨؛ ح ١٠؛ ٢٢٩؛ ح ١١؛ ٢٤٢؛ ح ٤١؛ ٣٢٩؛ ح ٢؛ كامل الزيارات: ١٧٤؛ ح ٤؛ الأمالي (للصدوق): ٥٤؛ ح ١؛ ٣٠٦؛ ح ١٣؛ التوحيد: ٦٨؛ ح ٢٢؛ ثواب الأعمال: ١٦٥؛ الخصال: ١٢٤/١؛ ح ١٢٠؛ ٢٩٣/١؛ ح ٥٩؛ ٥٨٢/٢؛ ح ٥؛ عيون أخبار الرضا: ١١٢/١؛ ح ٢؛ فضائل الأشهر الثلاثة: ٥٦؛ ح ٣٥؛ ٧٢؛ ح ٥٢؛ كمال الدين: ١٥٢/١؛ ح ١٤؛ ٢٨٦/١؛ ح ٢؛ ٣٤٠/٢؛ ح ١٨؛ ٦٧٣/٢؛ ح ٢٦؛ معاني الأخبار: ٢٢٨؛ ح ١؛ علل الشرائع: ١٦٠/١؛ ح ١؛ ٢٣٥/١؛ ٢٣٦.

١٠٥. محمّد بن الحسن بن شمون البصري

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الجواد عليه السلام والإمام الهادي عليه السلام والإمام العسكري عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: واقف ثم غلا ضعيف. متهافت لا يلتفت إليه ولا إلى مصنّفاته وسائر ما ينسب إليه ^٢.

وقال النجاشي رحمته الله: واقف، ثم غلا، وكان ضعيفاً جداً، فاسد المذهب. وأضيف إليه أحاديث في الوقف، وقيل فيه ^٣.

وقال الشيخ رحمته الله: غال ^٤.

وقال الكشي: هو أيضاً منهم [أي الغلاة] ^٥.

ج. رواياته:

رواياته في الأبواب المختلفة كثيرة ^١.

ح ١- ٢؛ ٤٤٦/ ٢؛ ٣؛ ٤٩٢/ ٢؛ ١؛ ٢٩٠؛ ٣١٢؛ ٥؛ تهذيب الأحكام: ٢٩٥/ ١.

ح ٣١؛ ٥٢/ ٤؛ ١٠؛ ٦٢/ ٥؛ ٧؛ ٢٧٨/ ٦؛ ١٦٨؛ ٣٢٢/ ٦؛ ٤؛ ٣٣٣/ ٦؛ ٤٦؛ ٣٥٥/ ٧؛ ٩؛ ١١٢/ ٨؛ ٣٦؛ ١٦/ ٩؛ ٦٤؛ وغيرها.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٦١٦؛ ٥٧٧٥؛ ٥٩٠٥.

٢. مجمع الرجال: ١٨٧/ ٥.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٨٨٩.

٤. رجال الطوسي، الرقم: ٥٩٠٥.

٥. اختيار الرجال، الرقم: ٥٨٤.

١. المحاسن: ٢٦٠/ ١؛ ٣١٦؛ ٢٦١/ ١؛ ٣٢٢؛ ٣٩١/ ٢؛ ٣١؛ ٣٩٣/ ٢؛ ٤٨؛ ٥٣٣/ ٢؛ ٧٩٣؛

٢؛ ٥٧٢/ ٢؛ ١٥؛ ٦٠٨/ ٢؛ ٧؛ الكافي: ١٩٥/ ١؛ ٢٥٥/ ١؛ ١؛ ٥١٠/ ١؛ ١٦-١٧؛ ٥٣٤/ ١؛ ١٩؛

١٠٦. محمد بن الحسين بن سعيد الصانغ الكوفي

أ. طبقته:

هو - بحسب أسانيد رواياته - من طبقة محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ومحمد بن عيسى بن عبيد. وتوفي سنة ٢٦٩ هـ.^١

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: غال ضعيف لا يلتفت إليه.^٢

وقال النجاشي رحمته الله: ضعيف جدا. قيل: إنه غال.^٣

ج. رواياته:

رواياته قليلة جداً، وليس فيها حكم فقهي.^١

١٠٧. محمد بن سليمان الديلمي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام والإمام الكاظم عليه السلام والإمام الرضا عليه السلام.^٢

١/ ٥٣٦، ح ٣؛ ٢٣٦/ ٢؛ ٢٤٤، ح ٢٧٢/ ٢؛ ١٩، ح ٣٣٦/ ٢؛ ٤، ح ٣٣٧/ ٢؛ ٥؛ ٣٩٦/ ٢؛ ٦؛ ٤٢٢/ ٢؛ ٧؛ ٤٤٥/ ٢؛ ٦؛ الغيبة (للنعماني): ٩٤، ح ٢٦؛ كامل الزيارات: ١٤٩، ح ١١؛ الأمالي (للصدوق): ٣٤٩، ح ١؛ ثواب الأعمال: ٤٢؛ صفات الشيعة: ١٠، ح ١٩؛ عيون أخبار الرضا: ٢٥٢/ ١؛ ٧؛ معاني الأخبار: ١١١، ح ٣؛ علل الشرائع: ٣٢٧/ ٢؛ ٣٦٤/ ٢؛ ٩؛ ٥٦١/ ٢؛ ١؛ الأمالي (للمفيد): ٣٣، ح ٧؛ ٣٠٠، ح ١١؛ دلائل الإمامة: ٢٠٨، ح ٢١؛ تهذيب الأحكام: ٣٣٤/ ١؛ ١٤٦؛ ١٢١/ ٢؛ ٢٢٨؛ ١٦٤/ ٦؛ ٧؛ ١٦٦/ ٦؛ ١٥؛ ٢١٨/ ٦؛ ٦؛ ٢٤٣/ ٦؛ ١٢؛ ٢٧٨/ ٦؛ ١٦٧؛ ٣٦٧/ ٦؛ ١٧٩؛ ٣٧٤/ ٦؛ ٢٠٧؛ الأمالي (للطوسي): ٧٣، ح ١٦؛ ٤٦١؛ ٣٥؛ ٥٢٥، ح ١؛ وغيرها.

١. الضعفاء من رجال الحديث: ١٧٢/ ٣.

٢. مجمع الرجال: ١٩٧/ ٥.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٩٠٠.

١. تفسير القمي: ١٠٢/ ٢؛ ١٠٦/ ٢؛ ٣٧٨/ ٢؛ تفسير فرات الكوفي: ٥٨؛ ١١٨؛ ٤٢١؛ ٤٢٧؛ ٥٣٣.

٢. رجال البرقي: ٤٨؛ ٥٣؛ رجال الطوسي، الرقم: ٤١٤٢؛ ٥١٠٩؛ ٥٣٨٩.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ رحمه الله في رجاله: يرمى بالغلو^١.

وقال في موضع آخر: ضعيف^٢.

وقال ابن الغضائري رحمه الله: ضعيف في حديثه مرتفع في مذهبه لا يلتفت إليه^٣.

وقال النجاشي رحمه الله: ضعيف جدا لا يعول عليه في شيء^٤.

ج. رواياته:

رواياته في الأبواب المختلفة كثيرة جداً^٥.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥١٠٩.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥٣٨٩.

٣. مجمع الرجال: ٢١٩/٥.

٤. رجال النجاشي، الرقم: ٩٨٧.

٥. المحاسن: ١٠/١، ح ٣١؛ ١٥٧/١، ح ٩٢؛ ٢٤٤/١، ح ٢٣٧؛ ٣٠٢/٢، ح ١١؛ ٥٧١/٢، ح ٨؛ ٥٧٢/٢، ح ١٢؛

بصائر الدرجات: ٦٠/١، ح ٢؛ ٢٢٣/١، ح ٣؛ ٢٣٠/١، ح ٥؛ ٣٩٣/١، ح ٥؛ ٤٣٩/١، ح ٤؛ الكافي: ١٥٠/١،

ح ١؛ ٣٠٠/١، ح ١؛ ٣٠٠/١، ح ٢؛ ٣٨٥/١، ح ١؛ ٤٣٠/١، ح ٨٨؛ ١٦١/٣، ح ١؛ ٣٩٧/٣، ح ٢؛ ٣٩٩/٣،

ح ١١؛ ٥٤٨/٤، ح ٥؛ ٢٦٦/٧، ح ٣١؛ ٥٠/٨، ح ١١؛ كامل الزيارات: ١٣، ح ٩؛ من لا يحضره الفقيه:

٢/٥٦٥، ح ٣١٥٧؛ ٤/٢٤٨، ح ٥٥٩٠؛ الأمالي (للصدوق): ٢٣٧، ح ٢؛ ٤١٨، ح ٦؛ ثواب الأعمال:

١٤٦؛ ٢٠٨، ح ٢١٠؛ ٢١٥؛ الخصال: ٢/٣٩٨؛ ١٠٦؛ صفات الشيعة: ٣٣، ح ٤٩؛ فضائل الأشهر

الثلاثة: ١١١، ح ١٠٥؛ معاني الأخبار: ٩٤، ح ٢؛ ٢٢٨، ح ١؛ ٣٤٢، ح ١؛ علل الشرائع: ٢/٣٦٣، ح ٢؛

٢/٣٧١، ح ١؛ ٤٦٠/٢، ح ٧؛ ٥٠٧/٢، ح ١؛ ٥٥٦/٢، ح ٧؛ ٥٦٤/٢، ح ٢؛ تهذيب الأحكام: ٤١٠/١، ح ١١؛

١٠٩/١، ح ١٨٠؛ ١٢٢/٢؛ ٢٣٠؛ ٢٠٣/٢، ح ٤؛ ٢١١/٢، ح ٤؛ ٣٦٦/٤، ح ٥؛ ٣٣/٧، ح ٢٦؛ ٤٥/٧، ح ٨٣؛

١٤٦/١، ح ٥٣؛ ١٢٥/١٠، ح ١١٩؛ ١٣١/١٠، ح ١٤٠؛ الأمالي (للطوسي): ٢٩٢، ح ١٤؛ ٦٨٨، ح ٤؛ وغيرها.

١٠٨. محمد بن سنان الزاهري

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الكاظم عليه السلام والإمام الرضا عليه السلام والإمام الجواد عليه السلام.^١

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

وقال الكشي في موضع: محمد بن سنان وهو كذلك [أي من الغلاة]^٢.

وروى مسنداً عن أحمد بن محمد بن عيسى، قال: كنّا عند صفوان بن يحيى، فذكر

محمد بن سنان فقال: إنّ محمد بن سنان كان من الطيارة فقصصناه^٣.

ونقله في موضع آخر هكذا: لقد همّ أن يطير غير مرّة فقصصناه حتّى ثبت معنا^٤.

وقال النجاشي عليه السلام: هذا يدلّ على اضطراب كان وزال^٥.

ثمّ إنّ الكشي روى عدة أحاديث في مدحه وذمّه^٦.

وقال النجاشي عليه السلام: هو رجل ضعيف جداً لا يعول عليه ولا يلتفت إلى ما تقدّر به^٧.

وقال الشيخ عليه السلام في فهرسته: قد طعن عليه وضعف وكتبه مثل كتب الحسين بن

سعيد على عددها وله كتاب النوادر وجميع ما رواه إلا ما كان فيها من تخليط أو غلو

أخبرنا بكتبه ورواياته جماعة، إلى آخر السند^٨.

١. رجال البرقي: ٤٨؛ ٥٤؛ ٥٥؛ ٥٧؛ رجال الطوسي، الرقم: ٥١٣٨؛ ٥٣٩٤؛ ٥٥٨٧.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٨٤.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٩٧٨.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٩٨١.

٥. رجال النجاشي، الرقم: ٨٨٨.

٦. رجال الكشي: ٩٦٣-٩٦٤؛ ٩٧٧-٩٨٢؛ ١٠٩١-١٠٩٢.

٧. رجال النجاشي، الرقم: ٨٨٨.

٨. الفهرست، الرقم: ٦٠٩.

وقال في رجاله: ضعيف^١.

وقال ابن الغضائري رحمته الله: ضعيف غال يضع لا يلتفت إليه^٢.

ج. رواياته:

هو كثير الرواية بحيث لا يقاس به بعض من الثقات^٣.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٣٩٤.

٢. مجمع الرجال: ٢٢٩/٥.

٣. تفسير القمي: ٢٢١/١؛ ٣٧٧/١؛ ١٠٤/٢؛ ١١١/٢؛ ١١٣/٢؛ ١٥٥/٢؛ ٢٥٥/٢: قرب الإسناد: ٣٠٢، ح ١١٨٩؛ ٣٠٤، ح ١١٩٢؛ المحاسن: ٤/١، ح ٨٧؛ ٨/١، ح ٢٢؛ ٩٨/١، ح ٦٣؛ ١٠١-١٠٠/١، ح ٧٥-٧١؛ ١٠٣/١، ح ٧٩-٨٠؛ ١٠٤/١، ح ٨٣-٨٤؛ ١١٦/١، ح ١٢١؛ ١١٩/١، ح ١٢٩؛ ١٣١/١، ح ٣؛ بصائر الدرجات: ١٥/١، ح ٦؛ ٢٠/١، ح ٢؛ ٢٠/١، ح ١؛ ٢١/١، ح ٣؛ ٢٨/١، ح ١؛ ٤١/١، ح ١٩؛ ٥١/١، ح ١١؛ ٨٥/١، ح ٩؛ ١٠٤/١، ح ٥؛ ١١١/١، ح ٩؛ ١٢٨/١، ح ٦٥؛ تفسير العياشي: ١٩/١، ح ٢؛ ١٠٥/١، ح ٣١٠؛ ٣٢٤/٢، ح ١٣؛ الكافي: ١/١، ح ٣٣؛ ١/٥، ح ٣٧؛ ١/٦، ح ٤١؛ ١/٧، ح ٤١؛ ١/٢، ح ٤٤-٤٣؛ ١/٢، ح ٤٤؛ ١/٢، ح ٤٥؛ ١/٦، ح ٦٥؛ ١/١٣، ح ١٤٣؛ ١/٣، ح ١٧٥؛ ١/٢، ح ٢؛ الغيبة (للنعماني): ٨٥-٨٦، ح ١٧-٩٠، ح ٢٠؛ ١١٤، ح ٨؛ ١٣٠، ح ٨؛ ١٣٤، ح ١٧؛ كامل الزيارات: ١١، ح ٣؛ ٢٧، ح ١؛ ٣١، ح ١٤؛ ٣٨، ح ٢؛ ٥٥، ح ١؛ ٦٠، ح ٥؛ ٦٣، ح ٢؛ من لا يحضره الفقيه: ١/٥٦، ح ١٢٨؛ ١/٧٦، ح ١٧١؛ ١/٢١٤، ح ٦٤٥؛ ١/٥٦٢، ح ١٥٤٩؛ ٢/٨، ح ١٥٨٠؛ ٢/٧٣، ح ١٧٦٧؛ ٢/١٦٩، ح ٢٠٤٠؛ ٢/١٨٨، ح ٢١٠٣؛ التوحيد: ١٨، ح ١؛ ١٩، ح ٤؛ ٤٦، ح ٨؛ ١١٥، ح ١٥؛ ١٥٠، ح ٦؛ ١٦٥، ح ١؛ ١٨٢، ح ١٦؛ ثواب الأعمال: ٣؛ ٤؛ ١١؛ ١٢؛ ١٥؛ ١٧؛ ١٨؛ النخصال: ٨/١، ح ٢١؛ ٢٧؛ ١٤/١، ح ٥٠؛ ١/١٧، ح ٦٠؛ ١/٨١، ح ٦٤-٦٥؛ عيون أخبار الرضا: ١/٢٣، ح ٧؛ ١/٣٠، ح ٢٣؛ ١/٣٢، ح ٢٩؛ ١/١٢٩، ح ٢٤-٢٥؛ ٢/٥١، ح ١١؛ كمال السدين: ١/١٣٤، ح ٣؛ ١/١٣٦، ح ٥؛ ٢/٢٠٣، ح ١٠؛ ٢/٢٥٦، ح ١؛ ١/٢٦٩، ح ١٢؛ ١/٣٠٤، ح ١٨-١٧؛ معاني الأخبار: ١٢٠، ح ١؛ ١٥٤، ح ١؛ ١٦٧، ح ١؛ ١٨١، ح ١؛ ٢٠٤، ح ١؛ ٢٠٧، ح ١؛ علل الشرائع: ٣/١، ح ١؛ ١٧/١، ح ١؛ ٣٢/١، ح ١؛ ٧٨-٧٧/١، ح ٢-٣؛ ٨٣/١، ح ٤؛ الأمالي (للمفيد): ١١-١٢، ح ٩-١٠؛ ٢٣، ح ٦؛ ٣٩، ح ٦؛ ٤٢، ح ١١؛ ٥٤، ح ١؛ دلائل الإمامة: ١٣٧، ح ٤٦؛ ٤٩؛ ٥٨؛ ١٨٨، ح ١٤؛ ٢٥٥، ح ١٧؛ ٢٥٨-٢٥٩، ح ٢٣-٢٤؛ تهذيب الأحكام: ١/١٥١، ح ٣٣؛

١٠٩. محمد بن صدقة العنبري البصري

أ. طبقته:

روى عن أبي الحسن موسى وعن الرضا عليه السلام^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ رحمه الله: غال^٢.

ج. رواياته:

رواياته قليلة وليس فيها حكم إلزامي^٣.

١١٠. محمد بن عبدالله بن مهران الكرخي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الجواد والإمام الهادي عليه السلام^١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي رحمه الله: محمد بن عبدالله بن مهران غال^٢.

١/ ٣٧، ح ٤٠؛ ١/ ٨٦، ح ٧٧؛ ١/ ٢٩١، ح ١٦؛ ١/ ٢٩٥، ح ٣١؛ ١/ ٢٩٨، ح ٤١؛ ١/ ٣٠٥، ح ٥٤؛ ١/ ٣١٣، ح ٧٧؛ وغيرها.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٩٨٣؛ رجال الطوسي، الرقم: ٥١٠٧؛ ٥٤٤٨.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥٤٤٨.

٣. تفسير العياشي: ١/ ٢٣٤، ح ٩٠؛ الكافي: ٤/ ٥٨١، ح ٥؛ كفاية الأثر: ٧٦؛ ١٠٢؛ الغيبة (للنعماني):

٢٩٩، ح ٦؛ كامل الزيارات: ١٤٠، ح ١٦؛ ١٦٢، ح ٦٥؛ ١٦٤، ح ١؛ ثواب الأعمال: ٨٧؛ ٩٢؛ ٩٣؛ عيون

أخبار الرضا: ١/ ١٠٥، ح ٨؛ كمال الدين: ١/ ٣٩؛ علل الشرائع: ٢/ ٥٦٢، ح ١؛ دلائل الإمامة: ٣٧٦،

ح ٣٧؛ تهذيب الأحكام: ٥/ ٥٢، ح ٤٤؛ ٦/ ٤٤، ح ٩؛ الأمالي (للتوسي): ٥١٦، ح ٣٨؛ ٦٦٤-٦٤٧، ح ٣.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٦٠٢؛ ٥٧٧٤.

٢. اختيار الرجال، ذيل الرقم: ٨٣١.

وفي موضع آخر: قال محمد بن مسعود: محمد بن عبدالله بن مهران متهم وهو غال^١.

وقال ابن الغضائري رحمته الله: غال ضعيف كذاب^٢.

وقال النجاشي رحمته الله: غال، كذاب، فاسد المذهب والحديث، مشهور بذلك. ثم ذكر

كتبه، إلى أن قال: كتاب النوادر، وهو أقرب كتبه إلى الحق، والباقي تخليط، قاله ابن نوح^٣.

وقال الشيخ رحمته الله ضعيف^٤.

وفي موضع آخر: يرمى بالغلو، ضعيف^٥.

ج. رواياته:

رواياته قليلة^١.

١١١. محمد بن علي الشلمغاني

أ. طبقته:

هو من أصحاب أبي محمد العسكري وصاحب الزمان عليه السلام. وقتل سنة ٣٢٢ هـ^٢.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٨١.

٢. مجمع الرجال: ٥/ ٢٤٩.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٩٤٢.

٤. رجال الطوسي، الرقم: ٥٦٠٢؛ ٦٢٦٧.

٥. رجال الطوسي، الرقم: ٥٧٧٤.

١. تفسير فرات الكوفي: ٤٢٢؛ المسترشد: ٢٣١، ح ٦٧؛ الكافي: ٤٨٢/ ٦، ح ١٢؛ ١٩٠/ ٧، ح ٣؛

٢٣٣/ ٨، ح ٣٠٦؛ كامل الزيارات: ١٧٢، ح ١٠؛ ٣١٩، ح ٢؛ من لا يحضره الفقيه: ٣/ ٣٧٤، ح ٤٣١٩؛

الخصال: ٥١٦/ ٢، ح ٢؛ فضائل الأشهر الثلاثة: ١١٩، ح ١١٦؛ علل الشرائع: ٢/ ٦٠٦، ح ٨١؛ تهذيب

الأحكام: ٣١٠/ ٨، ح ٢٧؛ ٢٣/ ١٠، ح ٧٠؛ ٢٤١/ ١٠، ح ١٠؛ الأمل (للطوسي): ٥٠، ح ٣٥.

٢. الكامل في التاريخ: ٢٩٠/ ٨.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي: كان متقدماً في أصحابنا، فحمله الحسد لأبي القاسم الحسين بن روح على ترك المذهب والدخول في المذاهب الردية حتى خرجت فيه توقيعات، فأخذه السلطان وقتله وصلبه^١.

وقال الشيخ عليه السلام في رجاله: غال^٢.

وقال في فهرسته: كان مستقيم الطريقة ثم تغير وظهرت منه مقالات منكرة إلى أن أخذه السلطان فقتله وصلبه ببغداد^٣.

ج. رواياته:

رواياته قليلة وليس فيها حكم فقهي^١.

ثم إنّ بأيدينا كتاباً يسمى بفقهِ الرضا عليه السلام، وقد يقال بكونه للشلمغاني^٢.

١١٢. محمد بن عيسى بن عبيد يقطيني

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الرضا عليه السلام وقد أدرك الإمام العسكري عليه السلام^٣.

١. رجال النجاشي، الرقم: ١٠٢٩.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٦٣٦٤.

٣. الفهرست، الرقم: ٦١٦.

١. دلائل الإمامة: ١٨٩، ح ١٥؛ ٢٩٦، ح ٨٧؛ ٣٠٧-٣٠٨، ح ٣؛ ٣٢٦، ح ٢٤؛ ٤٠١، ح ٢٠؛ الغيبة (للطوسي): ٢٤٥؛ ٣٤٣؛ ٣٩١؛ ٤٠٨.

٢. وللتفصيل لاحظ كتاب فصل القضاء للسيد حسن الصدر عليه السلام.

٣. رجال البرقي: ٥٨ و ٦١؛ رجال الطوسي، الرقم: ٥٤٦٤؛ ٥٧٥٨؛ ٥٨٨٥.

١١٣. محمد بن فرات بن الأحنف

أ. طبقته:

هو معاصر للإمام الرضا عليه السلام.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي رحمته الله: وجدت بخط جبرئيل بن أحمد: حدثني محمد بن عبد الله بن مهران، قال: حدثني بعض أصحابنا، عن محمد بن فرات، قال: كان يغلو في القول وكان يشرب الخمر، فبعث إليه الرضا عليه السلام خمرًا وتمراً، فقال محمد: إنما بعث بالخمر لأصلي عليها

ح ٤: ٤٢/١، ح ٢: ٥٧/١، ح ١٣: ٥٨/١، ح ١٩: ٧٠/١، ح ٧: ٨٧/١، ح ١: ١٠٨/١، ح ١: ١١٨/١، ح ١٠: ١٧٩/١، ح ٢: ٣٢٥/١، ح ٣: ٣٨٨/١، ح ٧: الغيبة (للنعماني): ٩٦، ح ٢٨: ١٨٠، ح ٢٧: كامل الزيارات: ١٩، ح ٩: ٥٢، ح ١٠: ٦٧، ح ١: ٦٨، ح ١: ٦٩، ح ٣: ١٥، ح ٨: ١٦٥، ح ٢: ١٧٣، ح ١٢: من لا يحضره الفقيه: ١١٠/٣، ح ٣٤٢٩/٣، ح ١٧٣/٣، ح ٣٦٥٤/٣، ح ٤١١١/٤، ح ١٨١/٤، ح ٥٤١٠/٤، ح ٢٠٦/٤، ح ٥٤٧٨/٤، ح ٢٠٩/٤، ح ٥٤٨٦/٤، ح ٢٣٣-٢٣٢/٤، ح ٥٥٥٦-٥٥٥٤/٤، ح ٩٣، ح ٧ و ٩: ١٠٠، ح ١٠: ١٣٠، ح ١٢: ١٣٩، ح ٢: ١٦٠، ح ١: ٢٢٤، ح ١: ثواب الأعمال: ٧٤، ح ١٠٢: ١٦٠، ح ٩: ٣٠، ح ١: ٣٧، ح ١٤: ٥٢/١، ح ٦٦: ٥٤/١، ح ٧٣: ٦٨/١، ح ١٠١: ٣٢٣/١، ح ٩: ٦٤٥-٦٤٦، ح ٣٠: ٦٥٢/٢، ح ٥٤: عيون أخبار الرضا: ٢٩/١، ح ٢٠: ٣٠/١، ح ٢٢ و ٢٤: ١١٧/١، ح ٧: ٢٧٨/١، ح ١٧: ٢٨٠/١، ح ٢٣: ٨٢/٢، ح ١٨: ٢٥٧/٢، ح ١٤: فضائل الأشهر الثلاثة: ٤٣، ح ١٩: كمال الدين: ٢٠١/١، ح ١: ٢٠٢/١، ح ٣: ٢٠٣/١، ح ٩-١٠: ٢٠٣/١، ح ١٠: ٢٢٤/١، ح ١٨: ٢٣١/١، ح ٣٣: معاني الأخبار: ٦، ح ١: ١٤، ح ٤: ١٤١، ح ١: ١٤١، ح ١: ١٧٤، ح ٣: ٢٠١، ح ٣: علل الشرائع: ٢٠١/١، ح ٢: ٢٨١/١، ح ١: ٢٩٥/١، ح ٢: ٣١٢/٢، ح ١: ٣٥٣/٢، ح ٢: ٤٦٨/٢، ح ٢٨: ٥١٨/٢، ح ١: تهذيب الأحكام: ١، ح ٢٥٧/١، ح ٣٣: ٢٩١/١، ح ١٧: ٣٥١/١، ح ٢٩: ٤٤٧/١، ح ٩: ١٤/٢، ح ٢: ٥٩/٢، ح ١: ١٩٧/٢، ح ٧٨: ٦١/٣، ح ١١: ١٦٩/٣، ح ٣٢: ٧١/٤، ح ١: الأمالي (للتوسي): ٣٠٥-٣٠٦، ح ٦٠-٦١: ٤٩٧، ح ٥٨: ٥٩٦، ح ١٠: وغيرها.

وحثني عليها، والتّمر نهاني عن الأنبة^١.

وقال أيضاً: قال سعد: وحّدثني ابن العبيدّي قال: حدّثني أخي جعفر بن عيسى وعليّ بن إسماعيل الميثميّ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام أنّه قال: أذاني محمّد بن الفرات آذاه الله وأذاقه الله حرّ الحديد، أذاني لعنه الله أذى ما أذى أبو الخطّاب - لعنه الله - جعفر بن محمّد عليه السلام بمثله، وما كذب علينا خطّابيّ مثل ما كذب محمّد بن الفرات، والله ما من أحد يكذب علينا إلا ويذيقه الله حرّ الحديد.

قال محمّد بن عيسى: فأخبراني وغيرهما أنّه ما لبث محمّد بن فرات إلا قليلاً، حتّى قتله إبراهيم بن شكلة أخبث قتلة، وكان محمّد بن فرات يدّعي أنّه باب وآنه نبيّ، وكان القاسم اليقطينيّ وعليّ بن حسكة القمّيّ كذلك يدّعيان - لعنهما الله -^٢.

وقال ابن الغضائري رحمته الله: ضعيف ابن ضعيف لا يكتب حديثه^٣.

وقال النجاشي رحمته الله: ضعيف^٤.

ج. رواياته:

لم نعثّر على خبر عنه.

١١٤. محمّد بن الفضيل الأزدي الصيرفي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الصادق والإمام الكاظم والإمام الرضا عليهم السلام^٥.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٤٦.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٤٨.

٢. مجمع الرجال: ٦ / ٢١.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٩٧٦.

٤. رجال البرقي: ٢٠؛ ٢١؛ ٤٨؛ ٥٣؛ رجال الطوسي، الرقم: ٤٢٥٩؛ ٥١٢٤؛ ٥٤٢٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ رحمه الله في رجاله: يرمى بالغلو^١.

وقال في موضع آخر: ضعيف^٢.

ج. رواياته:

رواياته في الأبواب المختلفة كثيرة جداً^٣.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٤٢٢.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥١٢٤.

٣. تفسير القمي: ١/٧٦؛ ١/٩٩؛ ١/٢٠٠؛ ١/٢٣٧؛ ١/٢٧٩؛ ١/٢٨١؛ ١/٢٨٢؛ ١/٣٦٣؛ قرب الإسناد:

٣٩٤-٣٩٥، ح ١٣٨٥-١٣٨٦؛ المحاسن: ١/٩٩، ح ٦٧؛ ١/١٣٧، ح ٢؛ ١/١٣٤، ح ١١-١٢؛ ٢/٣٠٠، ح ٥؛

٢/٤١٢، ح ١٥٢؛ ٢/٥٠٤، ح ٦٣٩؛ ٢/٥٢٢، ح ٧٤٠؛ بصائر الدرجات: ١/٢٢، ح ٦؛ ١/٢٩، ح ٥؛ ١/٣٥، ح ٣؛

١/٣٦١، ح ٩؛ ١/٥٤، ح ٣؛ ١/٦٧، ح ٢ و ٤؛ ١/٧١، ح ٥؛ ١/٧٢-٧١، ح ٧-٨؛ ١/٧٢، ح ١؛ ١/٧٥، ح ٨؛ ١/٧٦،

ح ٣؛ ١/٧٧، ح ٥؛ ١/٧٨، ح ٨؛ تفسير العياشي: ١/٥٨، ح ٩١؛ ١/١٥٦، ح ٥٢٣؛ ١/٢٣٨، ح ١١٢؛ ١/٢٤٩،

ح ١٦٥؛ ١/٢٦١، ح ٢٠٨-٢٠٩؛ ١/٢٨١، ح ٢٩٠؛ ١/٢٨٢، ح ٢٩٤؛ ١/٣٦٧، ح ٥١؛ ١/٣٧١، ح ٧٢؛ الكافي:

١/١٣٢، ح ٦؛ ١/١٧٨، ح ٨؛ ١/١٧٩، ح ١٠-١١؛ ١/١٨٠، ح ١؛ ١/١٨٧، ح ١٢؛ ١/١٩٣، ح ٤؛ ١/٢٠٦، ح ٢؛

١/٢٠٧، ح ٣؛ ١/٢٠٨، ح ٤؛ ١/٢١٤، ح ٥؛ ١/٢٣٠، ح ١؛ ١/٢٣١، ح ٢؛ ١/٢٦٢، ح ٦؛ ١/٢٧٣، ح ٥؛ ١/٢٧٦،

ح ٣؛ ١/٢٩٢، ح ٢؛ ١/٣١٢، ح ٧؛ ١/٤٧، ح ٣؛ ١/١١١، ح ٤؛ ١/١١٤، ح ٩؛ ١/١٢٠، ح ٣؛ ١/١٣٤، ح ١١؛

١/١٧٣، ح ٣؛ الغيبة (للنعماني): ١/١٣٨، ح ٧؛ ١/١٣٩، ح ٩؛ ١/١٥٥، ح ١٤؛ كامل الزيارات: ١/١١٤، ح ٣؛ ١/١٩٢، ح ١٠؛

من لا يحضره الفقيه: ١/٥١٢، ح ١٤٨؛ ١/١٢٠، ح ١٩٠؛ ١/١٧٣، ح ٢٠٥؛ ١/٢٥٨، ح ٢٣٥؛ ٢/٣٢٤،

ح ٢٥٧؛ ٢/٣٤٩، ح ٢؛ ٢/٢٦٥، ح ٢؛ ٢/٣٦٤، ح ٢٧٢؛ ٢/٣٦٧، ح ٢٧٣؛ ٢/٤٣٥، ح ٢٨٩؛ ٢/٤٤٧، ح ٢٩٣؛

١/٥١٣، ح ٣٣٠؛ ٣/٥٧، ح ٣٣٢؛ التوحيد: ١/١١٦، ح ١٧؛ ثواب الأعمال: ١/٣٧؛ ١/١٣٠؛ ١/١٤٠؛ ١/١٥٦؛ ١/١٨٤؛ ٢/٢٤٧؛

الخصال: ١/٢٠٢، ح ١٦؛ عيون أخبار الرضا: ١/٢٧، ح ١٤؛ ١/٥٥-٥٦، ح ٢١؛ ١/٧، ح ١٦؛ ٢/٢٢١، ح ٣٩؛

٢/٢٢٥، ح ٢؛ ٢/٢٢٦، ح ٢؛ ٢/٢٥٨، ح ١٧؛ كمال الدين: ١/٢٠١-٢٠٢، ح ١-٢؛ ١/٢١٣، ح ٤؛

١١٥. محمد بن المظفر أبو دلف الأزدي

أ. طبقته:

هو معاصر للحسين بن روح^(ع).

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي^(ع): كان سمع كثيراً ثم اضطرب عقله^١.

روى الشيخ^(ع) مسنداً عن جعفر بن محمد بن قولويه يقول: أما أبو دلف الكاتب لا حاطه الله فكنا نعرفه ملحداً ثم أظهر الغلو ثم جنّ وسلسل ثم صار مفوضاً^٢.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

١١٦. محمد بن مقلص الأسدي الكوفي أبو الخطاب

وإليه تنسب الخطابية^٣.

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الصادق^(ع).

١٩٨/١، ٣٤٦/٢، ح ٣٢؛ معاني الأخبار: ١٠٧، ح ٤؛ ١٦٢، ح ١؛ ٢٩٧، ح ٢؛ ٣٨٤، ح ١٦؛ علل الشرائع: ١٩٨/١،

ح ١٦٨؛ ٤٦٢/٢، ح ٥؛ الأمالي (للمفيد): ٨٤، ح ٦؛ ٩٥-٩٤، ح ٤؛ دلائل الإمامة: ٣٧٠، ح ٢٥؛ ٣٧٣، ح ٣٢؛

تهذيب الأحكام: ٧/١، ح ٨؛ ١٢١/١، ح ١١؛ ٢٢٧/١، ح ٣٦؛ ٣٢٩/١، ح ١٢٩؛ ٣٩٩/١، ح ٧٠؛ ٤٥٥/١، ح ١٢٧؛

٢٠٠/٢، ح ٨٦؛ ٢٢٠/٢، ح ٧٤؛ ٢٣٩/٢، ح ١٦؛ ٢٤٢/٢، ح ٢٩؛ وغيرها.

١. رجال النجاشي، الرقم: ١٠٥٧.

٢. الغيبة (للطوسي): ٤١٢.

٣. راجع الفصل الأول.

٤. رجال البرقي: ٢٠؛ رجال الطوسي، الرقم: ٤٣٢١.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قد روى الكشي رحمته الله روايات كثيرة في ذمه ولعنه^١.

وقال الشيخ رحمته الله: ملعون غال^٢.

وقال ابن الغضائري رحمته الله: أمره شهير، وأرى ترك ما يقول أصحابنا حدثنا أبو الخطاب في حال استقامته^٣.

ج. رواياته:

رواياته قليلة جداً وليس فيها حكم إلزامي^٤.

١١٧. محمّد بن موسى بن الحسن بن فرات

قد احتمل السيّد التفرشي رحمته الله اتّحاده مع محمّد بن فرات^٥، ولكن لا شاهد على ذلك.

نعم، الظاهر - كما ذهب إليه جماعة^٦ - اتّحاده مع محمد بن موسى بن فرات الذي ذكره الشيخ رحمته الله في رجاله.

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الهادي والإمام العسكري عليهما السلام^٧.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٥٠٩-٥٢٥.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٤٣٢١.

٣. مجمع الرجال: ١١٥/٥.

٤. الكافي: ١٥٠/٥، ح ١٣؛ ٣٠٤/٨، ح ٤٧١؛ تهذيب الأحكام: ٤/٧، ح ٩؛ وفي هذه الثلاث نقل عنه في

حال استقامته؛ تفسير القمي: ٤٢٦/٢؛ الكافي: ٢٤٩/٦، ح ٣؛ ٢٤٦/٨، ح ٣٤٤؛ طب الأئمة عليهم السلام: ٣٠؛

٥٠؛ ٥٢؛ ٦٥؛ ٦٩؛ ٧٩؛ ١٣٢؛ ١٣٥؛ ١٣٧.

٥. نقد الرجال: ٤/٣٣١؛ ٥١٠٢.

٦. نقد الرجال: ٤/٣٣٣، الرقم: ٥١٠٨؛ معجم رجال الحديث: ٢٩٩/١٨، الرقم: ١١٨٧٦؛ قاموس الرجال:

٧١٢/٩، الرقم: ٧٣١٤.

٧. رجال الطوسي، الرقم: ٥٧٩٣؛ ٥٩١٠.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي: كان محمد بن موسى بن الحسن بن فرات يقوى أسبابه [أي محمد بن نصير النميري] ويعضده^١.

ج. رواياته:

رواياته قليلة جداً^٢.

١١٨. محمد بن موسى السريعي (الشريعي)

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام العسكري عليه السلام^٣.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ عليه السلام: غال^٤.

وقد ذكره الكشي من تلامذة علي بن حنيفة^٥.

ج. رواياته:

له رواية واحدة^٦.

١١٩. محمد بن موسى بن عيسى

أ. طبقته:

هو - بحسب أسانيده - من طبقة أحمد بن محمد بن عيسى.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٠٠.

٢. الكافي: ٥١١/٦، ح ١٠؛ النخبة: ٣٩٢/٢، ح ٩١؛ معاني الأخبار: ٦٣، ح ١٣؛ علل الشرائع: ١٦١/١، ح ٤؛

٣. رجال الطوسي، الرقم: ٥٩٠٣.

٤. رجال الطوسي، الرقم: ٥٩٠٣.

٥. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٠١، وفيه: الشريعي.

٦. الأملاني (للطوسي): ٣٢٠، ح ٩٦؛ بشارة المصطفى: ٢٢٤/٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال النجاشي رضي الله عنه: ضعفه القميون بالغلو، وكان ابن الوليد يقول: إنه كان يضع الحديث، والله أعلم!

وقال ابن الوليد: كان كذابا غير ثقة^١.

والشيء الغريب في المقام أن من كتبه: كتاب الرد على الغلاة^٢.

قال ابن الغضائري رحمته الله: ضعيف يروي عن الضعفاء ويجوز أن يخرج شاهدا تكلم القميون فيه بالرد واستثنوا من كتاب نواذر الحكمة ما رواه ^٣.

ج. روایاتہ:

رواياته ليست بقليلة، إلا أن الحكم الإلزامي فيها قليلة^٤.

١٢٠. محمد بن نصير

وإليه تنسب النميرية والنصيرية^٥.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٩٠٤.
١. من لا يحضره الفقيه: ٩٠/ ٢، ذيل ح ١٨١٧.
٢. رجال النجاشي، الرقم: ٩٠٤.
٣. مجمع الرجال: ٥٩/ ٦.
٤. الكافي: ٦٥٦/ ٢، ح ٢؛ ٢٨٧/ ٣، ح ٤؛ ٤١٥/ ٣، ح ٧؛ ٤١٤/ ٤، ح ٤؛ ٤٠/ ٦، ح ٢؛ ٢١٩/ ٦، ح ١٧؛ ٢٣٦/ ٦، ح ١؛ ٣٠٥/ ٦، ح ٢؛ ٣٠٧/ ٦، ح ١؛ ١٢/ ٦، ح ٤؛ ٣٢٥/ ٦، ح ٦؛ ٣٤٤/ ٦، ح ١؛ ٣٥٦/ ٦، ح ٧؛ ٣٦١/ ٦، ح ١؛ ٣٦٤/ ٦، ح ٤؛ ٣٦٨/ ٦، ح ٢؛ ٣٧٢/ ٦، ح ٢؛ ٤٢٢/ ٦، ح ١؛ ٤٢٤/ ٦، ح ١؛ ٤٢٤/ ٦، ح ١؛ ٥١١/ ٦، ح ١؛ ٣٩٤/ ٧، ح ٤؛ ٣٩٧/ ٧، ح ٩؛ الغيبة (للنعماني): ١٣٤، ح ١٧؛ ١٩٧، ح ٨؛ ٢٠٨، ح ١٤؛ ٢٦٧، ح ٣٨؛ ٢٧٠، ح ٤٢؛ ٣٠٣، ح ١١؛ ٣٠٥، ح ١٦؛ ٣١٠، ح ٥؛ كامل الزيارات: ١٧٤، ح ٨؛ تهذيب الأحكام: ٣/ ٣، ح ٤؛ ١٤٣/ ٣، ح ١؛ ٣٠١/ ٤، ح ١٦؛ ٢٤١/ ٦، ح ١؛ ٢٤٣/ ٦، ح ١؛ ٢٤٦/ ٦، ح ٢٩؛ ٢٨٤/ ٦، ح ١٨٩؛ ٣٨٣/ ٦، ح ٢٥٣؛ ٣٩٧/ ٦، ح ٣٥٣؛ ٣٦٨/ ٨، ح ١٥؛ ١٣/ ٩، ح ٤٧؛ ٤٩؛ ٢٢/ ٩، ح ٨٧؛ ٢٦/ ٩، ح ١٠٣؛ ٦٠/ ٩، ح ٢٥٥؛ ١١٩/ ٩، ح ٢٤٧؛ ١٢٤/ ٩، ح ٢٧١؛ اختيار الرجال، الرقم: ٣١٣؛ ٣١٤؛ ٣٥٤؛ ٥٠٠؛ ٥١٣؛ ٦١٨؛ ٩٢٤؛ ١٠١١؛ ١٠٨٦.
٥. لاحظ الفصل الأول.

أ. طبقته:

هو من أصحاب أبي جعفر الجواد عليه السلام وأدرك أبا محمد العسكري عليه السلام^١. وتوفي حوالي سنة ٢٧٠ هـ.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الشيخ عليه السلام: غال^٢.

وقال ابن الغضائري عليه السلام قال لي أبو محمد بن طلحة بن علي بن عبد الله بن غلالة: قال لنا أبو بكر بن الجعابي: كان محمد بن نصير من أفاضل أهل البصرة علما وكان ضعيفا بدو النصيرية وإليه ينسبون^٣.
وروى الكشي عليه السلام ذمه ولعنه^٤.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

١٢١. المعلى بن راشد

أ. طبقته:

هو من أصحاب صاحب الزنج الذي قتل سنة ٢٧٠ هـ^٥.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري عليه السلام: ضعيف غال^٦.

١. رجال الطوسي، الرقم: ٥٥٩٤؛ ٥٦١٠؛ ٥٩٠٤.

١. الضعفاء من رجال الحديث: ٣/ ٢٧٨.

٢. رجال الطوسي، الرقم: ٥٩٠٤.

٣. خلاصة الأقوال: ٢٥٧/ ٦١.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٩-١٠٠٠.

٥. الكامل في التاريخ: ٣٩٩/ ٧.

٦. مجمع الرجال: ١٢٠/ ٦.

ج. رواياته:

لم نجد له إلا رواية واحدة^١.

١٢٢. المغيرة بن سعيد

وإليه تنسب المغيرة^٢.

أ. طبقته:

هو من أصحاب الباقر عليه السلام، وقتله خالد القسري سنة ١١٩ هـ^٣.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قد روى الكشي روايات كثيرة في ذمّه ولعنه^٤.

ج. رواياته:

لم نجد له إلا رواية واحدة^٥.

١٢٣. مياح المدائني

أ. طبقته:

روى عن أبي عبد الله عليه السلام^٦.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: ضعيف جدا غال المذهب^٧.

١. الأملاني (للطوسي): ٣٥٧، ح ٧٩، وفيه معلى بن أسد. نعم، ورد في الوسائل: ٦/ ١٦٧ كما في المتن.

٢. انظر الفصل الأول.

٣. الكامل في التاريخ: ٥/ ٢٠٧.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٤٠٨٣٩٩؛ ٥١١؛ ٥٤٢-٥٤٤؛ ٥٤٩؛ ٩٠٩.

٥. الغيبة (للنعماني): ٣٠٥، ح ١٦.

٦. مجمع الرجال: ٦/ ١٦٤.

٧. مجمع الرجال: ٦/ ١٦٤.

وقال النجاشي عليه السلام: ضعيف جداً^١.

ج. رواياته:

رواياته قليلة^١.

١٢٤. نصر بن الصباح

أ. طبقته:

هو من مشايخ الكشي.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي عليه السلام: هو غال^٢.

وفي موضع آخر: كان غالباً^٣.

وقال النجاشي عليه السلام: غال المذهب^٤.

وقال الشيخ عليه السلام: قيل: إنه كان من الطيارة، غال^٥.

وقال ابن الغضائري: غال^٦.

١. رجال النجاشي، الرقم: ١١٤٠.

١. المحاسن: ٢١١/١، ح ٨١؛ ٢٣٧/١، ح ٢٠٨؛ الكافي: ٥٨/١، ح ١٨؛ ٤٢٤/١، ح ٦٢؛ ٥٣٧/١، ح ٥؛

٢. ٢٩٨/٢، ح ٧؛ تفسير القمي: ٢٥٣/٢؛ بصائر الدرجات: ٥٢٦/١، ح ١؛ علل الشرائع: ٢٥٠/١، ح ٧؛ وقد ورد

في الثلاث الأخير: صباح المدائني.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٤٢.

٣. اختيار الرجال، الرقم: ٥٨٤.

٤. رجال النجاشي، الرقم: ١١٤٩.

٥. رجال الطوسي، الرقم: ٦٣٨٥.

٦. رجال ابن داود: ٥٢٢، الرقم: ٥١٧.

والشيء الغريب في المقام أنّ نصر بن الصباح قد رمى بنفسه جماعة إلى الغلو^١.

ج. رواياته:

قد أكثر الكشي الرواية عنه إلا أن رواياته في مصادر آخر قليلة^٢.

١٢٥. هاشم بن أبي هاشم

أ. طبقته:

لم نعرف طبقته.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

لاحظ جعفر بن واقد.

ج. رواياته:

لم نثر على رواية عنه.

١٢٦. يحيى بن حماد

أ. طبقته:

هو من طبقة الريان بن الصلت^٣.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

روى الكشي بسنده عن أبي عبد الله الشاذاني ما يدلّ على أنّه لم يكن مشغولاً بطلب

١. /اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٥؛ ٩٩٨؛ ١٠٠١؛ ١٠٠٢.

٢. /اختيار الرجال، الرقم: ٨؛ ٤٢؛ ٣٤٤؛ ٣٤٥؛ ٣٤٧؛ ٣٦٤؛ ٣٧٣؛ ٤٦٩؛ ٤٧١؛ ٥٠٥؛ ٥٠٧؛ ٥٠٨؛

٥٨٤؛ ٥٩٢؛ ٥٩٧؛ ٦١٩؛ ٦٢٦؛ ٦٤٥؛ ٦٨٥؛ ٧٤٨؛ ٧٦٨؛ ٨٠٤؛ ٨٣٠؛ ٨٣٩؛ ٨٥٣؛ ٨٩٦؛ ٩٢٧؛

٩٨٩؛ ٩٩٥؛ ٩٩٨؛ ٩٩٩؛ ١٠٠١؛ ١٠٠٢؛ ١٠٢١؛ ١٠٣٠؛ ١٠٣٢؛ ١٠٣٤؛ ١٠٦٩؛ ١٠٧٢؛ ١٠٧٨؛

١٠٨٢؛ ١٠٩٥؛ ١١٠٣؛ ١١١٧؛ ١١١٩؛ ١١٢٤؛ ١١٢٨؛ ١١٣٧؛ ١١٤٠؛ ١١٤٦؛ كمال الدين: ١/٣٣٠،

ح ١٤؛ ٢/٤٨٨، ح ٩-١٠؛ دلائل الإمامة: ٥٢٧، ح ١٠٤.

٣. /اختيار الرجال، الرقم: ١٠٣٧.

العلم، وكان مشغولاً بما لا يعنيه عن طريق الغلو^١.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

١٢٧. يحيى بن زكريا الترماشيري

أ. طبقته:

لم نعرف طبقته.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال العلامة رحمته الله: كان مضطرباً في مذهبه ارتفاع^٢.

وقال ابن الغضائري رحمته الله: وضعاف^٣.

وقال النجاشي رحمته الله: كان مضطرباً^٤.

ج. رواياته:

لم نجد له رواية.

١٢٨. يوسف بن السخت

أ. طبقته:

هو من أصحاب أبي محمد العسكري عليه السلام^٥.

١. اختيار الرجال، الرقم: ١٠٣٧.

٢. خلاصة الأقوال: ٢٦٤، الرقم: ٥.

٣. مجمع الرجال: ٦ / ٢٥٦.

٤. رجال النجاشي، الرقم: ١١٩٣.

٥. رجال الطوسي، الرقم: ٥٩١٤.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: ضعيف مرتفع القول استثناه القميون من نواذر الحكمة^١.

ج. رواياته:

رواياته قليلة وليس فيها حكم إلزامي^٢.

١٢٩. يوسف بن يعقوب الجعفي

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام^٣.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: ضعيف مرتفع القول^٤.

وقال النجاشي رحمته الله: ضعيف^٥.

ج. رواياته:

لم نعثر على رواية عنه.

١. مجمع الرجال: ٦/ ٢٧٩.

٢. المحاسن: ٢/ ٤٨٢، ح ٥١٥؛ تفسير العياشي: ١/ ١٦، ح ١٠/ ٢، ٨٤/ ٢، ح ٣٧؛ اختيار الرجال، الرقم:

٢٦٨؛ ٣١٢؛ ٨٤٠؛ ١٠٠٨؛ ١٠٣٨؛ ١١٢٩؛ ١١٣٠؛ الكافي: ٤/ ١٤٩، ح ٤؛ ٥/ ٩٦٩٥، ح ٦-٧؛ ٦/ ٥٠١،

ح ٢٤؛ ٦/ ٥٠٨، ح ٥؛ ثواب الأعمال: ١٧٥؛ عيون أخبار الرضا: ١/ ٢٧، ح ١٥؛ ١/ ٣٠، ح ٢١؛

١/ ٣٨-٣٩، ح ٣؛ تهذيب الأحكام: ٤/ ٣٠٤، ح ٢؛ ٦/ ٢١١، ح ١٢.

٣. رجال البرقي: ٢٩.

٤. مجمع الرجال: ٦/ ٢٨١.

٥. رجال النجاشي، الرقم: ١٢١٩.

١٣٠. يونس بن بهمن

أ. طبقته:

هو من أصحاب أبي عبد الله الصادق عليه السلام^١، وبقي إلى زمن أبي الحسن الرضا عليه السلام^٢.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال ابن الغضائري رحمته الله: غال خطابي يضع، روى عن أبي عبد الله عليه السلام^٣.

ج. رواياته:

روايته قليلة^٤.

١٣١. يونس بن ظبيان

أ. طبقته:

هو من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام^٥.

ب. الكلام حول وثاقته وضعفه:

قال الكشي رحمته الله: قال محمد بن مسعود: يونس بن ظبيان متهم غال، وذكر أنّ عبد الله بن محمد بن خالد الطيالسي، قال: كان الحسن بن عليّ الوشاء ابن بنت إلياس يحدثنا بأحاديثه إذ مرّ علينا حديث الذي يرويهِ يونس بن ظبيان حديث العمود، فقال: تحدّثوا عني هذا الحديث لا أروي لكم ثمّ رواه.

حدّثني محمد بن قولويه القميّ، قال: حدّثني سعد بن عبد الله، قال: حدّثني

١. مجمع الرجال: ٦/ ٢٨٢.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٤٨٢.

٣. مجمع الرجال: ٦/ ٢٨٢.

٤. اختيار الرجال، الرقم: ٤٨٢؛ ٩٤٢؛ ٩٥٠؛ تهذيب الأحكام: ٩/ ٦٩، ح ٣١؛ الإمتصار: ٤/ ٨٦، ح ٣٠.

٥. رجال الطوسي، الرقم: ٤٨٢٩؛ رجال البرقي: ٣٠.

محمّد بن عيسى، عن يونس قال: سمعت رجلاً من الطّيَّارة يحدث أبا الحسن الرضا عليه السلام عن يونس بن ظبيان أنّه قال: كنت في بعض الليالي وأنا في الطّواف فإذا نداء من فوق رأسي: يا يونس إنّي أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصّلاة لذكري، فرفعت رأسي فإذا ج^١ فغضب أبو الحسن عليه السلام غضباً لم يملك نفسه ثم قال للرّجل: اخرج عني لعنك الله ولعن من حدّثك ولعن يونس بن ظبيان ألف لعنة يتبعها ألف لعنة كلّ لعنة منها تبلغك فعر جهنّم أشهد ما ناداه إلا شيطان، أما إنّ يونس مع أبي الخطّاب في أشدّ العذاب مقرونان وأصحابهما إلى ذلك الشّيطان مع فرعون وآل فرعون في أشدّ العذاب، سمعت ذلك من أبي عليه السلام.

قال يونس: فقام الرّجل من عنده فما بلغ الباب إلا عشر خطأ حتّى صرع مغشياً عليه وقد قاء رجيعة وحمل ميتاً، فقال أبو الحسن عليه السلام: آتاه ملك بيده عمود فضرب على هامته ضربة قلب فيها مئنته حتّى قاء رجيعة وعجل الله بروحه إلى الهاوية وألحقه بصاحبه الذي حدّثه بيونس بن ظبيان، ورأى الشّيطان الذي كان يتراءى له.

حدّثني أحمد بن عليّ، قال: حدّثني أبو سعيد الآدمي، عن أبي القاسم عبدالرحمن بن حمّاد، عن ابن فضال، عن غالب بن عثمان، عن عمّار بن أبي عنبسة قال: هلكت بنت لأبي الخطّاب فلمّا دفنها أطلع يونس بن ظبيان في قبرها، فقال: السّلام عليك يا بنت رسول الله!

حدّثني محمّد بن قولويه عن سعد بن عبدالله بن أبي خلف القميّ، عن الحسن بن عليّ الزّيتونيّ، عن أبي محمّد القاسم بن الهرويّ، عن محمّد بن الحسين بن أبي الخطّاب، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن يونس بن ظبيان، فقال: رحمه الله وبنى له بيتاً في الجّنة كان - والله - مأموناً على الحديث.

قال أبو عمرو الكشي: ابن الهروي مجهول، وهذا حديث غير صحيح مع ما قد روي في يونس بن ظبيان^١.

وقال النجاشي^٢: مولى، ضعيف جداً، لا يلتفت إلى ما رواه. كل كتبه تخليط^٣.

وقال ابن الغضائري^٤: غال وضاع للحديث روى عن أبي عبد الله^٥ لا يلتفت إلى حديثه^٦.

ج. رواياته:

روايته كثيرة جداً إلا أن الحكم الفقهي فيها قليل والإلزامي فيها أقل^٧.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٦٧٢-٦٧٥.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ١٢١٠.

٣. مجمع الرجال: ٦/ ٢٨٤.

٤. تفسير القمي: ٢/ ١١٣؛ ٢/ ٣٤٦؛ المحاسن: ١/ ١٠٠؛ ح ٧٢؛ ٢/ ٤٣٧؛ ح ٢٨٤؛ بصائر الدرجات: ١/ ٦٨؛ ح ٨؛ ١/ ٣٣٦؛ ح ١٢؛ ١/ ٣٧٤؛ ح ١؛ ١/ ٤٣٢-٤٣٣؛ ح ٤؛ ١/ ٤٣٢-٤٣٣؛ ح ٧-٨؛ ١/ ٤٣٦؛ ح ٢؛ ١/ ٤٣٧؛ ح ٧؛ ١/ ٤٣٨؛ ح ٢؛ ١/ ٤٣٨؛ ح ٣؛ ١/ ٤٣٩؛ ح ٥؛ تفسير العياشي: ١/ ١٣٥؛ ح ٤٤٦؛ ١/ ١٨٤؛ ح ٨٤؛ ١/ ٢١١؛ ح ١٧٥؛ ١/ ٢٤٨؛ ح ١٥٦؛ ١/ ٣٧٤؛ ح ٨٢-٨٣؛ ٢/ ٢٤؛ ح ٦٢؛ ٢/ ٢٧٤؛ ح ٨٣؛ الكافي: ١/ ١٠٦؛ ح ١؛ ١/ ٣٠٩؛ ح ٩؛ ١/ ٣٨٧؛ ح ٣؛ ١/ ٤٠٩؛ ح ٥؛ ١/ ٤٦١؛ ح ١٠؛ ١/ ٤٧٤؛ ح ٤؛ ١/ ٥٣٧؛ ح ٢؛ ٢/ ١٨٥؛ ح ١؛ ٢/ ٢٩٩؛ ح ١؛ ٢/ ٣٦٧؛ ح ٢؛ ٢/ ٤٢٢؛ ح ٧؛ ٢/ ٤٥١؛ ح ١؛ ٢/ ٦٧٢؛ ح ٧؛ ٣/ ١٦٩؛ ح ٢؛ ٣/ ٢٤٥؛ ح ٦؛ ٤/ ٦٤؛ ح ٨؛ ٤/ ٦٥؛ ح ١٧؛ كفاية الأثر: ٥٣؛ ١٩٧؛ ٢٥٥؛ الغيبة (للنعماني): ١١١؛ ح ١؛ ٢٧٦؛ ح ٥٦؛ كامل الزيارات: ٣٦؛ ح ١٠؛ ٨٠؛ ٣؛ ١٢٦؛ ح ٤؛ ١٧٠-١٧١؛ ح ٦؛ ١٧٢؛ ح ١٠؛ ١٨٠-١٨١؛ ح ٧؛ ١٩٧-١٩٨؛ ح ٢؛ من لا يحضره الفقيه: ٢/ ٥٩٨؛ ح ٣٢٠؛ ٤/ ٣٩٤؛ ح ٥٨٤؛ الأمل: (للصدوق): ٢٠؛ ح ٤؛ ٣٨؛ ح ٤؛ ١٨٠؛ ح ٢؛ ١٩٦؛ ح ١؛ ١٩٨؛

الأمر الثالث: حكم رواية الغالي في القبول والردّ

إنّ للغالي بالنسبة إلى رواياته يمكن تصور ثلاث حالات:

١. رواياته قبل الغلو أي حال الاستقامة؛

٢. رواياته حين الغلو؛

٣. رواياته بعد الغلو.

فالظاهر في الحالة الأولى وكذا الثالثة لا إشكال في قبول رواياتهم.

قال الشيخ الطوسي رحمته الله: وأمّا ما ترويه الغلاة والمتهمون والمضعّفون وغير هؤلاء،

فما يختصّ الغلاة بروايته، فإن كانوا ممّن عرف لهم حال استقامة وحال غلو، عمل بما

رووه في حال الاستقامة، وترك ما روهه في حال خطأهم، ولأجل ذلك عملت الطائفة

بما رواه أبو الخطاب محمد بن أبي زينب في حال استقامته وتركوا ما رواه في حال

تخليطه وكذلك القول في أحمد بن هلال العبرتاني، وابن أبي عذافر وغير هؤلاء.

ح ٤: ٥٨٦، ح ٨: ٥٩٢، ح ١٨: ٦٢٤، ح ٢: التوحيد: ٩٩، ح ٧: ثواب الأعمال: ٥٢؛ ١٢٢؛ ٢٤٠؛

الخصال: ٤٧/١، ح ٥٠: ١٨٨/١؛ ٢٥٩؛ ٣٢٨/١؛ ٢٠؛ ٤١٤/٢، ح ٣: فضائل الأشهر الثلاثة:

٧٦، ح ٥٨: فضائل الأشهر الثلاثة: ٩٢؛ ح ٧١: ١٢٠، ح ١١٩: كمال الدين: ٢٥٣/١، ح ٣: علل

الشرائع: ١٢/١، ح ٨: ٣٦-٣٧، ح ٩: ١٧٨/١، ح ٣: طب الأئمة عليهم السلام: ٢٠؛ ٢٢؛ ٢٩؛ ٥٠؛ ٥٢؛ ٦٠؛

٦٩: دلائل الإمامة: ٧٩، ح ١٩: ٢٠٨، ح ٢١: ٢٧٠، ح ٤٠: ٢٨٨، ح ٧٤: ٣٠٠-٣٠١، ح ٩٣: ٥٧٥.

ح ١٣٣: تهذيب الأحكام: ٤٦١/١؛ ٤٦٩، ح ١٧١: ٢٠١/٣، ح ١٦: ٢٥٣-٢٥٢/٣، ح ١٤:

٢١/٥-٢٢، ح ٧: ٣٢/٥، ح ٢٤: ٢٥/٦، ح ١: ٣٥/٦، ح ١٨: ٤٩/٦، ح ٢٨: ٥١/٦، ح ٣٤: ٥٤/٦،

ح ١: ١٠٣/٦، ح ٢: ١١٥/٦، ح ٢٠: ٢٨٤/٨، ح ٣٤: وغيرها.

فأما ما يرويه في حال تخليطهم^١ فلا يجوز العمل به على كل حال^٢.

وظاهر العلامة المجلسي^{رحمته الله} الارتضاء به^٣.

ولكن يظهر من المحقق المامقاني عدم قبول الروايات التي رواها المنحرف في حال الاستقامة، لكون الانحراف كاشفاً عن خبث السريرة، مع أنه قائلاً بقبول الروايات التي رواها المستبصر قبل رجوعه إلى الحق إذا الاستبصار كان كاشفاً عن حسن سريرته في حال انحرافه عن الحق^٤، فتأمل.

وكيف كان فإذا ورد خبر من أخبار من له حالة استقامة وحالة قصور فإن علم تاريخ الرواية فلا شبهة في العمل بها إن كانت في حال الاستقامة، وتركها إن كانت في حال القصور. وإن جهل التاريخ لزم الرجوع إلى القرائن الخارجية والاجتهاد فيها.

١. فائدة: حكم خبر الراوي الثقة الذي اختلط. قد جاء في بعض كتب أهل السنة أن قبول ما يقبل من حديثه ورد ما يردّ منه على أحوال أربعة تصبّط بحسب من روى عنه: أولها: أن يثبت أن السماع وقع منه قبل اختلاطه، فهذا يحتجّ به.

وثانيها: أن يثبت أن السماع وقع منه بعد اختلاطه، فهذا ضعيف لا يحتجّ به، وإنما يصلح للاعتبار إن لم يكن ممّا ثبت خطؤه فيه بعينه فيجتنب الخطأ.

وثالثها: أن يثبت أن السماع وقع منه بعد اختلاطه، ولكن من حمل عنه تحرّى في أخذه عنه، فلم يحمل عنه إلا صحيح حديثه، فهذا يحتجّ به.

ورابعها: أن لا يتبين متى وقع السماع منه، قبل الاختلاط أو بعده، فهذا يتحرّى فيه، ويلحق بأشبه حديثه قبل اختلاطه غالباً ألحق بمن يحتجّ بحديثه عنه، وإن كان العكس فالعكس، وإن تحرّى الباحث توقّف فيه. فتح المغيث: ٤ / ٣٧١. ولا حظ أيضاً شرح موقظة الذهبي في علم مصطلح الحديث: ٤٣؛ الفصول في

مصطلح حديث الرسول: ١٦.

٢. عدة الأصول (طج): ١ / ١٥٠-١٥١.

٣. بحار الأنوار: ٢ / ٢٥٣-٢٥٤.

١. مقباس الهداية: ٢ / ٥٨.

وقد جعل المحقق القمي رحمته الله وغيره من القرائن عمل جمهور الأصحاب بها، وهو كذلك حيثما يفيد الاطمينان العادي فإنّ المعيار عليه، فلا بدّ من الفحص والبحث والتدبر حتّى يحصل الاطمينان فيعمل به، أو لا يحصل فيترك.

قال الشيخ البهائي رحمته الله: المستفاد من تصفّح كتب علمائنا المؤلّفة في السير والجرح والتعديل أنّ أصحابنا الإمامية - رضي الله عنهم - كان اجتنابهم عن مخالطة من كان من الشيعة على الحقّ أولاً ثمّ أنكر إمامة بعض الأئمة عليهم السلام في أقصى المراتب وكانوا يحترزون عن مجالستهم والتكلّم معهم فضلاً عن أخذ الحديث عنهم بل كان تظاهروهم لهم بالعداوة أشدّ من تظاهروهم بها للعامة فإنّهم كانوا يلاقون العامة ويجالسونهم وينقلون عنهم ويظهرون لهم أنّهم منهم خوفاً من شوكتهم لأنّ حكام الضلال منهم، وأمّا هؤلاء المخذولون فلم يكن لأصحابنا الإمامية ضرورة داعية إلى أن يسلكوا معهم على ذلك المنوال وسيّما الواقفية فإنّ الإمامية كانوا في غاية الاجتناب لهم والتباعد منهم حتّى أنّهم كانوا يسمّونهم بالممطورة أي الكلاب التي أصابها المطر وأمتسأ عليهم السلام لم يزالوا ينهون شيعتهم عن مخالطتهم ومجالستهم ويأمرهم بالدعاء عليهم في الصلاة ويقولون إنّهم كفار مشركون زنادقة وإنّهم شرّ من النواصب وإنّ من خالطهم وجالسهم فهو منهم وكتب أصحابنا مملوءة بذلك كما يظهر لمن تصفّح كتاب الكشي وغيره، فإذا قبل علماؤنا وسيّما المتأخرون منهم رواية رواها رجل من ثقات أصحابنا عن أحد هؤلاء وعوّلوا عليها وقالوا بصحتها مع علمهم بحاله فقبولهم لها وقولهم بصحتها لا بدّ من ابتئانه على وجه صحيح لا يتطرّق به الفدح إليهم ولا إلى ذلك الرجل الثقة الراوي عمّن هذا حاله كأن يكون سماعه منه قبل عدوله عن الحقّ وقوله بالوقف أو بعد توبته ورجوعه إلى الحقّ أو أنّ النقل إنّما وقع من أصله الذي آلفه واشتهر عنه قبل الوقف أو من كتابه الذي آلفه بعد الوقف، ولكنه أخذ ذلك الكتاب عن شيوخ أصحابنا الذين عليهم الاعتماد ككتب عليّ بن الحسن الطاطري

فإنه وإن كان من أشد الواقفية عناداً للإمامية إلا أن الشيخ شهد له في الفهرست بأنه روى كتبه عن الرجال الموثوق بهم وبروايتهم إلى غير ذلك من المحامل الصحيحة.

والظاهر أن قبول المحقق - طاب ثراه - رواية علي بن أبي حمزة مع شدة تعصّبه في مذهبه الفاسد مبني على ما هو الظاهر من كونها منقولة من أصله وتعليقه عليه يشعر بذلك، فإن الرجل من أصحاب الأصول؛ وكذا قول العلامة بصحة رواية إسحاق بن جرير عن الصادق عليه السلام فإنه ثقة من أصحاب الأصول أيضاً وتأليف أمثال هؤلاء أصولهم كان قبل الوقف لأنه وقع في زمن الصادق عليه السلام فقد بلغنا عن مشايخنا - قدس الله أرواحهم - أنه كان من دأب أصحاب الأصول أنهم إذا سمعوا من أحد الأئمة عليه السلام حديثاً بادروا إلى إثباته في أصولهم لنلا يعرض لهم نسيان لبعضه أو كلّه بتمادي الأيام وتوالي الشهور والأعوام؛ والله أعلم بحقايق الأمور^١.

وكيف كان فأما أحاديثهم المنقولة عنهم عن حال الاستقامة فيعبر عنها بالموثقة وأحاديثهم المنقولة عنهم عن بعد الرجوع من الغلو فيعبر عنها بالصحيحة ولكن قال الشيخ البهائي عليه السلام: كثير من الرجال من ينقل عنه أنه كان على خلاف المذهب ثم رجع وحسن إيمانه، والقوم يجعلون روايته من الصحاح، مع أنهم غير عالمين بأن أداء الرواية متى وقع منه، أبعد التوبة أم قبلها؟^٢

ويمكن أن يقال: إن تأييده بعد رجوعه وحسن إيمانه روايته كأداء الرواية حينئذ؛ فتأمل.

١. مشرق الشمسين: ٢٧٣-٢٧٤.

٢. الفوائد في خاتمة الوجيزة.

ولكن هذا الإشكال جارٍ في كثير من الرجال الذين حسن حالهم ثم انحرفوا والقوم يجعلون رواياتهم موثقةً؛ فافهم.

ويظهر ثمرة البحث في تعارض الخبرين والترجيح بصفات الراوي؛ فتأمل.

هذا ولكن إنَّما الإشكال في قبول رواياتهم حين الغلو.

صرَّح العلامة بحر العلوم رحمته بأنَّ التوثيق إنَّما يجتمع مع فساد المذهب^١.

وقال المحقق الخوئي رحمته - بعد نقل توثيق محمد بن علي بن بلال وأيضاً غلوه عن الشيخ رحمته - إنَّ الرجل كان ثقةً مستقيماً، وقد ثبت انحرافه وادعاءه الباطنية، ولم يثبت عدم وثاقته، فهو ثقة، فاسد العقيدة، فلا مانع من العمل برواياته، بناءً على كفاية الوثاقة في حجية الرواية، كما هو الصحيح^٢.

وقريب منه في كلام جملة من المعاصرين^٣.

ولكن هذا كلام لا يمكن الأخذ بإطلاقه.

وبيانه أنَّ المستتبع في كتب الملل والنحل يجد أنَّ الغلو في الذات ينجرُّ لا محالة إلى إباحة المحرمات - حتَّى اللواط ونكاح المحارم^١ - وترك الفرائض^٢ وهذا ينافي وثاقة الغالي. ولكن إن كان المراد من وثاقة الغالي قبول رواياته حال الاستقامة أو إن كان غلوه في الصفات - كما هو الحال في أكثر المتهمين بالغلو - فقبول رواياته وتوثيقه أمر ممكن، فافهم.

١. الفوائد الرجالية: ٢ / ٣٥٤.

٢. معجم رجال الحديث: ١٧ / ٣٣٥.

٣. مصباح المنهاج: ١ / ٢٩٤، أحكام المرأة المفقود عنها زوجها: ٣٩ - ٤٠.

١. المقالات والفرق: ٣٢؛ ٥٣؛ ٦٣؛ ١٠٠.

٢. لا يخفى أنَّ جماعة من الغلات الموسوم بالبشرية لا يجوزون ترك الصلاة والصوم والخمس فقط وأنكروا سائر الفرائض وهم بالنسبة إلى غيرهم قليل جداً. المقالات والفرق: ٤٦.

الخاتمة

الشيعة بين الغلاة والمقصرّة

قد زعم بعض المعاصرين^١ أنّ كلّ صفة من صفات الأنمة ﷺ التي هي فوق صفات سائر الناس ليس له أصل صريح ونصّ صحيح، بل كلّ ما روي في ذلك من اختلاق الغلاة ووضعمهم.

وبنى زعمه هذا على مقدّمات:

١. إنّ القرآن يصرّح:

أ. بأنّ الخالق والرازق^٢ هو الله تعالى شأنه.

ب. وأنّه ﷻ يعلم الغيب وما يخفى^٣.

١. واعلم أنّه لم تكن في المقام بصدد إثبات كون الأنمة ﷺ عالمين بالغيب، فلا بدّ في إثبات ذلك من البحث حول كلّ أدلّة - نقليّة كانت أم عقليّة - تدلّ على ذلك أو تدلّ على خلافه، بل نحن في المقام بصدد النقض على منهج بعض المعاصرين فقط؛ سائلين المولى ﷻ أن تكون موقفين في ذلك.

٢. أ. «ذِكْرُكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ». الأنعام: ١٠٢.

ب. «أَمَّنْ يَنْدِرُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلَيْسَ إِلَهٌ مَعَ اللَّهِ». النمل: ٦٤.

ج. «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ». الروم: ٤٠.

د. «يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ». فاطر: ٣.

٣. أ. «وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْغَيْبِ وَهُوَ سَقَطٌ مِنْ رَزْقِهِ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حِجَابٌ عَنْ ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رُطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ». الأنعام: ٥٩.

ب. «وَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانظُرُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَنظِّرِينَ». يونس: ٢٠.

ج. «وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ

لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ» هود: ٣١.

ج. وهو - تبارك وتعالى - المقنن والمشرع^١.

والمفاهيم العرفي من هذه النصوص أنّ هذه الصفات تختصّ بالله ﷻ فقط، وهذا لا يناسب تفويض هذه الصفات إلى غيره أيضاً كما قال به المشركون وعابدوا الصنام^٢.

٢. القرآن يصرّح بأنّ الأنبياء - كسائر الناس - يعيشون معهم ويموتون^٣.

والفرق بينهم وبين سائر الناس في الإحياء إليهم^٤ فحسب^٥.

٣. بعد ما توفي رسول الله ﷺ ظهر جذور الغلو في المجتمع الإسلامي، وهذا اشتدّ في عصر الصادق عليه السلام حيث برز الغلو في صورة فرق، كالخطابية^٦. فهم أحدثوا في الإسلام بدعاً كثيرة^٧. منها: القول بأنّ الأئمة من آل محمد عليه السلام يعلمون الغيب، بل قالوا بالتفويض ومن هنا اشتهروا بالمفوضة.

د. «قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُنْعَمُونَ» النمل: ٦٥.

١. أ. «إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَنْقُصُ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ». الأنعام: ٥٧.

ب. «إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ». يوسف: ٤٠.

ج. «إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ» يوسف: ٦٧.

٢. مكتب در فرایند تکامل: ٥٨-٥٧.

٣. أ. «مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ».

المائدة: ٧٥.

ب. «وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ». الفرقان: ٢٠.

٤. أ. «قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أُلْبِسُ إِلَّا مَا

يُوحَى إِلَيَّ». الأنعام: ٥٠.

ب. «قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ». الكهف: ١١٠؛ فصلت: ٦.

٥. مكتب در فرایند تکامل: ٥٨.

٦. مكتب در فرایند تکامل: ٦١-٥٩.

٧. مكتب در فرایند تکامل: ٦٢.

فهم اعتقدوا أنّ النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام هم أول من خلق الله وهو ﷻ خلقهم بيده من طينة تختلف عن طينة سائر الناس^١.

ثم إنّ الله - تبارك وتعالى - فوّض أمور هذا العالم - من الخلق والرزق والإحياء والإماتة^٢ وتشريع الأحكام^٣ - إليهم.

٤. وبإزاء الغلاة قد قال جماعة من أكابر الشيعة وثقاتهم بأنّ الأئمة عليهم السلام هم علماء أبرار^٤، منهم عبدالله بن أبي يعفور^٥.

١. عن الحسن بن راشد قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: إنّ الله - تبارك وتعالى - إذا أحبّ أن يخلق الإمام أمر ملكاً فأخذ شربة من ماء تحت العرش فبسطها أباه، فمن ذلك يخلق الإمام فيمكث أربعين يوماً وليلة في بطن أمه لا يسمع الصوت، ثم يسمع بعد ذلك الكلام فإذا ولد بعث ذلك الملك فيكتب بين عينيه ﴿وَكُتِبَتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ فإذا مضى الإمام الذي كان قبله رفع لهذا منار من نور ينظر به إلى أعمال الخلائق فيهذا يحتج الله على خلقه. الكافي: ٣٨٧/١، ح ٢. ولا حظ الكافي: ٣٨٧/١، ح ٣؛ تفسير العياشي: ٣٧٤/١، ح ٨٣؛ النخبال: ٤٢٨.

٢. عن أسود بن سعيد قال: كنت عند أبي جعفر عليه السلام فأنشأ يقول ابتداء من غير أن يسأل: نحن حجة الله ونحن باب الله ونحن لسان الله ونحن وجه الله ونحن عين الله في خلقه ونحن ولاة أمر الله في عبادته. بصائر الدرجات: ٦١/١، ح ١. ولا حظ أيضاً بصائر الدرجات: ٦٦-٦٧/١؛ الكافي: ١٤٣/١-١٤٥.

٣. عن إسحاق بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إنّ الله آذّب نبيّه حتّى إذا أقامه على ما أراد قال له: ﴿وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ فلما فعل ذلك له رسول الله رَكَاه الله فقال: ﴿إِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ فلما رَكَاه فوّض إليه دينه فقال: ﴿مَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ فحرّم الله الخمر وحرّم رسول الله ﷺ كلّ مسكر فأجاز الله ذلك كلّ وإنّ الله أنزل الصلاة وإنّ رسول الله ﷺ وقت أوقاتها فأجاز الله ذلك له. بصائر الدرجات: ٣٧٩/١، ح ٥. ولا حظ بصائر الدرجات: ٣٧٨-٣٨٧/١؛ الكافي: ٢٦٦-٢٦٨.

٤. مكتب در فرایند تکامل: ٧٤.

٥. روى الكشي مسنداً عن أبي العباس البقباق قال: تذاكر ابن أبي يعفور ومعلّى بن خنيس، فقال ابن أبي يعفور: الأوصياء علماء أبرار أنقياء، وقال ابن خنيس: الأوصياء أنبياء، قال: فدخل على أبي عبدالله قال: فلما

إلا أنَّ الغلاة والمفوضةً أظهروا لهم العداوة بل وضعوا في التشنيع عليهم أحاديثاً، فمثلاً اختلقوا على لسان الإمام الصادق عليه السلام بأنَّ الذين شيعوا جنازة عبدالله بن أبي يعفور هم مرجئة الشيعة^١!

ومن بعدهم وصلت النوبة إلى علماء مدرسة قم ومحدّثيها، فهم واجهوا الغلاة والمفوضة بشدةً وعاملوا معهم تعاملًا حاداً^٢.

فمثلاً أخرجوا بعض الغلاة من قم.

منهم سهل بن زياد فقال النجاشي عليه السلام فيه: كان أحمد بن محمد بن عيسى يشهد عليه بالغلو والكذب وأخرجه من قم إلى الري وكان يسكنها^٣.

وقال في أبي سمينة محمد بن عليّ القرشي الصيرفي: كان ورد قم - وقد اشتهر بالكذب بالكوفة - ونزل على أحمد بن محمد بن عيسى مدّة، ثم تشهر بالغلو، فجفي، وأخرجه أحمد بن محمد بن عيسى عن قم، وله قصّة^٤.

وقال الكشي في الحسين بن عبيدالله المحرّر: ذكره أبو عليّ أحمد بن عليّ السلولي شقران، قرابة الحسن بن خرزاذ وختنه على أخته: أنَّ الحسين بن عبيدالله القميّ أخرج

استقرّ مجلسهما قال: فبداهما أبو عبدالله فقال: يا عبدالله ابرأ من قال إنّا أنبياء. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ٤٥٦.

١. روى الكشي بالإسناد عن الحسن الوشاء، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال لي أبو عبدالله: شهدت جنازة عبدالله بن أبي يعفور؟ قلت: نعم، وكان فيها ناس كثير، قال: أما إنك ستري فيها من مرجئة الشيعة كثيراً. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ٤٥٨.

٢. مكتب در فرایند تکامل: ٨٣.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٤٩٠.

٤. رجال النجاشي، الرقم: ٨٩٤.

من قم في وقت كانوا يخرجون منها من اتهموه بالغلو^١.

بل قد قصدوا قتل من اتهم بالغلو مثل ابن أورمة.

قال النجاشي في ترجمته: ذكره القميون وغمزوا عليه ورموه بالغلو حتى دس عليه من يفتك به، فوجدوه يصلّي من أول الليل إلى آخره فتوقّفوا عنه. وقال بعض أصحابنا: إنّه رأى توقيعاً من أبي الحسن الثالث عليه السلام إلى أهل قم في معنى محمّد بن أورمة وبراءته ممّا قذف به^٢.

٥. ويازاء علماء مدرسة قم جماعة من المفوّضة حيث أنكروا على علماء قم واتهموهم بأنهم مقصرون^٣، أي إنهم قصر فهمهم عن درك مقام الأئمة عليهم السلام وعلوّ شأنهم^٤. هذا ملخّص ما ذكره في المقام^٥.

١. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ٩٩٠

٢. رجال النجاشي، الرقم: ٨٩١.

٣. قال الشيخ المفيد عليه السلام: قد سمعنا حكاية ظاهرة عن أبي جعفر محمد بن الحسن بن الوليد عليه السلام لم نجد لها دافعاً في التقصير. وهي ما حكى عنه أنّه قال: أول درجة في الغلو نفي السهو عن النبي صلى الله عليه وآله والإمام عليه السلام، فإن صحت هذه الحكاية عنه فهو مقصر مع أنّه من علماء القميين ومشيعتهم.

وقد وجدنا جماعة وردوا إلينا من قم يقصرون تقصيراً ظاهراً في الدين وينزلون الأئمة عليهم السلام عن مراتبهم. تصحيح اعتقادات الإمامية: ١٣٥-١٣٦.

٤. مكتب درفرايند تكامل: ٨٤-٨٥.

٥. إنّ نظرنا في هذا المقام بالنسبة إلى القسم الثاني من كتاب مكتب درفرايند تكامل: «غلو، تقصير وراه ميانه». مع أنّك تجد في كلامه جهات آخر للبحث أيضاً كالقول بأنّ هشام بن حكيم طرح نظرية العصمة لأول مرة. مكتب درفرايند تكامل: ٣٨. مع أنّه لم يذكر مستنداً معتبراً لكلامه. وإن كان مستنده كتاب مقالات الإسلاميين للأشعري - كما هو المظنون - فاستنباط ذلك منه محلّ تأمل حيث إنّه ورد في كتاب

ولكن أنّ ما ذكره وأدّعه خلاف مقتضى التحقيق بل ذلك كلّه خلط وخبط.
وبيان ذلك:

قد مرّ ممّا أنّ كتاب الكشي مشتمل على نصوص حول اعتقادات الشيعة حول مسألة الإمامة عبر السنين والقرون.

والآن نحن بصدد بيان تفصيل ذلك؛ فنقول - ومن الله تعالى نستمدّ التوفيق ونسأله الهداية - إنّ الذي يظهر من تتبّع نصوص هذا الكتاب أنّ الشيعة قد مرّت بها في مبحث الإمامة ثلاثة أدوار ومراحل:

الدور الأوّل: ويتبدّى هذا الدور من أوّل يوم طرحت مسألة الإمامة في الإسلام إلى عهد الصادقين (عليه السلام).

الدور الثاني: ويتبدّى هذا الدور من عهد الصادقين (عليه السلام) إلى ابتداء إمامة الإمام المهدي - روعي وأرواح العالمين لتراب مقدمه الفداء - أي الغيبة الصغرى.

الدور الثالث: ويتبدّى هذا الدور من الغيبة الصغرى إلى الغيبة الكبرى.
وهذا إجمال هذه الأدوار، وأمّا تفصيله فإليك بيانه:

مقالات الإسلاميين هكذا: اختلفت الروافض في الرسول (عليه السلام) هل يجوز عليه أن يعصى أم لا، وهم فرقتان: فالفرقة الأولى منهم يزعمون أنّ الرسول (عليه السلام) جائز عليه أن يعصى الله وأنّ النبيّ قد عصى في أخذ الفداء يوم بدر، فأما الأئمة فلا يجوز ذلك عليهم، لأنّ الرسول إذا عصى فالوحي يأتيه من قبل الله والأئمة لا يوحى إليهم ولا تهبط الملائكة عليهم وهم معصومون فلا يجوز عليهم أن يسهوا ولا يغلطوا وإنّ جاز على الرسول العصيان. والقاتل بهذا القول هشام بن الحكم. والفرقة الثانية منهم يزعمون أنّه لا يجوز على الرسول (عليه السلام) أن يعصى الله (عليه السلام) ولا يجوز ذلك على الأئمة لأنهم جميعاً حجج الله وهم معصومون من الزلل، إلى آخر كلامه. **مقالات الإسلاميين**: ٤٨-٤٩. فمن أيّ موضع منه يستنبط أنّ هشام هو مبدع نظرية العصمة؟!

الدور الأول

إنّ مسألة الإمامة قد طرحت منذ عهد النبي ﷺ وتلّوا لمسألة النبوة. ولعلنا نجد أوّل إظهار لهذه المسألة حين إنذار العشيرة.

فروى الشيخ الصدوق رحمه الله بالإسناد عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه قال: لما نزلت ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ ورهطك المخلصين دعا رسول الله ﷺ بني عبدالمطلب وهم إذ ذاك أربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصون رجلاً فقال: أيكم يكون أخي ووصيّ ووارثي ووزيري وخليفتي فيكم بعدي؟ فعرض عليهم ذلك رجلاً رجلاً كلّهم يأبى ذلك حتّى أتى عليّ، فقلت: أنا يا رسول الله، فقال: يا بني عبدالمطلب هذا أخي ووارثي ووصيّ ووزيري وخليفتي فيكم بعدي، فقام القوم يضحك بعضهم إلى بعض ويقولون لأبي طالب: قد أمرك أن تسمع وتطيع لهذا الغلام^١.

وامتدّ إظهار هذه المسألة إلى حجة الوداع في غدير خم^٢، وإلى مرض موت

١. علل الشرائع: ١/ ١٧٠، ح ٢. ولاحظ أيضاً الإرشاد: ١/ ٤٩-٥٠؛ الأملاني: ٥٨١-٥٨٣، ح ١١؛ مسند أحمد

بن حنبل: ١١١/ ١؛ مجمع الزوائد: ٨/ ٣٠٢؛ تفسير ابن أبي حاتم: ٩/ ٢٨٢٦؛ تاريخ الطبري: ٢/ ٦٤١.

٢. حديث «من كنت مولاة فعليّ مولاة» من الروايات المتواترة، فهو مروى عن:

أ. أمير المؤمنين رضي الله عنه مسند أحمد بن حنبل: ١/ ٨٤؛ كتاب السنة: ٥٩٠-٥٩١، ح ١٣٥٨؛ مسند أبي

يعلى: ١/ ٤٢٨-٤٣٠، ح ٥٦٧؛ المعجم الأوسط: ٢/ ٣٢٤.

ب. وابن عباس. مسند أحمد بن حنبل: ١/ ٣٣١؛ تاريخ بغداد: ١٢/ ٣٤٠.

ج. والبراء بن عازب مسند أحمد بن حنبل: ٤/ ٢٨١؛ المصنّف لابن أبي شيبة الكوفي: ٧/ ٥٠٣.

د. وزيد بن أرقم. مسند أحمد بن حنبل: ٤/ ٣٦٨؛ ٤/ ٣٧٢؛ المستدرک: ٣/ ١٠٩؛ المعجم

الأوسط: ٢/ ٢٧٥؛ المعجم الكبير: ٥/ ١٧٠.

هـ. وبريدة الأسلمي. مسند أحمد بن حنبل: ٥/ ٣٤٧؛ فضائل الصحابة: ١٤؛ المستدرک: ٣/ ١١٠.

المصنّف لعبد الرزاق الصنعاني: ١١/ ٢٢٥.

النبي ﷺ حين دعى بقلم ودواة.

فمن هذا العهد طرحت مسألة الإمامة إلا أن طرح مسألة الإمامة في هذا العهد بدائية وليس فيها إلا غرس الاصطلاح بشكل بسيط جداً، ثم طرح بعض الجذور الأساسية. وكيفما كان، الإمامي في هذا العهد هو كل من قال بإمامة أمير المؤمنين عليّ عليه السلام وخلافته نصاً ووصية ولم يبحث عن صفات الإمام - ككونه عالماً بالغيب مثلاً - إلا كونه منصوباً.

و. وسعد بن أبي وقاص. سنن ابن ماجه: ٤٥١/١، ح ١٢١؛ المستدرک: ١١٦/٣؛ تاريخ مدينة دمشق: ١٣٨/١٨.

ز. وجابر بن عبدالله. المصنّف لابن أبي شيبة الكوفي: ٤٩٥/٧؛ كتاب السنّة: ٥٩٠، ح ١٣٥٦.

ح. وأبي هريرة. المصنّف لابن أبي شيبة الكوفي: ٤٩٩/٧؛ مسند أبي يعلى: ٣٠٧/١١، ح ٦٤٢٣؛

المعجم الأوسط: ٢٤/٢.

ط. وأبي أيوب الأنصاري. كتاب السنّة: ٥٩٠، ح ١٣٥٥؛ المعجم الكبير: ١٧٣/٤.

ي. وابن عمر. كتاب السنّة: ٥٩٠، ح ١٣٥٧؛ الكامل: ٣٣/٥.

يا. وطلحة. كتاب السنّة: ٥٩٠-٥٩١، ح ١٣٥٨.

يب. وأبي سعيد الخدري. المعجم الأوسط: ٢١٣/٨؛ التاريخ الكبير: ١٩٣/٤.

يج. وحشي بن جنادة. المعجم الكبير: ١٧/٤؛ الكامل: ٢٥٦/٣.

يد. وعمر بن ذر مر. المعجم الكبير: ١٩٢/٥.

يه. ومالك بن الحويرث. المعجم الكبير: ٢٩١/١٩.

يو. وأنس. تاريخ بغداد: ٣٨٩/٧.

وغيرهم. وللتفصيل لاحظ رسالة طرق حديث من كنت مولاه للسيد عبدالعزيز الطباطبائي.

١. مسند أحمد بن حنبل: ٣٢٤/١؛ ٣٣٦/١؛ صحيح البخاري: ٣٧/١؛ ٣٧/٥؛ ٩/٧؛ ١٦١/٨؛

صحيح مسلم: ٧٦/٥؛ المصنّف لعبد الرزاق الصنعاني: ٤٣٨/٥، ح ٩٧٥٧؛ صحيح ابن حبان: ١٤

٥٦٢/؛ الطبقات الكبرى: ٢٤٢/٢.

ففي رجال الكشي تجد المائز بين الشيعة وغيرهم في هذا العهد القول بتقديم أمير المؤمنين (عليه السلام) على غيره في الإمامة.

ولهذا شواهد كثيرة:

فروى الكشي في المهديّ مولى عثمان مسنداً عن زرارة، عن أبي جعفر (عليه السلام): أنَّ المهديّ مولى عثمان أتى فبايع أمير المؤمنين (عليه السلام) - ومحمد بن أبي بكر جالس - قال: أبايك على أنَّ الأمر كان لك أولاً وأبرأ من فلان وفلان وفلان، فبايعه^١.

وروى في محمد بن أبي بكر مسنداً عن زرارة بن أعين، عن أبي جعفر (عليه السلام) أنَّ محمد بن أبي بكر بايع عليّاً (عليه السلام) على البراءة من أبيه^٢.

وروى في موضع آخر عن أبي بكر الحضرمي قال: قال أبو جعفر (عليه السلام): عليّ بن الحكم عن سيف بن عميرة، عن أبي بكر الحضرمي، قال: قال أبو جعفر (عليه السلام): ارتدّ الناس إلا ثلاثة نفر سلمان وأبو ذر والمقداد. قال: قلت: فعمّار؟ قال: قد كان جاض جِيصَةً ثم رجع.

ثم قال: إن أردت الذي لم يشك ولم يدخله شيء فالمقداد.

فأمّا سلمان فإنه عرض في قلبه عارض أنَّ عند أمير المؤمنين (عليه السلام) اسم الله الأعظم لو تكلم به لأخذتهم الأرض - وهو هكذا - فلبَّ ووجَّت عنقه حتّى تركت كالسَّلقة، فمرّ به أمير المؤمنين (عليه السلام) فقال له: يا أبا عبد الله هذا من ذاك بايع، فبايع.

وأما أبو ذر فأمره أمير المؤمنين (عليه السلام) بالسكوت ولم يكن يأخذه في الله لومة لائم فأبى إلا أن يتكلم فمرّ به عثمان فأمر به.

١. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ١٦٦.

٢. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ١١٤.

ثم أناب الناس بعد فكان أول من أناب أبو ساسان الأنصاري وأبو عمرة وشثيرة وكانوا سبعة، فلم يكن يعرف حق أمير المؤمنين عليه السلام إلا هؤلاء السبعة^١.

وروى في يحيى بن أم الطويل مسنداً عن صفوان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ارتدّ الناس بعد قتل الحسين عليه السلام إلا ثلاثة: أبو خالد الكابلي ويحيى ابن أم الطويل وجبير بن مطعم، ثم إنّ الناس لحقوا وكثروا^٢.

ومثله ما نقله النجاشي عليه السلام في ترجمة أبان بن تغلب حيث قال: الشيعة الذين إذا اختلف الناس عن رسول الله صلى الله عليه وآله أخذوا بقول علي عليه السلام، وإذا اختلف الناس عن علي عليه السلام أخذوا بقول جعفر بن محمد عليه السلام^٣.

كما أنك لم تجد القول بكون الإمام عليه السلام عالماً بالغيب أو معصوماً في هذا العهد حتّى بين الخواصّ من أصحاب الأئمة عليهم السلام، بل تجد خلاف ذلك في بعض الأحيان.

قال الكشي في ميثم: روي عن أبي الحسن الرضا عليه السلام عن أبيه، عن آبائه - صلوات الله عليهم - قال: أتى ميثم التّمار دار أمير المؤمنين عليه السلام فقبل له: إنّه نانم، فنادى بأعلى صوته: انتبه أيّها التّائم، فوالله لتخضبنّ لحيتك من رأسك، فانتبه أمير المؤمنين عليه السلام فقال: أدخلوا ميثماً، فقال له: أيّها التّائم - والله - لتخضبنّ لحيتك من رأسك، فقال: صدقت وأنت - والله - لتقطعنّ يداك ورجلاك ولسانك ولتقطعنّ التّخلة التي بالكناسة فتشقّ أربع قطع فتصلب أنت على ربعها وحجر بن عديّ على ربعها ومحمد بن أكثم على ربعها وخالد بن مسعود على ربعها.

١. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ٢٤.

٢. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ١٩٤.

٣. رجال النجاشي، الرقم: ٧.

قال ميثم: فشككت في نفسي وقلت: إنَّ عليّاً ليخبرنا بالغيب، فقلت له: أوكائن ذلك يا أمير المؤمنين؟ فقال: إي ورب الكعبة، كذا عهده إلى النبي ﷺ.

إلى أن قال: فقال لي [أي عبيد الله بن زياد]: لتبرأَنَّ من عليٍّ ولتذكرَنَّ مساوئه وتتولَّى عثمان وتذكر محاسنه أو لأقطعَنَّ يدك ورجليك ولأصلِّبَنَّك! فبكيت فقال لي: بكيت من القول دون الفعل! فقلت: والله ما بكيت من القول ولا من الفعل، ولكنتي بكيت من شكِّ كان دخلني يوم خَبَرني سيّدي ومولاي^١.

وقال في سفيان بن أبي ليلي الهمداني - وهو من حواري أصحاب الإمام الحسن عليه السلام -

كما نصَّ عليه في موضع آخر^٢ - روي عن عليٍّ بن الحسن الطَّويل، عن عليٍّ بن التَّعمان، عن عبد الله بن مسكان، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: جاء رجل من أصحاب الحسن عليه السلام يقال له سفيان بن أبي ليلي وهو على راحلة له، فدخل على الحسن عليه السلام وهو مُحْتَبٌ في فناء داره، قال: فقال له: السَّلام عليك يا مذلَّ المؤمنين، فقال له الحسن عليه السلام: انزل ولا تعجل، فنزل فعقل راحلته في الدَّار وأقبل يمشي حتَّى انتهى إليه.

قال: فقال له الحسن عليه السلام: ما قلت؟! قال: قلت: السَّلام عليك يا مذلَّ المؤمنين، قال: وما علمك بذلك؟! قال: عمدت إلى أمر الأُمَّة فخلعته من عنقك وفلّدتَه هذه الطَّاغية يحكم بغير ما أنزل الله.

قال: فقال له الحسن عليه السلام: سأخبرك لم فعلت ذلك، قال: سمعت أبي يقول: قال رسول الله ﷺ: لن تذهب الأيَّام واللَّيالي حتَّى يلي أمر الأُمَّة رجل واسع البلُّعوم رَحِب الصَّدْر يأكل ولا يشبع وهو معاوية، فلذلك فعلت^١.

١. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ١٤٠.

٢. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ٢٠.

١. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ١٧٨.

وقال في الأحنف بن قيس: أَنَّ عَلِيًّا عليه السلام كان يأذن لبني هاشم وكان يأذن لي معهم، قال: فلما كتب إليه معاوية: إن كنت تريد الصلح فامح عنك اسم الخلافة، فاستشار بني هاشم، فقال له رجل منهم: انزع هذا الاسم نزحه الله، قالوا: فَإِنَّ كَفَّارَ قَرِيشٍ لَمَّا كان بين رسول الله ﷺ وبينهم ما كان، كتب: هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله أهل مكة، كرهوا ذلك وقالوا: لو نعلم أنك رسول الله ما منعناك أن تطوف بالبيت، قال: فكيف إذا؟ قالوا: اكتب هذا: ما قاضى عليه محمد بن عبد الله وأهل مكة، فرضي.

قال الأحنف: فقلت لذلك الرجل كلمة فيها غلظة، وقلت لعلي: أيها الرجل والله ما لك ما قال رسول الله ﷺ إِنَّا ما حابينك في بيعتنا ولو نعلم أحداً في الأرض اليوم أحق بهذا الأمر منك لبايعناه ولقاتلناك معه، أقسم بالله إن محوت عنك هذا الاسم الذي دعوت الناس إليه وبايعتهم عليه لا يرجع إليك أبداً.

وروي في ربيعة مسنداً عنه قال: وعكت وعكاً شديداً في زمان أمير المؤمنين عليه السلام فوجدت من نفسي خفةً يوم الجمعة، فقلت: لا أصيب شيئاً أفضل من أن أفيض علي من الماء وأصلي خلف أمير المؤمنين عليه السلام، ففعلت، ثم جئت المسجد فلما صعد أمير المؤمنين عليه السلام المنبر عاد علي ذلك الوعك، فلما انصرف أمير المؤمنين عليه السلام دخل القصر ودخلت معه فالتفت إلى أمير المؤمنين عليه السلام وقال: يا ربيعة ما لي رأيتك وأنت منشبك بعضك في بعض!

فقصصت عليه القصّة التي كنت فيها والذي حملني على الرّغبة في الصّلاة خلفه، فقال لي: يا ربيعة ليس من مؤمن يمرض إلا مرضنا لمرضه ولا يحزن إلا حزننا لحزنه ولا يدعو إلا أمناً له ولا يسكت إلا دعونا له. فقلت: يا أمير المؤمنين، جعلت فداك هذا

لمن معك في المصر أريت من كان في أطراف الأرض؟ قال: يا رميلة ليس يغيب عنا مؤمن في شرق الأرض ولا في غربها^١.

وروى في قيس بن سعد بن عبادة مسنداً عن فضيل غلام محمّد بن راشد، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنّ معاوية كتب إلى الحسن بن عليّ - صلوات الله عليهما - أن اقدم أنت والحسين وأصحاب عليّ، فخرج معهم قيس بن سعد بن عبادة الأنصاريّ وقدموا السّام، فأذن لهم معاوية وأعدّ لهم الخطباء، فقال: يا حسن قم فبايع فقام فبايع، ثمّ قال للحسين عليه السلام: قم فبايع، فقام فبايع، ثمّ قال: قم يا قيس فبايع فالتفت إلى الحسن عليه السلام: ينظر ما يأمره، فقال: يا قيس إنّّه إمامي، يعني الحسن عليه السلام^٢.

فالشكّ في قول أمير المؤمنين عليه السلام في إخباره الغيبي، وخطاب الإمام الحسن عليه السلام بأنّه مدلّ المؤمنين، و... كلّ هذه تعني عدم اعتقادهم بكون الإمام عالماً بالغيب.

ففي كتاب حقائق الإيمان المنسوب إلى الشهيد الثاني عليه السلام: أمّا التصديق بكونهم معصومين مطّهرين عن الرّجس... والتصديق بكونهم منصّوصاً عليهم من الله تعالى ورسوله، وأنّهم حافظون للشرع، عالمون بما فيه صلاح أهل الشريعة من أمور معاشهم ومعادهم، وأنّ علمهم ليس عن رأي واجتهاد بل عن يقين تلقّوه عن من لا ينطق عن الهوى خلفاً عن سلف بأنفس قوية قدسية، أو بعضه لدني من لدن حكيم خبير، وأنّه لا يصحّ خلو العصر عن إمام منهم، وإلا لساخت الأرض بأهلها. وأنّ الدنيا تتمّ بتمامهم، ولا تصحّ الزيادة عليهم...

١. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ١٦٢.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ١٧٦.

٣. والنسبة غير صحيحة بل الكتاب لزين الدين بن محسن العاملي. وللتفصيل لاحظ مقالة «حقيقة الإيمان شهيد ثاني» يا إيضاح البيان زين الدين بن محسن عاملي» بقلم: رضا المختاري، المنشورة في مجلة كتاب الشيعة، العدد ٢.

فهل يعتبر في تحقّق الإيمان أم يكفي اعتقاد إمامتهم ووجوب طاعتهم في الجملة؟
فيه الوجهان السابقان في النّبوة.

ويمكن ترجيح الأوّل بأنّ الذي دلّ على ثبوت إمامتهم دلّ على جميع ما ذكرناه
خصوصاً العصمة، لثبوتها بالعقل والنقل.

وليس بعيداً الاكتفاء بالأخير، على ما يظهر من حال روايتهم ومعاصريهم من
شيعتهم في أحاديثهم عليه السلام، فإنّ كثيراً منهم ما كانوا يعتقدون عصمتهم لخفائها عليهم،
بل كانوا يعتقدون أنّهم علماء أبرار، يعرف ذلك من تتبّع سيرهم وأحاديثهم وفي كتاب
أبي عمرو الكشي رحمته الله جملة مطلّعة على ذلك، مع أنّ المعلوم من سيرتهم عليه السلام مع هؤلاء
أنّهم كانوا حاكمين بإيمانهم بل عدالتهم^١.

ففي هذا العهد انقسم المسلمون إلى صنفين: الشيعة والسنيّ، فكلّ من قال بالنصّ
على الإمام فهو شيعي وإلا فسنّي.

ولا تجد في هذا العهد تفرّقاً في صنف الشيعة أنفسهم، وهذا قضية كلّ فكرة في
بداية أمرها.

فمثلاً ما يتدبّن به كلّ مسلم في بدو دعوة النبي صلى الله عليه وآله هو الشهادة بالتوحيد^١ وليس فيها
إظهار الفرائض - كالحجّ والجهاد والزكاة وغيرها - فضلاً عن الالتزام بها إلا أنّ في مرحلة

١. حقائق الإيمان: ١٥٠-١٥١.

١. فعن ربيعة بن عباد الديلي قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله يسوق ذي المجاز يقول: يا أيّها الناس قولوا لا إله
الله تفلحوا. مسند أحمد بن حنبل: ٣/ ٤٩٢. ولاحظ أيضاً مسند أحمد بن حنبل: ٤/ ٣٤١؛ ٥/ ٣٧١؛ ٥

٣/ ٣٧٦؛ المستدرک: ١/ ١٥٠؛ ٢/ ٦١٢؛ المعجم الكبير: ٥/ ٦١؛ ٨/ ٣١٤؛ ٢٠/ ٣٤٣؛ سنن الدارقطني: ٣

٤٠/ الطبقات الكبرى: ١/ ٢١٦؛ ٦/ ٤٢.

النضج صار ترك الصلاة بمنزلة الكفر^١، أو من مات ولم يحجّ مات يهودياً أو نصرانياً^٢.
فالإمامة في هذا العهد أمر بسيط جداً فلم تكن منشأً للتفرّق والتحرّب، كما لا يخفى.

الدور الثاني

ويتبدّى هذا الدور - كما قلنا - من عهد الصادقين عليه السلام إلى ابتداء إمامة الإمام المهديّ -روحي وأرواح العالمين لتراب مقدمه الفداء- أي الغيبة الصغرى.

وهذه المرحلة هي مرحلة النضج وإعطاء الأكل على صعيد التفلسف والتعمّق والتمحيص.

قال الكشي في أبي اليسع عيسى بن السري: جعفر بن أحمد عن صفوان، عن أبي اليسع، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: حدّثني عن دعائم الإسلام التي بني عليها، إلى أن قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من مات لا يعرف إمامه مات ميتة جاهليّة، وقال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^١، وكان عليّ عليه السلام وقال الآخرون: لا بل معاوية، إلى أن قال: ثمّ كان أبوجعفر، وكانت الشيعة قبله لا يعرفون ما

١. قرب الإسناد: ٤٧، ح ١٥٤-١٥٥؛ الكافي: ٣٨٦/٢، ح ٩؛ من لا يحضره الفقيه: ٢٠٦/١، ح ٦١٦؛ ثواب الأعمال: ٢٣١، ح ١٤؛ سنن الدارمي: ٢٨٠/١، سنن ابن ماجّة: ٣٤٢/١، ح ١٠٧٨-١٠٨٠؛ سنن أبي داود: ٢/٤٠٨، ح ٤٦٧٨؛ سنن الترمذي: ١٢٥/٤، ح ٢٧٥٣؛ المصنّف لابن أبي شيبة الكوفي: ٢٢٢/٧، ح ٤٣؛ مسند أبي يعلى: ٣/٣١٨، ح ١٧٨٣، ٧٩/٤، ح ٢١٠٢؛ صحيح ابن حبان: ٣٠٤/٤؛ المعجم الأوسط: ٤/٢٥٥؛ المعجم الصغير: ١/١٣٤؛ سنن الدارقطني: ٤٧/٢، ح ١٧٣٦.

٢. الكافي: ٤/٢٦٨، ح ١؛ ٤/٢٦٩، ح ٥؛ من لا يحضره الفقيه: ٤٤٧/٢، ح ٢٩٣٥؛ ثواب الأعمال: ٢٣٦؛ سنن الدارمي: ٢/٢٩٢٨؛ المصنّف لابن أبي شيبة الكوفي: ٣٩٢/٤، ح ١؛ الكامل: ٤/٣١٢.

يحتاجون إليه من حلال ولا حرام إلا ما تعلّموا من الناس، حتّى كان أبو جعفر عليه السلام ففتح لهم وبين لهم وعلمهم، فصاروا يعلمون الناس بعد ما كانوا يتعلّمون منهم^١.

ونقله العياشي هكذا: كانت الشيعة قبل أن يكون أبو جعفر وهم لا يعرفون مناسك حجهم ولا حلالهم ولا حرامهم حتّى كان أبو جعفر عليه السلام فحجّ لهم وبين مناسك حجهم وحلالهم وحرامهم، حتّى استغنوا عن الناس، وصار الناس يتعلمون منهم^٢.

فقول الشيخ المفيد عليه السلام بأنّه اتّفقت الإمامية على أنّ إمام الدين لا يكون إلا معصوماً من الخلاف لله تعالى عالماً بجميع علوم الدين كاملاً في الفضل بئناً من الكلّ بالفضل عليهم في الأعمال التي يستحقّ بها النعيم المقيم^٣، لهذه المرحلة ومن بعده.



ثمّ إنّنا سبرنا كتاب بصائر الدرجات - وهو من أهمّ مصادر الإمامية في بحث الإمامة، بل هو المصدر الوحيد لبعض روايات مباحث الإمامة - واستخرجنا جميع روايات التي ترتبط بمسألة علم الغيب من هذا الكتاب، وهذا يؤيد ما قلنا من أنّ هذه المسألة قد طرحت منذ عهد الصادقين عليه السلام وأما قبلهما عليه السلام فالنصوص حول هذه المسألة أقلّ قليل جداً.

والمتحصّل^١ من جميع ذلك الذي يرتبط بالمقام هو^٢:

١. اختيار الرجال، الرقم: ٧٩٩.

٢. تفسير العياشي: ٢٥٢/١، ح ١٧٥.

٣. أوائل المقالات: ٣٩-٤٠.

١. ولاحظ تفصيل ذلك في ملحق هذه الضميمة في خاتمتها.

٢. واعلم أنّ كتاب بصائر الدرجات مشتمل على ١٠ أجزاء بحسب تجزئة الصفار عليه السلام، ففي المقام الرقم

الأمر الأول

إنَّك تجد أنَّ أكثر هذه الروايات منقولة عن الصادقين عليه السلام، وهذا لا يعني دس هذه الروايات من قبل الرواة الغالين في هذا العهد، بل هذا يعني كون عهد الصادقين عليه السلام مرحلة النضج في معارف الشيعة الإمامية.

ولا يرد عليه قول الوحيد البهبهاني عليه السلام حيث قال: الظاهر أنَّ كثيراً من القدماء - سيّما القيمين منهم وابن الغضائري كانوا يعتقدون للأئمة عليه السلام منزلة خاصّة من الرفعة والجلالة ومرتبة معيّنة من العصمة والكمال بحسب اجتهادهم ورأيهم وما كانوا يجوزون التعدي عنها وكانوا يعدون التعدي ارتفاعاً وغلواً حسب معتقدهم^١.

كما لا يرد عليه قول المحقق المامقاني عليه السلام: إنَّ أكثر من زُمي بالغلوّ بريء من الغلوّ في الحقيقة، وأنَّ أكثر ما يُعدّ اليوم من ضروريّات المذهب في أوصاف الأئمة عليه السلام كان القول به معدوداً في العهد السابق من الغلوّ^٢.

بدعوى^٣ أنَّ ما هو الضروري اليوم من القول في الأئمة عليه السلام بأنَّهم معصومون عالمون بالغيب هو مخالف لرأي القدماء، وهو ما أحدثه الغلاة^٤.

الأول عدد الجزء، والرقم الثاني عدد الباب. فمثلاً إذا قلنا ٥/ ١ أي الباب الخامس من الجزء الأول.

١. **المجموع**: ٨٧٦ رواية، وما روي عن الصادقين عليه السلام: ٧٠٦ رواية (المروي عن الإمام الباقر عليه السلام: ٢٢٣

رواية المروي عن الإمام الصادق عليه السلام: ٤٨٣ رواية): أي قريب من ٨١%.

١. **الفوائد الرجالية**: ٣٨.

٢. **تنقيح المقال**، المقدمة، الفائدة ٢٥.

٣. لاحظ هذه الدعوى بالتفصيل في مقالة «قرائن فراموش شده، بازخوانی نظریه علمای ابرار»، بقلم

الشيخ محسن كديور، **فصلنامه مدرسه**، الرقم: ٣، ص ٩٢-١٠٢.

٤. كما أنه لم يرد على المامقاني عليه السلام ومن سلك مسلكه بأنَّه ما الدليل على كون الحق في المسألة مع

المتأخرين دون القدماء؟

أن يوقعنا ذلك في الشك والترديد، إلا أنّ الأمر في المقام ليس كذلك.

الأمر الثاني

إنّ هذه الروايات مروية في أحد الكتب المشهورة المؤلفة من أحد محدّثي مدرسة قم وأكابرها^١، وتألّف هذا الكتاب في هذه المدرسة كما أنّ نقله وإجازته أيضاً من قبل علماء هذه المدرسة كابن الوليد المتشدّد في أمر الرواية عن الغلاة.

قال الشيخ عليه السلام في الفهرست في ترجمة الصّفّار: له كتب مثل كتب الحسين بن سعيد، وزيادة كتاب بصائر الدرجات. أخبرنا بجميع كتبه ورواياته ابن أبي جيد، عن محمّد بن الحسن ابن الوليد، عن محمّد بن الحسن الصّفّار.

وأخبرنا جماعة، عن محمّد بن علي بن الحسين، عن محمّد بن الحسن بن الوليد عن محمّد بن الحسن الصّفّار، عن رجاله إلا كتاب بصائر الدرجات فإنّه لم يروه عنه محمّد بن الحسن بن الوليد.

وأخبرنا الحسين بن عبيدالله، عن أحمد بن محمّد بن يحيى، عن أبيه، عن محمّد بن الحسن الصّفّار^١.

فيظهر من الطريق الأوّل أنّ ابن الوليد هو أحد الطرق إلى كتاب البصائر وإن كان استثنى هذا الكتاب في إجازته للصدوق عليه السلام^٢.

وقال النجاشي عليه السلام في ترجمة الصّفّار: كان وجهاً في أصحابنا القميين، ثقة عظيم القدر راجحاً قليل السقط في الرواية.

١. فمنه يظهر الحال في من ذهب إلى أنّ المستند في إسناد هذه الصفات كتاب مشارق أنوار اليقين

للبرسي وأمثاله، بل القول بأنّ المستند في ذلك مصادر مجهولة.

١. الفهرست، الرقم: ٦٢٢.

٢. ولاحظ أيضاً الهامش اللاحق.

أخبرنا بكتبه كلّها ما خلا بصائر الدرجات أبو الحسين عليّ بن أحمد بن محمّد بن طاهر الأشعري القمي قال: حدّثنا محمّد بن الحسن بن الوليد عنه بها.
وأخبرنا أبو عبد الله بن شاذان قال: حدّثنا أحمد بن محمّد بن يحيى عن أبيه عنه بجميع كتبه وببصائر الدرجات^١.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٩٤٨.

قد ادّعى بعض المعاصرين من أنّ مدوّن بصائر الدرجات هو محمّد بن يحيى العطار، فإنّه استخرج أحاديث هذا الكتاب من بصائر الدرجات لسعد بن عبد الله الأشعري ثمّ أضاف فيه أحاديث أخرى، إلا أنّه سمّى هذا الأثر الجديد ببصائر الدرجات تنبيهاً على أصله وهو كتاب بصائر الدرجات لسعد بن عبد الله الأشعري. لاحظ تفصيل ذلك في مقالة «مدخل مطالعة أى تفصيلى درباره كتاب بصائر الدرجات و هویت نویسنده آن» للدكتور حسن الأنصاري في موقع كاتبان.

ولكن هذا مخالف لما في النجاشي والشيخ في ترجمة الصّفّار و ترجمة محمّد بن يحيى العطار حيث إنّهما ذكرا في ترجمة الصّفّار كتاب البصائر، لم يذكر كتاباً بهذا العنوان في ترجمة العطار. هذا أولاً.
وثانياً إنّ النجاشي والشيخ رحمهما الله وإن ذكرا أنّ ابن الوليد لم يرو كتاب بصائر الدرجات إلا أنّ الاستظهار الصحيح من كلامهما أنّ الصدوق رحمه الله لم يرو هذا الكتاب بواسطة ابن الوليد، إلا أنّ ابن أبي جريد روى هذا الكتاب بواسطة ابن الوليد.

وثالثاً إنّنا بالتّبع في أسانيد الصدوق نجد روايات كثيرة رواها الصدوق رحمه الله بواسطة ابن الوليد عن الصّفّار، وهذه الروايات - بعضها - موجودة في البصائر. وعلى سبيل المثال لاحظ **بصائر الدرجات**: ١/ ٤١٥، ح ٥ وقارنه مع **الأمالى**: ٢١٦، ح ٤؛ **بصائر الدرجات**: ١/ ٣٠٦، ح ١٦ = **الخصال**: ٢/ ٦٤٤، ح ٢٤؛ **بصائر الدرجات**: ١/ ٣٠٩، ح ٣ = **الخصال**: ٢/ ٦٥١، ح ٥٠؛ **بصائر الدرجات**: ١/ ٨، ح ٩ = **ثواب الأعمال**: ١٣١؛ **بصائر الدرجات**: ١/ ٤١٤، ح ١ = **علل الشرائع**: ١/ ١٦٤، ح ٤. وهذا إن دلّ على شيء دلّ على أنّ الصدوق رحمه الله روى كتاب البصائر بواسطة ابن الوليد عن الصّفّار.

ومنه يظهر أنَّ محمد بن يحيى العطار القمي الذي قال النجاشي فيه: شيخ أصحابنا في زمانه، ثقة، عين^١ هو الطريق الآخر لكتاب البصائر. فيظهر من جميع ذلك أنَّ كتاب البصائر لم ينقل إلا بواسطة أكابر مدرسة قم^٢.

١. رجال النجاشي، الرقم: ٩٤٦.

٢. والشيء الغريب - بل المضحك - في المقام نسبة القول بعدم العصمة إلى جماعة من قدماء أصحابنا مع أنَّ الثابت عنهم خلافه، وهم: الشيخ الصدوق، والشيخ المفيد، والسيد المرتضى، والشيخ الطوسي. لاحظ *راه نجات از شر غلات*، حيدر علي قلمداران، ١٦٥-١٨٦.

فإنَّ الثابت عنهم - كما قلنا - خلافه.

فقال الصدوق عليه السلام: يجب أن يعتقد أنَّهم [أي الأئمة عليهم السلام] أولوا الأمر الذين أمر الله بطاعتهم، وأنَّهم الشهداء على الناس، وأنَّهم أبواب الله والسبيل إليه، إلى أن قال: وأنَّهم معصومون من الخطأ والزلل، وأنَّهم الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً. *الهداية*: ٣١١/١-٣٤.

وقال في موضع آخر: اعتقادنا في الأنبياء والرسول والأئمة والملائكة - صلوات الله عليهم - أنَّهم معصومون مطهرون من كل دنس، وأنَّهم لا يذنبون ذنباً، لا صغيراً ولا كبيراً، و﴿لَا يَغْضُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾. ومن نفى عنهم العصمة في شيء من أحوالهم فقد جهلهم. *اعتقادات الإمامية*: ٩٦. وقال الشيخ المفيد عليه السلام: اتَّفقت الإمامية على أنَّ إمام الدين لا يكون إلا معصوماً من الخلاف لله تعالى عالماً بجميع علوم الدين كاملاً في الفضل بئناً من الكل بالفضل عليهم في الأعمال التي يستحقُّ بها النعيم المقيم. *أوائل المقالات*: ٣٩-٤٠.

وقال في موضع آخر: الأنبياء والأئمة عليهم السلام من بعدهم معصومون في حال نبوتهم وإمامتهم من الكبائر كلّها والصغائر والعقل يجوز عليهم ترك مندوب إليه على غير التعمُّد للتقصير والعصيان ولا يجوز عليهم ترك مفترض إلا أنَّ نبيَّنا عليه السلام والأئمة عليهم السلام من بعده كانوا سالمين من ترك المندوب والمفترض قبل حال إمامتهم وبعدها. *تصحيح اعتقادات الإمامية*: ١٢٨.

وقال السيّد المرتضى عليه السلام: وأوجب في الإمام عصمته، إلى أن قال: فإذا وجبت عصمته وجب النصُّ من الله تعالى عليه وبطل اختيار الإمامة، لأنَّ العصمة لا طريق للأنا من العلم بمن هو عليها. *جمل العلم والعمل*: ٤٢.

فكثير ما زعم هذا المعاصر أنّها من مختلقات الغلاة لم تصل إلينا إلا بواسطة محدّثي مدرسة قم!

كما أنّ كثيراً من هذه المضامين وردت في كتاب الكافي الذي كان أكثر مصادرها من مصنفات أكابر محدّثي مدرسة قم وثقاتها وبواسطتهم، مثل: عليّ بن إبراهيم بن هاشم القمي، ومحمّد بن يحيى العطار القمي، وأحمد بن إدريس الأشعري القمي، والحسين بن محمّد الأشعري القمي، وغيرهم.

كما أنّ كثيراً من هذه المضامين وردت في الكتب الصدوق عليه السلام.

فهذه زيارة الجامعة التي ورد في كتاب من لا يحضره الفقيه المدّعى صحّة جميع ما ورد فيه بل حجة فيما بين الصدوق عليه السلام وبين الله تعالى، فقد ورد فيها: أشهد أنكم الأئمة الراشدون المهديّون المعصومون المكرّمون المقربون المتّقون الصّادقون المصطفون المطيعون لله القوّامون بأمره العاملون بإرادته الفائزون بكرامته اصطفاكم بعلمه وارضاكم لغيبه واختاركم لسرّه واجتباكم بقدرته وأعزّكم بهداه وخصّكم ببرهانه وانتجبكم بنوره وأيدكم بروحه ورضيكم خلفاء في أرضه وحججاً على بريّته وأنصاراً لدينه وحفظة لسرّه وخزنة لعلمه ومستودعاً لحكمته وتراجمة لوحيه وأركاناً لتوحيده وشهداء على خلقه وأعلاماً لعباده ومناراً في بلاده وأدلاء على صراطه عصمكم الله من الزلل وآمنكم من الفتن وطهركم من الدّنس... الحقّ معكم وفيكم

وقال في موضع آخر: نطلق في الأنبياء والأئمة عليهم السلام العصمة بلا تقييد، لأنهم عندنا لا يفعلون شيئاً من القبائح. دون ما يقوله المعتزلة من نفي الكبائر عنهم دون الصغائر. رسائل الشريف المرتضى: ٣/ ٣٢٦.

وقال الشيخ الطوسي عليه السلام: يجب أن يكون الإمام معصوماً من القبائح والاخلال بالواجبات. الاقتصاد: ١٨٩.

وقال في موضع آخر: إنّ من شرط الرئيس أن يكون مقطوعاً على عصمته. الغيبة: ٣.

ولا ينكر صراحة هذه النصوص في العصمة إلا مكابر أو معاند.

ومنكم وإليكم وأنتم أهله ومعدنه وميراث النبوة عندكم وإياب الخلق إليكم وحسابهم عليكم وفصل الخطاب عندكم وآيات الله لديكم وعزائمه فيكم ونوره وبرهانه عندكم وأمره إليكم... وأن أرواحكم ونوركهم وطينتكهم واحدة طابت وطهرت بعضها من بعض خلقكم الله أنواراً فجعلكم بعرضه محدقين حتى من علينا بكم فجعلكم في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه وجعل صلواتنا عليكم وما خصنا به من ولايتكم طيباً لخلقنا وطهارةً لأنفسنا وتركياً لنا وكفارةً لذنوبنا^١.

بل قال ﷺ في اعتقاداته: اعتقادنا في الأنبياء والرسول والأئمة والملائكة - صلوات الله عليهم - أنهم معصومون مطهرون من كل دنس، وأنهم لا يذنبون ذنباً، لا صغيراً ولا كبيراً، و﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾. ومن نفى عنهم العصمة في شيء من أحوالهم فقد جهلهم^٢.

الأمر الثالث

قد نقل كثير من روايات البصائر - التي زعمها هذا المعاصر أنها من مجعولات الغلاة - عن ثقات الرواة وفقهاءهم، مثل:

١. أبان بن تغلب^٣؛

٢. أحمد بن محمد بن أبي نصر البزنطي^٤؛

٣. إسحاق بن عمار^٥؛

١. من لا يحضره الفقيه: ٢/ ٦١٠-٦١٧.

٢. اعتقادات الإمامية: ٩٦.

٣. وعلى سبيل المثال لاحظ ٢٢/ ١، ح ٥ و ١٠ و ١٧؛ ٤/ ٣، ح ٣؛ ٦/ ١٧، ح ١.

٤. وعلى سبيل المثال لاحظ ١١/ ١١، ح ٨.

٥. وعلى سبيل المثال لاحظ ١٠/ ٧، ح ٢ و ٣ و ٧؛ ٩/ ٧، ح ٣ و ٩.

٤. بريد بن معاوية العجلي^١؛

٥. بكير بن أعين^٢؛

٦. ثابت بن دينار أبو حمزة الثمالي^٣؛

٧. الحارث بن المغيرة النصري^٤؛

٨. زرارة^٥؛

٩. سماعة^٦؛

١٠. صفوان^٧؛

١١. عبدالله بن أبي يعفور^٨؛

١٢. عبدالله بن بكير^٩؛

١٣. عبدالله بن جندب^{١٠}؛

١٤. عبدالله بن سنان^{١١}؛

١. وعلى سبيل المثال لاحظ ٣/٢، ح ١١ و ١٦؛ ٤/١٠، ح ٤ و ٨؛ ٤/١١، ح ١؛ ٥/١٧، ح ١٢ و ٢٠؛ ٥/٩، ح ٨ و ١٠.

٢. وعلى سبيل المثال لاحظ ١٦/٢، ح ١.

٣. وعلى سبيل المثال لاحظ ٢٢/١، ح ٤؛ ٢/٢، ح ١؛ ١٥/٢، ح ٦؛ ١٧/٢، ح ٦ و ١٢.

١. وعلى سبيل المثال لاحظ ١٧/٢، ح ١٠؛ ٣/١٠، ح ٩؛ ٦/٣، ح ٢ و ٥؛ ٦/١٧، ح ٦؛ ٨/١٨، ح ٨.

٢. وعلى سبيل المثال لاحظ ١٣/١، ح ٤؛ ٤/٨، ح ٧؛ ٨/٥، ح ٢؛ ١٠/٥، ح ٦ و ٩؛ ٩/٦، ح ٣؛ ١١/٦، ح ٢ و ٥ و ٦.

٣. وعلى سبيل المثال لاحظ ١٥/٢، ح ٤؛ ٢/٢، ح ١٣؛ ١٠/٦، ح ١؛ ١٥/٦، ح ٣ و ١٠.

٤. وعلى سبيل المثال لاحظ ٥/٣، ح ٦؛ ٥/٧، ح ٦؛ ١٠/٨، ح ١ و ٦.

٥. وعلى سبيل المثال لاحظ ٣/٢، ح ٤؛ ١٩/٢، ح ٧؛ ٦/٧، ح ٢ و ٧.

٦. وعلى سبيل المثال لاحظ ١٧/٢، ح ٢١؛ ٥/١، ح ٣؛ ٥/٣، ح ١.

٧. وعلى سبيل المثال لاحظ ٣/٣، ح ١؛ ٢/٦، ح ٥؛ ٨/٦، ح ٢.

٨. وعلى سبيل المثال لاحظ ٢١/٢، ح ١٥؛ ٢/٥، ح ٢؛ ٣/٥، ح ٣؛ ٩/٤، ح ١٢.

١٥. عبدالله بن مسكان^١؛
١٦. عبدالرحمن بن أبي نجران^٢؛
١٧. علي بن جعفر^١؛
١٨. علي بن سويد^٢؛
١٩. عمّار الساباطي^٣؛
٢٠. الفضيل بن يسار^٤؛
٢١. محمّد بن مسلم^٥، وغيرهم.

ثم إنّه نقول:

الأول

كلّ فعل عظيم وصفة عالية ليس من الصفات الإلهية فقط، بل قد تسند تلك الأوصاف والأفعال إلى المكرمين من المخلوقات.

قال السيّد الخوئي رحمته الله: إنّ قوله: «الله أكبر من أن يوصف»، لا يدلّ على اختصاص الأكبرية من ذلك به تعالى ونفيها عن غيره، فلعلّ هناك موجوداً كالنبيّ الأكرم عليه السلام أو ملك مُقَرَّب هو أيضاً أكبر من أن يوصف، كما أن قوله: الله أكبر من كلّ شيء، لا يدلّ

-
١. وعلى سبيل المثال لاحظ ٢٠/ ٢، ح ٢.
 ٢. وعلى سبيل المثال لاحظ ٣/ ٣، ح ١؛ ٦/ ٦، ح ٣؛ ٨/ ٦، ح ٥.
 ١. وعلى سبيل المثال لاحظ ١/ ٢، ح ٨؛ ١٩/ ٢، ح ٩؛ ١٣/ ٨، ح ٩؛ ١٠/ ٨، ح ٣.
 ٢. وعلى سبيل المثال لاحظ ٣/ ٢، ح ٦ و ١٢؛ ٤/ ٧، ح ١؛ ١٠/ ١٠، ح ١٠.
 ٣. وعلى سبيل المثال لاحظ ١٧/ ٢، ح ٥؛ ٢/ ٧، ح ٤؛ ١١/ ٧، ح ٤؛ ١٥/ ٩، ح ٦ و ٣.
 ٤. وعلى سبيل المثال لاحظ ١/ ٢، ح ٥؛ ٢١/ ٢، ح ٥ و ١٤؛ ١٦/ ٣، ح ١؛ ٤/ ٧، ح ٧.
 ٥. وعلى سبيل المثال لاحظ ٢/ ٣، ح ٣-١؛ ٤/ ٧، ح ٢ و ٤؛ ٩/ ٥، ح ٣-١؛ ١١/ ٦، ح ٣.

على أنه تعالى غير محدود بحدّ وغير قابل للوصف، بل غايته أن كلّ موجود في الخارج فالله سبحانه أكبر منه، وأمّا أنه تعالى أكبر من أن يوصف وأجل من أن يحدد بحد فلا دلالة للكلام عليه^١.

الثاني

قد وصف القرآن الكريم بعض عباد الله الأصفياء بصفات فوق صفات البشرية:

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾^١.

﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ﴾^٢.

﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾^٣.

﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾^٤.

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ

وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^٥.

﴿وَلْيَعْلَمْ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾^٦.

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾^٧.

١. موسوعة الإمام الخوئي: ١٤/ ١٠٧.

١. آل عمران: ٤٤؛ يوسف: ١٠٢.

٢. هود: ٤٩.

٣. الكهف: ٦٥.

٤. الكهف: ٨٤.

٥. الشورى: ٥٢.

٦. الحديد: ٢٥.

٧. الجن: ٢٦-٢٧.

فالقول الصواب أنّ الله ﷻ أعطى بعض عباده الأصفياء من الصفات ما لم يعط سائر الناس، فهم بصفاتهم هذه ليسوا أرباباً دون الله بل هم عباده و﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهٖ يَعْمَلُونَ﴾^١.

فإلى هذا أشار معروف بن خربوذ حيث قال - معلقاً على قول أبي جعفر عليه السلام: قال أمير المؤمنين عليه السلام: أنا وجه الله وأنا جنب الله وأنا الأول وأنا الآخر وأنا الظاهر وأنا الباطن وأنا وارث الأرض وأنا سبيل الله وبه عزمت عليه - ولها تفسير غير ما يذهب فيها أهل الغلو^٢. نعم، الضابطة في صحّة إسناد النعوت والأوصاف لهم عليهم السلام على كون إمكان كون تلك الصفة صفة المخلوقين أي عالم الإمكان ما سوى الله وإن لم يكنه العقل المحدود للبشر كنه حقيقة تلك الصفة بنحو التفصيل، لكنّه يدرك إجمالاً أنّ الصفة صفة ممكن حادث لا صفة مختصة بالذات الأزلية^٣.

١. الأنبياء: ٢٧.

٢. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ٣٧٤.

٣. لاحظ/الإمامة الإلهية: ٢/ ٣٩-٤٠. وكون هذه الضابطة لمرحلة الثبوت دون الإثبات أوضح من أن يخفى، أي أنّنا لم نكرر إسناد كلّ صفة ما لم تكن من الصفات المختصة بالله ﷻ، ولكن استناد أي صفة إليهم موقوف على دليل ولو كان الدليل عموم رواية.

وأضعف منه القول بأنّ إسناد هذه الصفات إلى الأئمة عليهم السلام ينافي كونهم أسوة، لأنّه كيف يمكن القول بأنّ ما جرى في ليلة المبيت - مثلاً - فضيلة لأمير المؤمنين عليه السلام مع أنّه عليه السلام عالم بما يكون؟! وكيف تتأشّي في ذلك بهم عليهم السلام مع الفارق بينهم عليهم السلام وبيننا؟!

ففيه أولاً: قد ورد في بعض النصوص عن النبي ﷺ: «تخلّفوا بأخلاق الله». لاحظ تفسير الرازي: ٧/ ٧٢؛ روضة المتقين: ١/ ٣١٢؛ بحار الأنوار: ٥٨/ ١٢٩. بل لعلّه أصل عند علماء الأخلاق ولو لم نقل بكونه خيراً. لاحظ المقصد الأسنى: ١٦٢؛ جامع السعادات: ٣/ ١١٦. فالتأشّي بهم عليهم السلام كان في العدل والإحسان، والصبر والرفق والصدق، والعفو والحلم، والجود والكرم، والحبّ والأمانة، والنظم

الثالث

إنَّ الأمر بالنسبة إلى إنكار الأئمة عليهم السلام على الغلاة والتشديد عليهم قسمان:

١. إنَّ الغلاة أسندوا أفعالاً عظيمة وصفات عالية إلى الأئمة المعصومين عليهم السلام، وهم قد أصابوا من هذه الجهة إلا أنَّهم يريدون أن يثبتوا بذلك أمراً آخراً وهو أنَّ الإمام الذي كان له هذه الصفات والكرامات يستحقُّ أن يكون ربّاً وإلهاً - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - والأئمة عليهم السلام قد أنكروا عليهم هذه الملازمة، ولذلك ترى أنَّ في ما روي عنهم في الردِّ على الغلاة وردَّ أنَّهم عليهم السلام ليسوا بربِّ، بل هم عباد مخلوقون. كما قد ورد في بعضها - على ما سيأتي - تنظير مقالة الغلاة بمقالة النصارى وبراءة الأئمة عليهم السلام عنهم كبراءة عيسى عليه السلام من النصارى، مع أنَّ الوارد في التنزيل: ﴿أَلَمْ يَخْلُقْكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾، فالقول بكون عيسى يخلق ليس بمستكر ما لم ينجز إلى الملازمة المزعومة. وإليك أنموذج من ذلك:

والانضباط، والوفاء والاستقامة، والتدبير والحكمة، ومناصرة الحقِّ والمؤمنين، وغير ذلك.

وثانياً: القول بثبوت علم الغيب لهم عليهم السلام يوجب مزية الفضيلة لهم فحيث إنَّ سيّد الشهداء عليه السلام - مثلاً - يعلم بأنَّه يقتل وحيداً فريداً ومع ذلك جاهد في الله تعالى فيمكن لنا التأسّي بهم.

وثالثاً: قد ورد في نصوص كثيرة بأنَّ الإمام عليه السلام إن شاء أن يعلم العلم علم. لاحظ بصائر الدرجات: ١/ ٣١٥، ح ١-٥؛ الكافي: ١/ ٢٥٨، ح ٣-١.

ورابعاً: أنَّ كثيراً من الفضائل لم ترتبط بعلم الغيب حتّى لا يمكن لنا التأسّي بهم عليهم السلام في فرض كونهم عالمين بالغيب. وهذا مثل البرِّ، والإحسان، واللطف، وإفاضة الخير والرحمة على الخلق، وإرشادهم إلى الحقِّ، والصبر والصدق، والعفو والحلم، وغير ذلك.

١. ﴿أَلَمْ يَخْلُقْكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْراً يَذْنُ اللَّهُ وَأُنْزِلُ الْأَكْمَةَ وَالْإِبْرَصَ وَأَخِي الْمُنْمِي يَذْنُ اللَّهُ﴾. آل عمران: ٤٩. وتكرار ﴿يَذْنُ اللَّهُ﴾ للتنبيه على عدم الملازمة.

أ. روى الكشي في ترجمة أبي الخطاب عن محمد بن مسعود قال: حدثني عبد الله بن محمد بن خالد، عن علي بن حسان، عن بعض أصحابنا، رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: ذكر عنده جعفر بن واقد ونفر من أصحاب أبي الخطاب، ف قيل: إنّه صار إلى بيروت، وقال فيهم: «وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ»، قال: هو الإمام، فقال أبو عبد الله عليه السلام: لا والله لا يأويني وإياه سقف بيت أبداً، هم شرّ من اليهود والنصارى والمجوس والذين أشركوا، والله ما صغر عظمة الله تصغيرهم شيء قطّ، إنّ عزيزاً جال في صدره ما قالت فيه اليهود فمحا الله اسمه من التبوّة، والله لو أنّ عيسى أقرّ بما قالت النصارى لأورثه الله صمماً إلى يوم القيامة، والله لو أقررت بما يقول في أهل الكوفة لأخذتني الأرض، وما أنا إلا عبد مملوك لا أقدر على شيء ضرّ ولا نفع^٢.

ب. روى الصدوق عليه السلام عن الرضا عليه السلام أنّه يقول في دعائه: اللهم من زعم أنّنا أرباب فنحن إليك منه براء، ومن زعم أنّ إلينا الخلق وعلينا الرزق فنحن إليك منه براء كبراء عيسى عليه السلام من النصارى. اللهم إنّنا لم ندعهم إلى ما يزعمون، فلا تؤاخذنا بما يقولون واغفر لنا ما يزعمون^٣.

ج. روى الشيخ عليه السلام في أماليه بسند صحيح - على الأصحّ - عن الفضيل بن يسار، قال: قال الصادق عليه السلام: احذروا على شبابكم الغلاة لا يفسدونهم، فإنّ الغلاة شرّ خلق الله، يصغّرون عظمة الله، ويدعون الربوبية لعباد الله، والله إنّ الغلاة شرّ من اليهود والنصارى والمجوس والذين أشركوا^٤.

١. الزخرف: ٨٤.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٥٣٨.

٣. اعتقادات الإمامية: ١٠٠.

٤. الأمالي: ٦٥٠، ح ١٢.

د. وفي تفسير الإمام العسكري عليه السلام عن أبي الحسن الرضا عليه السلام: إنّ هؤلاء الضلال الكفرة ما أتوا إلا من جهلهم بمقادير أنفسهم، حتّى اشتدّ إعجابهم بها، وكثر تعظيمهم لما يكون منها، فاستبدوا بآرائهم الفاسدة، واقتصروا على عقولهم المسلوكة بها غير السبيل الواجب، حتّى استصغروا قدر الله، واحتقروا أمره، وتهاونوا بعظيم شأنه^١.

هـ روى الصدوق عليه السلام مسنداً عن جابر بن عبد الله قال: لما قدم علي عليه السلام على رسول الله ﷺ بفتح خبير قال له رسول الله ﷺ: لولا أن تقول فيك طوائف من أمّتي ما قالت النصراني للمسيح عيسى بن مريم لقلت فيك اليوم قولاً لا تمرّ بملا إلا أخذوا التراب من تحت رجلك ومن فضل طهورك يستشفوا به^٢.

٢. إنّ الغلاة رأوا ما ورد حولهم عليه السلام من أنّهم محدّثون، أو رأوا ما ورد في مشابهمهم بالأنبياء، فحكموا بكونهم عليه السلام أنبياء، فالأنمة عليه السلام أنكروا عليهم في هذا الفهم الخاطي لا أنّهم نفوا كونهم محدّثين أو شبههم بالأنبياء. فأمثلة ذلك كثيرة، منها:

أ. عن الحكم بن عتيبة قال: دخلت على علي بن الحسين عليه السلام يوماً فقال: يا حكم هل تدري الآية التي كان علي بن أبي طالب عليه السلام يعرف قاتله بها ويعرف بها الأمور العظام التي كان يحدث بها الناس قال الحكم: فقلت في نفسي: قد وقعت على علم من علم علي بن الحسين أعلم بذلك تلك الأمور العظام. قال: فقلت: لا والله لا أعلم. قال: ثمّ قلت: الآية تخبرني بها يا ابن رسول الله قال: هو والله قول الله - عزّ ذكره - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ ولا محدث وكان علي بن أبي طالب عليه السلام محدثاً. فقال له رجل يقال له

١. تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ٥٥، ح ٢٨؛ الإحتجاج: ٢/ ٤٣٧.

٢. الأمالى: ٩٦، ح ١. ولا حظ أيضاً للكافي: ٥٧/ ٨، ح ١٨؛ الأمالى: ٦١١، ح ٩؛ الخصال: ٥٧٥/ ٢، ح ١.

عبدالله بن زيد كان أخا عليّ لأمه: سبحان الله محدثاً؟! كأنه ينكر ذلك فأقبل علينا أبو جعفر عليه السلام فقال: أما والله إن ابن أمك بعد قد كان يعرف ذلك، قال: فلما قال ذلك سكت الرجل، فقال: هي التي هلك فيها أبو الخطاب فلم يدر ما تأويل المحدث والنبي^١.

ب. عن حمران بن أعين قال: قال أبو جعفر عليه السلام: إن علياً عليه السلام كان محدثاً فخرجت إلى أصحابي فقلت: جئتكم بعجبية، فقالوا: وما هي؟ فقلت: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: كان علي عليه السلام محدثاً، فقالوا: ما صنعت شيئاً إلا سألته من كان يحدثه فرجعت إليه فقلت: إنني حدثت أصحابي بما حدثتني، فقالوا: ما صنعت شيئاً إلا سألته من كان يحدثه فقال لي: يحدثه ملك قلت: تقول: إنّه نبيّ، قال: فحرك يده هكذا أو كصاحب سليمان أو كصاحب موسى أو كذي القرنين أو ما بلغكم أنّه قال وفيكم مثله^٢.

ج. روى الكشي مسنداً عن أبي العباس البقباق، قال: تذاكر ابن أبي يعفور ومعلّى بن خنيس، فقال ابن أبي يعفور: الأوصياء علماء أبرار أتقياء، وقال ابن خنيس: الأوصياء أنبياء، قال: فدخل على أبي عبدالله عليه السلام قال: فلمّا استقرّ مجلسهما قال: فبدأهما أبو عبدالله عليه السلام فقال: يا عبدالله ابرأ ممّن قال إنّ أنبياء^٣.

د. عن حمران بن أعين قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: أنبياء أنتم؟ قال: لا. قلت: فقد حدّثني من لا اتّهم أنك قلت: إنكم أنبياء قال: من هو؟ أبو الخطاب؟ قال: قلت: نعم، قال: كنت إذا أهجر قال: قلت فيما تحكمون؟ قال: نحكم بحكم آل داود^٤.

١. الكافي: ٢٧٠/١، ح ٢.

٢. الكافي: ٢٧١/١، ح ٥.

٣. لاحظ اختيار الرجال، الرقم: ٤٥٦.

٤. بصائر الدرجات: ٢٥٨/١، ح ٢.

إذا عرف ذلك فاعلم أنّ المقصّرين - بتعبير الشيخ المفيد رحمته - لم يلتفتوا إلى وجه الإنكار بل تخيلوا أنّ الأئمة عليهم السلام أنكروا عليهم اللازم والملزوم معاً.
أو رأوا الإنكار على بعض الغلاة في إباحتهم المحرمات وترك الواجبات^١ أو حتّهم الرئاسة^٢، فزعموا أنّ الإنكار عليهم مطلقاً.

كما أنّ الردّ في التشابه بهم في بعض المباحث الفرعية الفقهية - كمسألة وقت صلاة المغرب^٣ - ليس معناه عدم إصابتهم في هذه المباحث، بل لتحذير جماعة

١. عن فضيل بن يسار قال: قال الصادق عليه السلام: إنا يرجع الغالي فلا قبله، وبنا يلحق المقصر فقبله. فقيل له: كيف ذلك، يا ابن رسول الله؟ قال: لأنّ الغالي قد اعتاد ترك الصلاة والزكاة والصيام والحجّ، فلا يقدر على ترك عاداته، وعلى الرجوع إلى طاعة الله تعالى أبداً، وإنّ المقصر إذا عرف عمل وأطاع. **الأمالى** للشيخ الطوسي: ٦٥٠، ح ١٢.
وقال الكشي في أصحاب محمّد بن بشير: قالوا بإباحة المحارم والفروج والغلمان، واعتلوا في ذلك بقول الله تعالى: ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا﴾. لاحظ **اختيار الرجال**، الرقم: ٩٠٧.

٢. روى الكشي مسنداً عن عليّ بن عتبة، عن أبيه، قال: دخلت على أبي عبد الله قال: فسلمت وجلست، فقال لي: كان في مجلسك هذا أبو الخطاب، ومعه سبعون رجلاً كلّهم إليه يتألّم منهم شيء رحمتهم، فقلت لهم: ألا أخبركم بفضائل المسلم؟ فلا أحسب أصغرهم إلا قال: بلى جعلت فداك، قلت: من فضائل المسلم أن يقال: فلان قارئ لكتاب الله تعالى، وفلان ذو حظّ من ورع، وفلان يجتهد في عبادته لرّبّه، فهذه فضائل المسلم، ما لكم وللرّناسات! إنّما المسلمون رأس واحد، يتاكم والرّجال فإنّ الرّجال للرّجال مهلكة، فبأني سمعت أبي يقول: إنّ شيطاناً يقال له المذهب يأتي في كلّ صورة، إلا أنّه لا يأتي في صورة نبيّ ولا وصي نبيّ، ولا أحسبه إلا وقد تراءى لصاحبكم فاحذروه! فبلغني أنّهم قتلوا معه فأبعدهم الله وأنسحقهم أنّه لا يهلك على الله إلا هالك. لاحظ **اختيار الرجال**، الرقم: ٥١٦.

٣. عن أبي أسامة قال: قال رجل لأبي عبد الله: أوخر المغرب حتّى تستين التجوم؟ قال: فقال: خطّابة! إنّ جبرئيل أنزلها على رسول الله صلى الله عليه وآله حين سقط القرص. **اختيار الرجال**، الرقم: ٥١٦. ولاحظ **اختيار**

الشيعة عنهم حتى في المباحث الفرعية لنلا يطمع الغلاة فيهم في المسائل الاعتقادية. ولأجله نرى رمي بعض أصحابنا الإمامية بالغلو مع أنهم من أعظم الأصحاب وأجلانهم وليس ذلك إلا لأجل معاشرتهم مع الغلاة والمتهمة بالغلو.

هذا المفصل بن عمر الذي هو من الوكلاء المحمودين للأئمة عليهم السلام - على ما ذكره الشيخ عليه السلام^١ - ولكن قال فيه النجاشي: فاسد المذهب، مضطرب الرواية، لا يعاب به. وقيل: إنه كان خطيباً^٢، وهذا لمعاشرته مع المتهمة.

قال نصر بن الصباح رفعه، عن محمد بن سنان: أن عدّة من أهل الكوفة كتبوا إلى الصادق عليه السلام فقالوا: إن المفصل يجالس الشّطار وأصحاب الحّمّام وقوماً يشربون الشّراب، فينبغي أن تكتب إليه وتأمره ألا يجالسهم^٣.

جهات البحث في هذا العهد

فالنزاع والاختلاف في الإمامة في هذا العهد حول المحورين:

١. الاختلاف في مصداق الإمام المنصوص

الإبهام والترديد في مصداق الإمام المنصوص قد أوجب الانشعاب والتحرّز في هذا العهد.

وقد نشاهد أنّ بعض أعظم أصحابنا وقعوا في هذا الترديد والتحرّز.

فعن عليّ بن يقطين قال: لما كانت وفاة أبي عبد الله عليه السلام قال النّاس بعباد الله بن

١. الغيبة (للطوسي): ٣٤٦-٣٤٧.

٢. رجال النجاشي، الرقم: ١١١٢. ولاحظ أيضاً رجال ابن الغضائري: ٨٨٧.

٣. لاحظ/اختيار الرجال، الرقم: ٥٩٢.

جعفر، واختلفوا، فقاتل قال به، وقاتل قال بأبي الحسن عليه السلام، فدعا زرارة ابنه عبيداً فقال: يا بني، الناس مختلفون في هذا الأمر، فمن قال بعبد الله فإتّما ذهب إلى الخبر الذي جاء: أنّ الإمامة في الكبير من ولد الإمام، فشدّ راحلتك وامض إلى المدينة حتّى تأتيني بصحّة الأمر.

فشدّ راحلته ومضى إلى المدينة، واعتلّ زرارة فلما حضرته الوفاة سأل عن عبيد، ف قيل: إنّ لم يقدم، فدعا بالمصحف فقال: اللهم إني مصدّق بما جاء نبيّك محمّد فيما أنزلته عليه وبيّنته لنا على لسانه، وإني مصدّق بما أنزلته عليه في هذا الجامع، وإنّ عقيدتي وديني الذي يأتيني به عبيد ابني وما بيّنته في كتابك، فإن أمّتي قبل هذا فهذه شهادتي على نفسي وإقرارى بما يأتي به عبيد ابني وأنت الشهيد عليّ بذلك! فمات زرارة، وقدم عبيد، فقصدناه لنسلم عليه فسأله عن الأمر الذي قصده فأخبرهم أنّ أبا الحسن عليه السلام صاحبهم. وعن هشام بن سالم قال: كنّا بالمدينة بعد وفاة أبي عبد الله عليه السلام أنا ومؤمن الطّاق أبوجعفر قال: والنّاس مجتمعون على أنّ عبد الله صاحب الأمر بعد أبيه، فدخلنا عليه أنا وصاحب الطّاق والنّاس مجتمعون عند عبد الله. وذلك أنّهم رويوا عن أبي عبد الله عليه السلام: أنّ الأمر في الكبير ما لم يكن به عاهة.

فدخلنا نسأله عمّا كنّا نسأل عنه أباه، فسألناه عن الزّكاة في كم تجب؟ قال: في مائتين خمسة، قلنا: ففي مائة؟ قال: درهمان ونصف درهم، قال: قلنا له: والله ما تقول المرجئة هذا! فرفع يديه إلى السّماء، فقال: لا والله ما أدري ما تقول المرجئة.

قال: فخرجنّا من عنده ضلالاً لا ندرى إلى أين تتوجّه أنا وأبوجعفر الأحول، فقعدنا في بعض أزقة المدينة باكين حيارى لا ندرى إلى من نقصد وإلى من تتوجّه! نقول إلى

المرجئة؟! إلى القدريّة؟! إلى الزيدية؟! إلى المعتزلة؟! إلى الخوارج؟!!

قال: فنحن كذلك إذ رأيت رجلاً شيخاً لا أعرفه يومي إلى ييده، فخفت أن يكون عيناً من عيون أبي جعفر^١، وذاك أنّه كان له بالمدينة جواسيس ينظرون على من اتفق بشيعة جعفر فيضربون عنقه، فخفت أن يكون منهم، فقلت لأبي جعفر: تنح فإني خائف على نفسي وعليك وإثما يريدني ليس يريدك، فتنح عني لا تهلك وتعين على نفسك فتنحى غير بعيد وتبعت الشيخ وذاك أنّي ظننت أنّي لا أقدر على التخلّص منه فما زلت أتبعه حتّى ورد بي على باب أبي الحسن موسى عليه السلام ثمّ خلاني ومضى فإذا خادم بالباب، فقال لي: ادخل رحمك الله.

قال: فدخلت فإذا أبو الحسن عليه السلام فقال لي ابتداءً: لا إلى المرجئة ولا إلى القدريّة ولا إلى الزيدية ولا إلى المعتزلة ولا إلى الخوارج إلى إليّ إليّ. قال: فقلت له: جعلت فداك مضى أبوك؟ قال: نعم، قال: قلت: جعلت فداك، مضى في موت؟ قال: نعم. قلت: جعلت فداك فمن لنا بعده؟ فقال: إن شاء الله يهدك هداك. قلت: جعلت فداك إنّ عبد الله يزعم أنّه من بعد أبيه، فقال: يريد عبد الله أن لا يعبد الله. قال: قلت له: جعلت فداك فمن لنا من بعده؟ فقال: إن شاء الله أن يهديك هداك أيضاً. قلت: جعلت فداك أنت هو؟ قال: ما أقول ذلك. قلت في نفسي: لم أصب طريق المسألة، قال: قلت: جعلت فداك عليك إمام؟ قال: لا، فدخلني شيء لا يعلمه إلا الله إعظماً له وهيباً أكثر ما كان يحلّ بي من أبيه إذا دخلت عليه. قلت: جعلت فداك أسألك عمّا كان يسأل أبوك؟ قال: سل تخبر ولا تدع، فإن أذعت فهو الذّبح. قال: فسألته فإذا هو بحر.

قال: قلت: جعلت فداك، شيعتك وشيعة أبيك ضلال فألقي إليهم وأدعوهم إليك

فقد أخذت عليّ بالكتمان؟ قال: من أنست منهم رشداً فألق إليهم وخذ عليهم بالكتمان فإن أذاعوا فهو الذبح، وأشار بيده إلى حلقة.

قال: فخرجت من عنده فلقيت أبا جعفر، فقال لي: ما وراك؟ قال: قلت: الهدى، قال: فحدثته بالقصة، قال: ثم لقيت المفصل بن عمر وأبا بصير، قال: فدخلوا عليه فسمعوا كلامه وسألوه، قال: ثم قطعوا عليه عليه السلام.

ثم قال: ثم لقيت الناس أفواجا، قال: فكان كلّ من دخل عليه قطع عليه إلا طائفة مثل عمّار وأصحابه، فبقي عبدالله لا يدخل عليه أحد إلا قليل من الناس. قال: فلمّا رأى ذلك وسأل عن حال الناس، قال: فأخبر أنّ هشام بن سالم صدّ عنه الناس، قال: فقال هشام: فأقعد لي بالمدينة غير واحد ليضربوني^١.

وهكذا الحال في الشكّ والترديد بعد الإمام أبي الحسن الكاظم عليه السلام، فلأجله نرى أنّ كثيراً من ثقات أصحاب أبي الحسن الكاظم عليه السلام مالوا إلى القول بالوقف وفيهم من أصحاب الإجماع مثل:

١. أحمد بن محمد بن أبي نصر؛

٢. جميل بن درّاج؛

٣. حمّاد بن عيسى؛

٤. صفوان بن يحيى؛

٥. عثمان بن عيسى؛

٦. عبدالله بن المغيرة.

فروى الشيخ مسنداً عن محمد بن أبي عمير، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر - وهو من آل مهران وكانوا يقولون بالوقف، وكان على رأيهم - فكتاب أبا الحسن

الرضا عليه السلام وتعت في المسائل فقال: كتبت إليه كتاباً وأضمرت في نفسي آذي متى دخلت عليه أسأله عن ثلاث مسائل من القرآن وهي قوله تعالى: «أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ»^١، وقوله: «فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ»^٢، وقوله: «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ»^٣.

قال أحمد: فأجابني عن كتابي وكتب في آخره الآيات التي أضمرت في نفسي أن أسأله عنها ولم أذكرها في كتابي إليه، فلما وصل الجواب أنسيت ما كنت أضمرته، فقلت: أي شيء هذا من جوابي؟ ثم ذكرت أنه ما أضمرته.

وكذلك الحسن بن عليّ الوشاء وكان يقول بالوقف فرجع وكان سببه أنه قال: خرجت إلى خراسان في تجارة لي، فلما وردته بعث إلى أبو الحسن الرضا عليه السلام يطلب مني حبرة - وكانت بين ثيابي قد خفي عليّ أمرها - فقلت: ما معي منها شيء، فردّ الرسول وذكر علامتها وأنها في سبط كذا، فطلبتها فكان كما قال، فبعثت بها إليه. ثم كتبت مسائل أسأله عنها، فلما وردت بابه خرج إلى جواب تلك المسائل التي أردت أن أسأله عنها من غير أن أظهرتها، فرجع عن القول بالوقف إلى القطع على إمامته^١.

وعن خالد الجوّاز، قال: لما اختلف الناس في أمر أبي الحسن عليه السلام، قلت لخالد: أما ترى ما قد وقعنا فيه من اختلاف الناس؟! فقال لي خالد: قال لي أبو الحسن عليه السلام: عهدي إلى ابني عليّ أكبر ولدي وخيرهم وأفضلهم^٢.

١. الزخرف: ٤٠.

٢. الأنعام: ١٢٥.

٣. القصص: ٥٦.

١. الغيبة: ٧١-٧٢.

٢. اختيار الرجال، الرقم: ٨٥٥.

ولم يرتفع الشك والترديد إلا بعد التكرار والتأكيد مرة بعد مرة ومرة بعد مرة، وهذا دليل على قوة الشبهة والترديد.

فعن الفيض بن المختار قال: قلت لأبي عبد الله: جعلت فداك، ما تقول في الأرض أقتبلها من السلطان ثم أواجهها آخرين على أن ما أخرج الله منها من شيء كان من ذلك التصف أو الثلث أو أقل من ذلك أو أكثر؟ قال: لا بأس به.

فقال له إسماعيل ابنه: يا أبه لم تحفظ! قال: فقال: يا بني أوليس كذلك أعامل أكرتي! إن كثيراً ما أقول لك الزمني فلا تفعل، فقام إسماعيل فخرج، فقلت: جعلت فداك وما على إسماعيل ألا يلزمك إذا كنت أفضيت إليه الأشياء من بعدك كما أفضيت إليك بعد أبيك، قال: فقال: يا فيض، إن إسماعيل ليس كأنا من أبي. قلت: جعلت فداك فقد كنّا لا نشك أن الرجال ستحطّ إليه من بعدك، وقد قلت فيه ما قلت، فإن كان ما نخاف وأسأل الله العافية فإلى من؟ قال: فأمسك عني، فقبت ركبته وقلت: ارحم سيدي فإتما هي النار، وإني - والله - لو طمعت أنني أموت قبلك ما باليت ولكني أخاف البقاء بعدك، فقال لي: مكانك! ثم قام إلى ستر في البيت فرفعه ودخل، ثم مكث قليلاً ثم صاح: يا فيض ادخل! فدخلت فإذا هو في المسجد قد صلى فيه، وانحرف عن القبلة فجلست بين يديه ودخل إليه أبو الحسن عليه السلام وهو يومئذ خماسي وفي يده درة فأقعده على فخذه، فقال له: بأبي أنت وأمي ما هذه المخففة بيدك؟ قال: مررت بعلي أخي وهي في يده يضرب بها بهيمةً فانزعته من يده، فقال أبو عبد الله عليه السلام: يا فيض إن رسول الله ﷺ أفضيت إليه صحف إبراهيم وموسى عليهما السلام فأتتم عليها رسول الله ﷺ علياً عليه السلام وأتمن عليها علي الحسن عليه السلام وأتمن عليها الحسن الحسين عليهما السلام وأتمن عليها الحسين علي بن الحسين عليه السلام وأتمن عليها علي بن الحسين محمد بن علي وأتمني عليها أبي، وكانت عندي ولقد أتمنت عليها ابني هذا على حدائثه وهي عنده، فعرفت ما أراد.

فقلت له: جعلت فداك زدني! قال: يا فيض إنَّ أبي كان إذا أراد ألا تردَّ له دعوة أقعدني على يمينه فدعا وأمنت فلا تردَّ له دعوة، وكذلك أصنع بابني هذا، ولقد ذكرناك أمس بالموقف فذكرناك بخير، فقلت له: يا سيدي زدني! قال: يا فيض إنَّ أبي كان إذا سافر وأنا معه فنعس، وهو على راحلته أدنيت راحلتي من راحلته فوسدته زراعي الميل والميلين حتَّى يقضي وطره من التوم، وكذلك يصنع بي ابني هذا. قال: قلت: جعلت فداك زدني! قال إنِّي لأجد بابني هذا ما كان يجد يعقوب بيوسف. قلت: يا سيدي زدني، قال: هو صاحبك الذي سألت عنه، فأقرَّ له بحقه! فقامت حتَّى قبلت رأسه ودعوت الله له.

فقال أبو عبد الله عليه السلام: أما إنَّه لم يؤذن لي في أمرك منك، قلت: جعلت فداك أخبر به أحداً؟ قال: نعم، أهلك وولدك ورفقاءك، وكان معي أهلي وولدي ويونس بن ظبيان من رفقائي، فلمَّا أخبرتهم حمدوا الله على ذلك كثيراً، وقال يونس: لا والله حتَّى أسمع ذلك منه، وكانت فيه عجلة، فخرج وأتبعته فلمَّا انتهيت إلى الباب سمعت أبا عبد الله عليه السلام قد سبقني وقال: الأمر كما قال لك الفيض، قال: سمعت وأطعت^١.

فلا يعقل التكرار والتأكيد بهذه المثابة إلا إذا كانت الشبهة والحيرة في الغاية. كما أنَّ هذا التريد والإبهام في هذا العهد قد أوجب مسألة عرض الدين على الإمام عليه السلام. فروى الكشي رحمته الله مسنداً عن عمرو بن حريث، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: دخلت عليه وهو في منزل أخيه عبد الله بن محمّد، فقلت له: جعلت فداك ما حوّلَكَ إلى هذا المنزل؟ قال: طلب التّزّهة، قال: قلت: جعلت فداك ألا أقصّ عليك ديني الذي أدين به؟ قال: بلى يا عمرو، قلت: إنِّي أدين الله بشهادة أن لا إله إلا الله، وأنّ محمّداً عبده ورسوله، وأنّ السّاعة آتية لا ريب فيها وأنّ الله يبعث من في القبور، وإقام الصّلاة وإيتاء الزّكاة وصوم شهر

رمضان وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً، والولاية لعلي بن أبي طالب أمير المؤمنين بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، والولاية للحسن والحسين والولاية لعلي بن الحسين والولاية لمحمد بن عليّ ولك من بعده، وأنتم أنتمتي عليه أحياء وعليه أموت وأدين الله به.

قال: يا عمرو، هذا - والله - ديني ودين آبائي الذي ندين الله به في السرّ والعانية، فاتّق الله وكفّ لسانك إلا من خير، ولا تقل إنّي هديت نفسي بل هداك الله، فاشكر ما أنعم الله عليك، ولا تكن ممن إذا أقبل طعن في عينيه وإذا أدبر طعن في قفاه، ولا تحمل الناس على كاهلك فإنّه يوشك أن حملت الناس على كاهلك أن يصدّعوا شعب كاهلك^١.

٢. الاختلاف في صفات الإمام المنصوص

والاختلاف من هذه الجهة يوجب الغلو من ناحية والتقصير من ناحية أخرى.

فعلى الإمام عليه السلام أولاً بيان صفات الإمام المنصوص، وثانياً تبين هذه الصفات.

ونحن نرى أنّ الاختلاف من هذه الجهة استمرّ إلى عصر الغيبة، فقال الشيخ الصدوق رحمته الله - وهو ممثّل مدرسة قم - نقلاً عن شيخه ابن الوليد رحمته الله - وهو أيضاً من مشايخ هذه المدرسة - أول درجة في الغلو نفي السهو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم^١.

كما أنّ الشيخ المفيد رحمته الله - وهو ممثّل مدرسة بغداد - يقول: فأما نصّ أبي جعفر عليه السلام بالغلو على من نسب مشايخ القميين وعلماءهم إلى التقصير فليس نسبة هؤلاء القوم إلى التقصير علامة على غلو الناس، إذ في جملة المشار إليهم بالشيخوخة والعلم من كان مقصراً وإنّما يجب الحكم بالغلو على من نسب المحققين إلى التقصير سواء كانوا من أهل قم أم غيرها من البلاد وسائر الناس.

١. اختيار الرجال، الرقم: ٧٩٢. ولاحظ أيضاً الكافي: ٢/ ٢٣، ح ١٤. وكذا اختيار الرجال، الرقم: ٧٩٦ و ٧٩٩.

١. من لا يحضره الفقيه: ١/ ٣٦٠.

وقد سمعنا حكاية ظاهرة عن أبي جعفر محمد بن الحسن بن الوليد عليه السلام لم نجد لها دافعاً في التقصير وهي ما حكى عنه أنه قال: أول درجة في الغلو نفي السهو عن النبي صلى الله عليه وآله والإمام عليه السلام، فإن صحت هذه الحكاية عنه فهو مقصر مع أنه من علماء القميين ومشيختهم. وقد وجدنا جماعة وردوا إلينا من قم يقصرون تقصيراً ظاهراً في الدين وينزلون الأئمة عليهم السلام عن مراتبهم ويزعمون أنهم كانوا لا يعرفون كثيراً من الأحكام الدينية حتى ينكت في قلوبهم ورأينا من يقول: إنهم كانوا يلتجئون في حكم الشريعة إلى الرأي والظنون ويدعون مع ذلك أنهم من العلماء وهذا هو التقصير الذي لا شبهة فيه^١.

إلى هنا تم ما أردنا البحث حوله في الدور الثاني.

ومنه يعلم الإجابة عما ذكره هذا المعاصر.

ولتكميل البحث نذكر الدور الثالث فنقول:

الدور الثالث

الاختلاف في هذا العهد - الذي يبتدئ من الغيبة الصغرى إلى الغيبة الكبرى - أيضاً حول المحورين:

١. الاختلاف في مصداق الإمام المنصوص؛

٢. الاختلاف في صفات الإمام المنصوص.

وأما الاختلاف في المصداق فقال النوبختي - على ما حكى عنه الشيخ المفيد عليه السلام -

لما توفي أبو محمد الحسن بن علي بن محمد عليه السلام افترق أصحابه بعده - على ما حكاه أبو محمد الحسن بن موسى النوبختي عليه السلام - أربع عشرة فرقة:

فقال الجمهور منهم بإمامة ابنه القائم المنتظر عليه السلام وأثبتوا ولادته وصحّحوا النص

عليه، وقالوا: هو سمّي رسول الله ومهدي الأنام، واعتقدوا أنّ له غيبتين إحداهما أطول

من الأخرى، والأولى منهما هي القصرى، وله فيها الأبواب والسفراء، ورووا عن جماعة من شيوخهم وثقاتهم أنّ أبا محمّد الحسن عليه السلام أظهره لم وأراهم شخصه. واختلفوا في سنّته عند وفاة أبيه، فقال كثير منهم: كان سنّته إذ ذاك خمس سنين، لأنّ أباه توفي سنة ستين ومائتين، وكان مولد القائم عليه السلام سنة خمس وخمسين ومائتين. وقال بعضهم: بل كان مولده سنة اثنتين وخمسين ومائتين، وكان سنّته عند وفاة أبيه ثمانين سنين. وقالوا: إنّ أباه لم يمت حتّى أكمل الله عقله وعلمه الحكمة وفصل الخطاب وأبانه من سائر الخلق بهذه الصفة، إذ كان خاتم الحجج ووصي الأوصياء وقائم الزمان.

واحتجوا في جواز ذلك بدليل العقل من حيث ارتفعت إحالته ودخل تحت القدرة، وبقوله تعالى في قصّة عيسى عليه السلام: ﴿وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ﴾، وفي قصّة يحيى عليه السلام: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾. وقالوا: إنّ صاحب الأمر عليه السلام حيّ لم يمت ولا يموت ولو بقي ألف عام حتّى يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، وأنّه يكون عند ظهوره شاباً قوياً في صورة ابن نيف وثلاثين سنة، وأثبتوا ذلك في معجزاته وجعلوه من جملة دلائله وآياته عليه السلام. وقالت فرقة ممّن دانت بإمامة الحسن عليه السلام: إنّّه حيّ لم يمت وإنّما غاب وهو القائم المنتظر.

وقالت فرقة أخرى: إنّ أبا محمّد عليه السلام مات وعاش بعد موته وهو القائم المهدي. واعتلّوا في ذلك بخبر روه أنّ القائم إنّما سمّي بذلك لأنّه يقوم بعد الموت. وقالت فرقة أخرى: إنّ أبا محمّد عليه السلام قد توفي لا محالة، وإنّ الإمام من بعده أخوه جعفر بن عليّ. واعتلّوا في ذلك بالرواية عن أبي عبد الله عليه السلام: أنّ الإمام هو الذي لا يوجد منه ملجأ إلا إليه. قالوا: فلمّا لم نر للحسن عليه السلام ولداً ظاهراً التجأنا إلى القول بإمامة جعفر أخيه. ورجعت فرقة ممّن كانت تقول بإمامة الحسن عليه السلام عن إمامته عند وفاته وقالوا: لم يكن إماماً وكان مدّعياً مبطلاً. وأنكروا إمامة أخيه محمّد، وقالوا: الإمام جعفر بن عليّ

بنص أبيه عليه. قالوا: إنَّما قلنا بذلك لأنَّ محمّداً مات في حياة أبيه والإمام لا يموت في حياة أبيه. وأمّا الحسن عليه السلام فلم يكن له عقب والإمام لا يخرج من الدنيا حتّى يكون له عقب. وقالت فرقة أخرى: إنّ الإمام محمّد بن عليّ أخو الحسن بن عليّ عليهما السلام، ورجعوا عن إمامة الحسن عليه السلام وأدّعوا حياة محمّد بعد أن كانوا ينكرون ذلك.

وقالت فرقة أخرى: إنّ الإمام بعد الحسن عليه السلام ابنه المنتظر وأتاه عليّ بن الحسن، وليس كما تقول القطعية إنّه محمّد بن الحسن وقالوا بعد ذلك بمقالة القطعية في الغيبة والانتظار حرفاً بحرف.

وقالت فرقة أخرى: إنّ القائم محمّد بن الحسن عليه السلام ولد بعد أبيه بثمانية أشهر وهو المنتظر، وأكذبوا من زعم الله ولد في حياة أبيه.

وقالت فرقة أخرى: إنّ أبا محمّد عليه السلام مات عن غير ولد ظاهر ولكن عن جبل من بعض جواريه والقائم من بعد الحسن محمول به، وما ولدته أمّه بعد وإنّه يجوز أنّها تبقى مائة سنة حاملاً به، فإذا ولدته أظهرت ولادته.

وقالت فرقة أخرى: إنّ الإمامة قد بطلت بعد الحسن عليه السلام فارتفعت الأئمة وليس في الأرض حجة من آل محمّد عليه السلام وإنّما الحجة الأخبار الواردة عن الأئمة المتقدمين عليهم السلام، وزعموا أنّ ذلك سائق إذا غضب الله على العباد فجعله عقوبة لهم.

وقالت فرقة أخرى: إنّ محمّد بن عليّ أخا الحسن بن عليّ عليهما السلام كان الإمام في الحقيقة مع أبيه عليّ عليه السلام وإنّه لمّا حضرته الوفاة وصّى إلى غلام له يقال له نفيس وكان ثقة أميناً، ودفع إليه الكتب والسلاح ووصّاه أن يسلمها إلى أخيه جعفر فسلمها إليه وكانت الإمامة في جعفر بعد محمد على هذا الترتيب.

وقالت فرقة أخرى: وقد علمنا أنّ الحسن عليه السلام كان إماماً فلمّا قبض التبس الأمر علينا فلا ندري أجعفر كان الإمام بعده أم غيره، والذي يجب علينا أن نقطع على أنّه

لابدّ من إمام ولا نقدّم على القول بإمامة أحد بعينه حتّى يتبين لنا ذلك.

وقالت فرقة أخرى: بل الإمام بعد الحسن ابنه محمّد وهو المنتظر غير أنّه قد مات وسيحيى ويقوم بالسيف فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

وقالت الفرقة الرابع عشرة منهم: إنّ أبا محمّد عليه السلام كان الإمام من بعد أبيه، وإنّه لمّا حضرته الوفاة نصّ على أخيه جعفر بن عليّ بن محمّد بن عليّ وكان الإمام من بعده بالنصّ عليه والوراثة له، وزعموا أنّ الذي دعاهم إلى ذلك ما يجب في العقل من وجوب الإمامة مع فقدهم لولد الحسن عليه السلام وبطلان دعوى من ادّعى وجوده فيما زعموا من الإمامية.

ثمّ علّق عليه الشيخ المفيد رحمته بقوله: وليس من هؤلاء الفرق التي ذكرناها فرقة موجودة في زماننا هذا وهو من سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة إلا الإمامية الاثنا عشرية القائلة بإمامة ابن الحسن المسمّى باسم رسول الله صلى الله عليه وآله القاطعة على حياته وبقائه إلى وقت قيامه بالسيف، وهم أكثر فرق الشيعة عدداً وعلماء ومتكلّمين ونظاراً وصالحين وعباداً ومتفقّهاء وأصحاب حديث وأدباء وشعراء، وهم وجه الإمامية ورؤساء جماعتهم والمعتمد عليهم في الديانة. ومن سواهم منقرضون لا يعلم أحد من جملة الأربع عشرة فرقة التي قدّمنا ذكرها ظاهراً بمقالة ولا موجوداً على هذا الوصف من ديانتهم وإنّما الحاصل منهم حكاية عمّن سلف وأراجيف بوجود قوم منهم لا تثبت^١.

والشيخ الطوسي رحمته قسمهم إلى تسعة فرق، وهم:

١. القائلون بأنّ الحسن بن عليّ لم يمت وهو حيّ باق وهو المهدي.
٢. القائلون بأنّ الحسن بن عليّ عليه السلام يعيش بعد موته، وأنّه القائم بالامر.
٣. من ذهب إلى الفترة بعد الحسن بن عليّ عليه السلام وخلو الزمان من إمام.

٤. القائلون بإمامة جعفر بن عليّ بعد أخيه عليه السلام.
 ٥. القائلون بأنّه لا ولد لأبي محمّد عليه السلام.
 ٦. من زعم أنّ الأمر قد اشتبه عليه فلا يدري هل لأبي محمّد عليه السلام ولد أم لا إلا أنّهم متمسكون بالأول حتّى يصحّ لهم الآخر.
 ٧. القائلون بإمامة الحسن عليه السلام وأنّه انقطعت الإمامة كما انقطعت النبوة.
 ٨. القائلون بأنّه للخلف ولداً وأنّ الأئمة ثلاثة عشر.
 ٩. القائلون بإمامة ولد أبي محمّد العسكري وأنّه القائم المنتظر.
- ثمّ قال الشيخ عليه السلام: إنّ هذه الفرق كلّها قد انقرضت بحمد الله ولم يبق قائل يقول بقولها، وذلك دليل على بطلان هذه الأقاويل^١.
- وأما الاختلاف في صفات الإمام فتجلّى ذلك في اختلاف مدرسة قم ومدرسة بغداد كما سبق ممّا الإشارة إلى نزاع الشيخ المفيد والشيخ الصدوق، فنسب الشيخ الصدوق جماعة إلى الغلو بينما نسب الشيخ المفيد جماعة من علماء قم إلى التقصير!
- اللّهم لم تجعلنا من المعاندين التّاصيين، ولا من الغلاة المفوّضين، ولا من المرتابين المقصّرين^٢.

١. الغيبة: ٢٢٨-٢١٨.

٢. المزار الكبير: ٦٥٧.

الملحق

الروايات التي يمكن استظهار علم الغيب منها في كتاب بصائر الدرجات

قد أشرنا إلى إجمال هذا الملحق في الخاتمة وأما تفصيله فهذا^١:

١ / ٥^٢ باب أنّ الناس يغدون على ثلاثة عالم ومتعلّم وغشاء، وأنّ الأئمة من آل

محمّد ﷺ هم العلماء وشيعتهم المتعلّمون وسائر الناس غشاء

فيه خمسة أحاديث مروية عن الإمام الصادق ﷺ^٣.

١ / ٦ باب ما أمر الناس بأن يطلبوا العلم من معدنه ومعدنه آل محمّد ﷺ

فيه ستة أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر ﷺ؛

ب. الإمام الصادق ﷺ.

١. قد تجد بعض الروايات في البصائر مضمرة، ولكنّا ذكرنا المراد من الضمير في بعض الأحيان، وذلك

بمعونة ما في المصادر الأخر، سيّما الكافي. وكذا صحّحنا بعض الأسانيد. فبناء عليه لو ترى الاختلاف بين

ما ذكرنا وبين ما في البصائر فليس ذلك سهواً أو غلطاً أو غفلة متّاً؛ فافهم واغتم.

٢. كتاب بصائر الدرجات مشتمل على ١٠ أجزاء بحسب تجزئة الصفاق ﷺ، فالرقم الأوّل عدد الجزء،

والرقم الثاني عدد الباب. فمثلاً ٥ / ١ أي الباب الخامس من الجزء الأوّل.

٣. رواها عنه ﷺ: عن جميل [ح ١]، وجابر [ح ٢]، وأبو خديجة [ح ٣ و ٤ و ٥].

٤. رواها عنه ﷺ: عبدالله سليمان [ح ١]، وأبو بصير [ح ٣]، وأبو مريم [ح ٤]، وسليمان بن خالد [ح ٥]

ويحيى بن عمران الحلبي [ح ٦].

٥. رواه عنه ﷺ: أبو بصير [ح ٢].

١ / ٧ باب في أئمة آل محمد عليهم السلام مستقى العلم عندهم وأنهم علماء لا يظلمون

ولا يجهلون

فيه ثلاثة أحاديث مروية عن:

أ. سيد الشهداء عليه السلام؛

ب. الإمام السجاد عليه السلام؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام.

١ / ٢٢ باب في الأئمة عليهم السلام وما قال فيهم رسول الله بأن الله أعطاهم فهمي وعلمي

فيه ١٨ حديثاً مروية عن:

أ. رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؛

ب. الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام؛

ج. الإمام الباقر عليه السلام؛

د. أحدهما عليهما السلام؛

١. رواه عنه عليه السلام: الحكم بن عتيبة [ح ١].

٢. رواه عنه عليه السلام: شيخ من أهل الكوفة [ح ٢].

٣. رواه عنه عليه السلام: أبو الحسن صاحب الديلم [ح ٣].

٤. رواه عنه عليه السلام: محمد بن علي بن عمر بن علي بن أبي طالب عليه السلام [ح ٧]، ومحمد بن عمر بن

الحسن عليه السلام [ح ٩]، وزيد بن مطرف [ح ١٣]، وعمر بن علي بن أبي طالب [ح ١٨]، والظاهر اتحاده مع ح [٧].

٥. رواه عنه عليه السلام: الأصمغ بن نباتة [ح ١١ و ١٢].

٦. رواه عنه عليه السلام: سعد بن طريف [ح ١ و ٢]، وأبو حمزة الثمالي [ح ٤]، وجابر الجعفي [ح ٦]، ومحمد بن

مسلم [ح ٨].

٧. رواه عنه عليه السلام: داود بن أبي يزيد [ح ١٤].

هـ الإمام الصادق عليه السلام^١؛

و. الإمام الرضا عليه السلام^٢.

١ / ٢٤ باب فى الأئمة أنهم الذين قال الله تعالى فيهم أنهم يعلمون وأعدائهم الذين لا يعلمون وشيعتهم أولوا الأبواب

فيه ٩ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^٣؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^٤.

٢ / ١ باب فى الأئمة عليهم السلام أنهم معدن العلم وشجرة النبوة ومفاتيح الحكمة وموضع الرسالة ومختلف الملائكة

فيه ٩ أحاديث مروية عن:

أ. رسول الله صلى الله عليه وآله^٥؛

ب. الإمام السجاد عليه السلام^٦؛

ج. الإمام الباقر عليه السلام^٧؛

د. الإمام الصادق عليه السلام^٨؛

١. رواه عنه عليه السلام: مهزم الأسدي [ح ٣]، وأبان بن تغلب [ح ٥ و ١٠ و ١٧].

٢. رواه عنه عليه السلام: الحسين بن يسار [ح ١٥ و ١٦].

٣. رواه عنه: جابر [ح ١ و ٩] وأبو بصير [ح ٤ و ٧].

٤. رواه عنه: محمد بن مروان [ح ٢]، وأسباط [ح ٣ و ٥]، وأبو بصير [ح ٦]، وعبدالله بن عميد [ح ٨].

٥. رواه عنه: الضحاك بن مزاحم الخراساني [ح ١].

٦. رواه عنه: الجارود أبو المنذر [ح ٢ و ٩].

٧. رواه عنه: خيشمة [ح ٣]، والفضيل بن يسار [ح ٥].

٨. رواه عنه: خيشمة الجعفي [ح ٦]، والسكوني [ح ٧].

هـ الإمام الكاظم عليه السلام^١.

٢ / ٢ باب في الأئمة وأنّ مثلهم مثل الشجرة التي ذكر الله تعالى فيهم وفي علمهم

فيه ٤ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^٢؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^٣.

٢ / ٣ باب في الأئمة أنّهم حجة الله وباب الله وولاء أمر الله ووجه الله الذي يؤتى

منه وجنب الله وعين الله وخزنة علمه

فيه ١٦ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام^٤؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام^٥؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام^٦؛

د. الإمام الكاظم عليه السلام^٧؛

هـ الإمام الرضا عليه السلام^٨.

١. رواه عنه: علي بن جعفر [ح ٨].

٢. رواه عنه: أبو حمزة الثمالي [ح ١]، وسلام بن المستنير [ح ٢ و ٣].

٣. رواه عنه: عمر بن يزيد بنّيع السابري [ح ٤].

٤. رواه عنه: هاشم بن أبي عمار [ح ٢].

٥. رواه عنه: أسود بن سعيد [ح ١]، وخيشمة [ح ١٠]، وبريد العجلي [ح ١١ و ١٦].

٦. رواه عنه: عبدالرحمن بن كثير [ح ٣، و ١٣]، وعبدالله بن أبي يعفور [ح ٤]، ومالك الجهني [ح ٥ و ١٤]،

وسليمان الديلمي [ح ٧]، وعبدالله بن سليمان [ح ٨]، وأبو خالد القمطاط [ح ٩]، وأبو بصير [ح ١٥].

٧. رواه عنه: علي بن سويد [ح ١٢].

٨. رواه عنه: علي السائي [ح ٦].

٢ / ١٥ باب في أمير المؤمنين عليه السلام أنه عرف ما رأى في الميثاق وغيره

فيه ٨ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الأمير المؤمنين عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

٢ / ١٦ باب في الأئمة عليهم السلام أنهم يعرفون ما رأوا في الميثاق وغيره

فيه ٣ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. أبي الحسن عليه السلام؛

٢ / ١٧. باب في الأئمة وأنّ الملائكة تدخل منازلهم ويطوف بسطهم ويأتيهم

بالأخبار

فيه ٢٢ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام السجّاد عليه السلام؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛

١. رواه عنه: عمارة [ح ٥]، وأبو البلاد عن بعض أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام [ح ٧].

٢. رواه عنه: صالح بن سهل [ح ١]، وأبو محمّد المشهدي [ح ٢]، وسماعة بن مهران [ح ٤]، وأبو حمزة

الشمالي [ح ٦]، وإسماعيل بن أبي حمزة عمّن حدّثه [ح ٣]، وأبو حمزة عمّن حدّثه [ح ٨].

٣. رواه عنه: بكير بن أعين [ح ١]، وجابر [ح ٣].

٤. رواه عنه: محمّد بن الفضيل [ح ٢].

٥. رواه عنه: أبو حمزة الشمالي [ح ٦].

٦. رواه عنه: أبو اليسع [ح ٣]، وخيثمة [ح ٧]، وأبو حمزة الشمالي [ح ٨ و ١٢].

ج. الإمام الصادق عليه السلام؛

د. الإمام الكاظم عليه السلام ^٢.

٢ / ١٨ باب في الأئمة وأنّ الحقّ يأتيهم فيسألونهم عن معالم دينهم ويرسلونهم

في حوائجهم ويعرفونهم

فيه ١٥ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام ^٣؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام ^٤؛

ج. أبي الحسن عليه السلام ^٥.

٢ / ١٩ باب في الأئمة أنّهم خزّان الله في السماء والأرض على علمه

فيه ١٦ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام السجّاد عليه السلام ^١؛

١. رواه عنه: مسمع كردين [ح ١ و ٩]، والحسين أبي العلاء [ح ٢]، وسليمان بن خالد [ح ٤ و ١٦ و ١٨]،

وعقار الساباطي [ح ٥]، والحاتر النضري [ح ١٠]، وعبد الحميد الطائي [ح ١١]، والمفضل بن عمر [ح ١٣

و ٢٠]، وأبو بصير [ح ١٥ و ١٩]، والحسن بن برة الأصم [ح ١٧]، وابن بكير [ح ٢١].

٢. رواه عنه: علي بن أبي حمزة [ح ٢٢].

٣. رواه عنه: سدير الصيرفي [ح ٢]، وأبو حمزة الثمالي [ح ٣]، وسعد الإسكاف [ح ٥ و ٦ و ١٠]، وجابر [ح ٧].

٤. رواه عنه: موسى بن بكر عن رجل [ح ١]، وأبو حمزة [ح ٤]، وعمرو بن يزيد بّياع السابري [ح ٨ و ١٢]،

والمفضل بن عمر [ح ٩]، وعقار السجستاني [ح ١١]، والحسن بن محبوب عن رجل [ح ١٣]، وأبو حنيفة

سانق الحاج عن بعض أصحابنا [ح ١٤].

٥. رواه عنه: إبراهيم بن وهب [ح ١٥].

١. رواه عنه: أبو حمزة الثمالي [ح ٤].

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام؛

د. الإمام الكاظم عليه السلام.

٢ / ٢٠. باب في الأئمة أنه عرض عليهم ملكوت السماوات والأرض كما عرض على رسول الله حتى نظروا إلى ما فوق العرش

فيه ١١ حديثاً مروية عن:

أ. رسول الله ﷺ؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام؛

د. أحدهما عليه السلام.

٢ / ٢١. باب في الأئمة أنه صار إليهم جميع العلوم التي خرجت إلى الملائكة والأنبياء وأمر العالمين

فيه ١٨ حديثاً مروية عن:

١. رواه عنه: سورة بن كليب [ح ١] وأبو حمزة الثمالي [ح ٢ و ٣ و ١٢ و ١٦]، وخيشمة [ح ١٠]، وسدير [ح ٦

و ١١]، وحرمان [ح ١٤]، وجابر الجعفي [ح ٥].

٢. رواه عنه: عبدالله بن أبي يعفور [ح ٧]، وعبدالرحمن بن كثير [ح ٨]، وذريح [ح ١٥].

٣. رواه عنه: علي بن جعفر [ح ٩ و ١٣].

٤. رواه عنه عليه السلام: بريدة الأسلمي [ح ٣ و ١١].

٥. رواه عنه: عبدالرحيم [ح ١ و ٦ و ٧].

٦. رواه عنه: عبدالله بن مسكان [ح ٢]، وأبو بصير [ح ٤]، ومرسل [ح ١٠].

٧. رواه عنه: أبو بصير [ح ٥].

أ. أمير المؤمنين عليه السلام؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام؛

٣ / ١ باب في الأئمة عليهم السلام أتتهم ورثوا علم آدم وجميع العلماء

فيه ١٤ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

ج. الإمام الكاظم عليه السلام؛

٣ / ٢ باب في العلماء أتتهم يرثون العلم بعضهم من بعض ولا يذهب العلم من

عندهم

فيه ٤ أحاديث مروية عن:

١. رواه عنه: الأصمغني بن نباتة [ح ٩].

٢. رواه عنه: سدير [ح ١ و ١٢]، وضريس [ح ٣ و ١١]، والفضيل بن يسار [ح ٥]، وجابر [ح ٦]، وعبدالله بن سنان [ح ١٥]، وجعفر بن بشير [ح ١٨]، كذا والصواب: جعفر بن بشير عن ضريس. لاحظ *الكافي*: ٢٥٥/١، ح ٣.

٣. رواه عنه: أبو بصير [ح ٢ و ٤ و ١٠]، وعبدالله بن هلال [ح ٧]، وبشير الدهان [ح ٨]، وسماعة [ح ١٣]، والفضيل بن يسار [ح ١٤ و ١٦]، وأبو عبدالله البرقي يرفع الحديث [ح ١٧].

٤. رواه عنه عليه السلام: الفضيل [ح ٢ و ٥ و ٦ و ٨ و ١٠]، ووزارة [ح ٤]، وعمر بن أبان [ح ٧]، وحرمان [ح ١١]، وفيه: قال سمعت الشيخ يعني أبا جعفر عليه السلام. والظاهر أنّ تفسير الشيخ بأبي جعفر غلط، بل المراد الإمام الصادق عليه السلام، فعليه متحد مع ح ١٤، وجابر [ح ١٣].

٥. رواه عنه عليه السلام: الفضيل بن يسار [ح ١]، وبعض الصادقين يرفعه [ح ١٢]، والحاتر بن المغيرة [ح ٩]، وحرمان [ح ١٤].

٦. رواه عنه عليه السلام: عبد الحميد [ح ٣].

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛^٢

٣ / ٣ باب في الأئمة أنهم ورثوا علم أولي العزم من الرسل وجميع الأنبياء وأنهم أمناء الله في أرضه وعندهم علم البلايا والمنايا وأنساب العرب

فيه ٤ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام السجاد عليه السلام؛^٣

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛^٤

ج. الإمام الرضا عليه السلام؛^٥

٣ / ٤ باب ما لا يحجب من الأئمة من امرؤان عندهم جميع ما يحتاج إليه الأمر

فيه ٤ أحاديث مروية عن: الإمام الصادق عليه السلام؛^٦

٣ / ٥ باب ما لا يحجب عن الأئمة علم السماء وأخباره وعلم الأرض وغير ذلك

فيه ٧ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛^١

١. رواه عنه عليه السلام: محمد بن مسلم [ح ١ و ٣]، وعمر بن يزيد [ح ٤].

٢. رواه عنه عليه السلام: محمد بن مسلم [ح ٢].

٣. رواه عنه عليه السلام: موسى بن القاسم [ح ٤].

٤. رواه عنه عليه السلام: هارون [ح ٢].

٥. رواه عنه عليه السلام: عبدالرحمن بن أبي نجران [ح ١]، وعبدالله بن جندب [ح ٣].

٦. رواه عنه عليه السلام: إسماعيل الأزرق [ح ١]، وعبدالعزیز الصانع [ح ٢]، وأبان بن تغلب [ح ٣]، وسعد بن أبي

الأصبع [ح ٤].

١. رواه عنه عليه السلام: ضريس [ح ٣].

ب. الإمام الصادق عليه السلام^١؛

ج. الإمام الكاظم عليه السلام^٢.

٣ / ٦ باب في علم الأئمة بما في السماوات والأرض والجنة والنار وما كان وما

هو كائن إلى يوم القيامة

فيه ٦ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^٣؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^٤.

٣ / ٧ باب في الأئمة عليهم السلام أنهم أعطوا علم ما مضى وما بقي إلى يوم القيمة

فيه ٣ أحاديث مروية عن الإمام الصادق عليه السلام^٥.

٣ / ٨ باب ما يزداد الأئمة في ليلة الجمعة من العلم المستفاد

فيه ٧ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الصادق عليه السلام^٦؛

١. رواه عنه عليه السلام: سماعة [حالصواب: جماعة] بن سعد الخثعمي [ح ١]، وأبو حمزة [ح ٢]، وعقبة الأسدي

[ح ٤]، والمفضل بن عمر [ح ٥]، وصفوان [ح ٦]

٢. رواه عنه عليه السلام: خالد الجوار [ح ٧].

٣. رواه عنه عليه السلام: أبو بصير [ح ١].

٤. رواه عنه عليه السلام: الحارث بن المغيرة [ح ٢ و ٥ و ٦]، وعبد الأعلى بن أعين [ح ٢ و ٣ و ٥ و ٦]، وعبيدة بن بشير

(عبيدة بن عبد الله بن بشر الخثعمي) [ح ٢ و ٥ و ٦]، وحماد اللحام [ح ٤].

٥. رواه عنه عليه السلام: سيف التمار [ح ١]، ومعاوية بن وهب [ح ٢ و ٣].

١. رواه عنه عليه السلام: المفضل [ح ١]، ومحمد بن جمهور عمّن رفعه [ح ٣]، وأبو يحيى الصنعاني [ح ٤]، ويونس

بن ظبيان أو المفضل [ح ٥].

ب. الإمام الجواد عليه السلام^١.

٤ / ٧ باب في أنَّ الأئمة أنتم أعطوا تفسير القرآن الكريم والتأويل

فيه ١٠ أحاديث مروية عن:

أ. رسول الله ﷺ^٢؛

ب. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام^٣؛

ج. الإمام الباقر عليه السلام^٤؛

د. الإمام الصادق عليه السلام^٥.

٤ / ٨ باب في أنَّ علياً علم كلِّما أنزل على رسول الله ﷺ في ليل أو نهار أو

حضر أو سفر والأئمة من بعده

فيه ٤ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام^٦؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^١؛

ج. أبي الحسن عليه السلام^٢.

١. رواه عنه عليه السلام: الحسن بن العباس بن حريش [ح ٢ و ٦ و ٧].

٢. رواه عنه عليه السلام: أنس بن مالك [ح ٣].

٣. رواه عنه عليه السلام: عبيد السلماني [ح ٩].

٤. رواه عنه عليه السلام: الفضيل بن يسار [ح ٧]، ووزارة [ح ٨].

٥. رواه عنه عليه السلام: عمرو بن مصعب [ح ١]، ومحمد بن مسلم [ح ٢ و ٤]، وإسحاق بن عمار [ح ٥]، وإبراهيم

بن عمر [ح ٦]، وإسماعيل بن جابر [ح ١٠].

٦. رواه عنه عليه السلام: زيد بن علي [ح ١]، وسليم بن قيس [ح ٣].

١. رواه عنه عليه السلام: عبد الأعلى بن أعين [ح ٢].

٢. رواه عنه عليه السلام: يعقوب بن جعفر [ح ٤].

٤ / ٩ باب في الأئمة عليهم السلام أنه جرى لهم ما جرى لرسول الله وأنهم أمناء الله على خلقه وأركان الأرض وأمناء الله على ما هبط من علم أو عذر أو نذر والحجة البالغة على ما في الأرض وأنهم قد أعطوا علم المنيا والبلايا والوصايا وفصل الخطاب والعصا والميسم

فيه ٦ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام.^١

٤ / ١٠ باب في الأئمة أنهم الراسخون في العلم الذي ذكرهم الله تعالى في كتابه

فيه ٨ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام.^٢

٤ / ١١ باب في الأئمة أوتوا العلم وأثبت ذلك في صدورهم

فيه ١٧ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

١. رواه عنه عليه السلام: سلمان الفارسي [ح ٥].

٢. رواه عنه عليه السلام: أبو الصامت الحلواني [ح ١].

٣. رواه عنه عليه السلام: إبراهيم بن محمد الثقفي عن بعض رفعه [ح ٢]، والمفضل بن عمر الجعفي [ح ٣]، ويزداد بن إبراهيم عمّن حدثه [ح ٤ و ٦].

٤. رواه عنه عليه السلام: الفضيل بن يسار [ح ٢]، وبريد العجلي [ح ٨ و ٩].

٥. رواه عنه عليه السلام: أبو الصباح الكناني [ح ١ و ٦]، وهيب بن حفص [ح ٣]، وأبو بصير [ح ٥ و ٧].

١. رواه عنه عليه السلام: بريد بن معاوية [ح ١]، وأبو بصير [ح ٢ و ٣ و ١٣]، وحمران [ح ٤ و ٦ و ١١]، وعبدالله بن

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

ج. الإمام الرضا عليه السلام ٢.

٤ / ١٢ باب فى الأئمة عليهم السلام أنهم أعطوا اسم الله الأعظم وكم حرف هو

فيه ٩ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام ٣؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام ٤.

٥ / ١ باب ممّا عند الأئمة عليهم السلام من اسم الله الأعظم وعلم الكتاب

فيه ٢١ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام ٥؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام ٦؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام ٧؛

عجلان [ح ١١]، وعبدالرحمن [ح ١٤].

١. رواه عنه عليه السلام: أسباط [ح ٤ و ٧]، وهارون بن حمزة [ح ٥ و ١٧]، وأبو بصير [ح ٩]، وعبدالرحمن بن كثير

[ح ١٠]، وعبدالعزيز العبدى [ح ١٥]، والحسن الصبقل [ح ١٦].

٢. رواه عنه عليه السلام: محمّد بن الفضيل [ح ٨ و ١٢].

٣. رواه عنه عليه السلام: جابر [ح ١ و ٦].

٤. رواه عنه عليه السلام: هارون بن الجهم عن رجل [ح ٢]، وأبو عبدالله البرقي يرفعه [ح ٣]، وعبدالصمد بن بشير

[ح ٤ و ٥ و ٧]، وسعد الجلاب [ح ٨ و ٩].

٥. رواه عنه عليه السلام: سلمان الفارسي [ح ٢١].

١. رواه عنه عليه السلام: جابر [ح ٤ و ١٤]، ونجم [ح ٥ و ٦]، ويحيى الحلبي عن بعض أصحابنا [ح ١١]، وبريد بن

معاوية [ح ١٢ و ٢٠]، ومحمّد بن مسلم [ح ١٤]، وأبو مريم [ح ١٦]، وعبدالله بن عجلان [ح ١٧]، والفضيل

بن يسار [ح ١٨]، وأبو حمزة الثمالي [ح ١٩].

٢. رواه عنه عليه السلام: عبدالله بن بكير [ح ١]، وعبدالرحمن بن كثير الهاشمي [ح ٢ و ٧]، وسدير [ح ٣]، والفضيل

د. الإمام الرضا عليه السلام^١؛

هـ. أبي الحسن عليه السلام^٢؛

و. مضمراً^٣.

٥ / ٢ باب في الإمام عليه السلام أنَّ عنده اسم الله الأعظم الذي إذا سأل به أجيب

فيه ٤ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام^٤؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^٥.

٥ / ٣ باب ما يلقي إلى الأئمة عليهم السلام في ليلة القدر ممّا يكون في تلك السنة ونزول

الملائكة عليهم

فيه ١٧ حديثاً مروية عن:

أ. رسول الله ﷺ^١؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام^٢؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام^٣؛

بن يسار [ح ٨]، وأبو بصير [ح ١٤ و ١٥].

١. رواه عنه: أحمد بن عمر [ح ٩].

٢. رواه عنه محمد بن الفضل [ح ١٣].

٣. رواه مثنى [ح ١٠].

٤. رواه عنه عليه السلام: جويرية بن مسهر [ح ١ و ٣ و ٤].

٥. رواه عنه عليه السلام: ابن سنان [ح ٢]، وأبو بصير [ح ٢]، ومعاوية بن عمار [ح ٢].

١. رواه عنه عليه السلام: بريدة [ح ٩].

٢. رواه عنه عليه السلام: أبو الهذيل [ح ٥].

٣. رواه عنه عليه السلام: ابن بكير [ح ١]، وعبدالله بن سنان [ح ٣]، وهشام [ح ٤]، وسعيد بن يسار [ح ٧]، ومعلّى

د. الإمام الجواد عليه السلام؛

هـ. مضمراً^٢.

٥ / ٥ باب في أمير المؤمنين عليه السلام وأولوا العزم أيهم أعلم

فيه ٦ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

٥ / ٦ باب في أئمة عليهم السلام أفضل من موسى والخضر عليه السلام

فيه ٥ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

٥ / ٧ باب في أنهم عليهم السلام يخاطبون ويسمعون الصوت ويأتيهم صور أعظم من

جبرئيل وميكائيل

فيه ٨ أحاديث مروية عن:

بن خنيس [ح ٨ و ١٠]، ومحمد بن حمران [ح ١١]، وسليمان الديلمي [ح ١٣]، وعمر بن يزيد [ح ١٥]،

والقاسم بن يحيى عن بعض أصحابنا [ح ١٦ و ١٧].

١. رواه عنه عليه السلام: الحسن بن العباس بن الحريش [ح ١٢ و ١٤].

٢. رواه: داود بن فرق [ح ٢ و ٦].

٣. رواه عنه عليه السلام: عبدالله بن الوليد السّمان [ح ٣].

٤. رواه عنه عليه السلام: عبدالله بن الوليد [ح ١ و ٦]، والحسين بن علوان [ح ٢ و ٥]، وعلي بن إسماعيل عن بعض

رجاله [ح ٤].

٥. رواه عنه عليه السلام: كثير بن أبي حمران [ح ١]، وسدير [ح ٢].

١. رواه عنه عليه السلام: سيف التمار [ح ٣ و ٤]، وسدير [ح ٥].

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛^٢

٥ / ٨ باب في الإمام أنه ترايا له جبرئيل وميكائيل وملك الموت

فيه ٣ أحاديث مروية عن الإمام الصادق عليه السلام؛^٣

٥ / ٩ باب ما يلهم الإمام ممّا ليس في الكتاب والسنة من المعضلات

فيه ٣ أحاديث مروية عن: عن الباقر عليه السلام، بل كلّها حديث واحد رواه محمد بن

مسلم عنه عليه السلام.

٥ / ١٠ باب في الأئمة أنهم يعرفون الأضمار وحديث النفس قبل أن يخبروا به

فيه ٢٧ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام؛^٤

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام؛^٥

١. رواه عنه عليه السلام: ميمون القدّاح [ح ٨].

٢. رواه عنه عليه السلام: أبو بصير [ح ١ و ٥ و ٧]، وزيد القندي عمّن ذكره [ح ٢]، والوليد الطائفي [ح ٣]، وابن أبي حمزة [ح ٤ و ٦].

٣. رواه عنه عليه السلام: معبد (أو معتب) [ح ١ و ٣]، ووزارة [ح ٢].

٤. رواه عنه عليه السلام: إبراهيم رفعه [ح ٢٠].

١. رواه عنه عليه السلام: وزارة [ح ٦ و ١٩].

٢. رواه عنه عليه السلام: عمر بن يزيد [ح ١ و ٢ و ٤ و ١٤]، والحسين بن موسى الخياط [ح ١٥]، وجميل بن دراج [ح ١٧]، ومالك الجهني [ح ١٨]، وشهاب بن عبد ربّه [ح ٣ و ١٣]، وإسماعيل بن عبدالعزيز [ح ٥]، وجعفر بن هارون الزيات [ح ٢١]، وهشام بن أحمد [ح ٨]، وزيد بن أبي الحلال [ح ١٢].

د. الإمام الكاظم عليه السلام^١؛

هـ الإمام الرضا عليه السلام^٢؛

و. الإمام الجواد عليه السلام^٣.

٥ / ١١ باب في الأئمة أنهم يخبرون شيعتهم بأفعالهم وسرهم وأفعال غيبهم وهم

غيب عنهم

فيه ١٦ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^٤؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^٥؛

ج. الإمام الكاظم عليه السلام^١؛

د. الإمام الرضا عليه السلام^٢.

١. رواه عنه عليه السلام: عمر بن يزيد [ح ٧]، وعلي بن الحكم عن بعض أصحابنا [ح ١١].

٢. رواه عنه عليه السلام: محمد بن عبدالله [ح ١٦].

٣. رواه عنه عليه السلام: محمد بن علي القمي [ح ٩]، وعلي بن أسباط [ح ١٠].

٤. رواه عنه عليه السلام: أبو بصير [ح ١٣]، وعلي بن دراج [ح ١٤].

٥. رواه عنه عليه السلام: أبو كهمش [ح ١]، ومهزم [ح ٢ و ٣]، والحرث بن حصيرة الأزدي [ح ٥]، وعمّار

السجستاني [ح ٦]، وجعفر بن محمد الأشعث [ح ٧]، وشعيب العنقرقي [ح ٩]، وبكار بن كرام [ح ١١]،

وأبو عمر الدماري عمّن حدّثه [ح ١٦].

١. رواه عنه عليه السلام: مرازم [ح ١٠]، وسليمان بن جعفر الجعفري [ح ١٢].

٢. رواه عنه عليه السلام: أحمد بن محمد بن أبي نصر [ح ٨]، أبو علي بن علي بن راشد [ح ١٥].

٥ / ١٢ باب في الأئمة يخبرون شيعتهم بأضمارهم وحديث أنفسهم وهم غيب عنه

منهم

فيه ٧ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

ب. الإمام الكاظم عليه السلام؛

ج. الإمام الرضا عليه السلام؛

٥ / ١٤ باب في الأئمة عليهم السلام أنهم يعلمون من يأتي أبوابهم ويعلمون بمكانهم من

قبل ان يستأذنوا عليهم

فيه ٣ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

٥ / ١٥ باب في الأئمة من آل محمد عليهم السلام أنهم إذا ظهوروا وحكموا بحكومة آل

داود عليه السلام

فيه ٥ أحاديث مروية عن:

١. رواه عنه عليه السلام: عبدالله بن عطاء المكي [ح ٧].

٢. رواه عنه عليه السلام: أبو بصير [ح ٢]، وهشام بن سالم [ح ٤].

٣. رواه عنه عليه السلام: هشام بن سالم [ح ١]، وسالم مولى علي بن يقطين [ح ٣].

٤. رواه عنه عليه السلام: محمد بن الفضيل الصيرفي [ح ٥]، وأحمد بن عمر الحلال [ح ٦].

١. رواه عنه عليه السلام: عبدالله بن عطاء المكي [ح ١ و ٣].

٢. رواه عنه عليه السلام: علي بن أبي حمزة [ح ٢].

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛^٢

٥ / ١٦ باب في الأئمة أنهم يعرفون من يمرض من شيعتهم ويحزنون ويدعون
ويؤمنون على دعاء شيعتهم وهم غيب عنهم

فيه حديثان مرويان عن:

أ. الإمام الأمير المؤمنين عليه السلام؛^٣

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛^٤

٥ / ١٧ باب في قول الأئمة عليهم السلام لشيعتهم لو كان على أفواههم أوكية وكنتموا على
أنفسهم لأخبروهم بجميع ما يصيبهم من المنايا والبلايا وغيره
فيه ٥ أحاديث: جميعها مروية عن الصادق عليه السلام؛^٥

٦ / ١ باب في الأئمة عليهم السلام أنهم يعرفون آجال شيعتهم وسبب ما يصيبهم

فيه ١٦ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الأمير المؤمنين عليه السلام؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛^٦

١. رواه عنه عليه السلام: أبو عبيدة الحذاء [ح ٣ و ٥].

٢. رواه عنه عليه السلام: أبان [ح ١]، وحرمان بن أعين [ح ٢]، وحرير [ح ٤].

٣. رواه عنه عليه السلام: رميلة [ح ١].

٤. رواه عنه عليه السلام: أبو الربيع الشامي [ح ٢].

٥. رواه عنه عليه السلام: أبو بصير.

١. رواه عنه عليه السلام: الأصغ بن نباتة [ح ١].

٢. رواه عنه عليه السلام: إبراهيم بن محمد [ح ٢ و ٣].

ج. الإمام الصادق عليه السلام^١؛

د. الإمام الكاظم عليه السلام^٢.

٦ / ٢ باب في الأئمة عليهم السلام أنهم يعرفون علم المنايا والبلايا والأنساب من العرب

وفصل الخطاب

فيه ١٦ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام^٣؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام^٤؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام^٥؛

د. الإمام الرضا عليه السلام^٦.

٦ / ٨ باب في الأئمة عليهم السلام أنهم يعرفون من يدخل عليهم في الإيمان والتفان

فيه ٦ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام السجّاد عليه السلام^٧؛

١. رواه عنه عليه السلام: أبو بصير [ح ٦]، وأبو أسامة [ح ٨ و ١٦]، وميسر [ح ١٤].

٢. رواه عنه عليه السلام: هشام [ح ٤]، وعبد الرحمن بن الحجاج [ح ٥]، والحسين بن موسى [ح ٧]، وسيف بن

عميرة [ح ٩]، وخالد بن نجيع [ح ١٠ و ١٢]، وخالد [ح ١١]، وإسحاق [ح ١٣]

٣. رواه عنه عليه السلام: عباية بن ربعي [ح ١ و ١٠ و ١٤]، والأصمغ بن نباتة [ح ١٢]، وهشام بن سالم رفعه [ح ٧]،

وسلمان الفارسي [ح ١٦].

٤. رواه عنه عليه السلام: عمار بن هارون [ح ٤]، وجابر [ح ١٥].

٥. رواه عنه عليه السلام: المفصل بن عمر [ح ١١]، ويزداد بن إبراهيم عمّن حدّثه [ح ٦]، أبو بصير [ح ٩ و ١٣].

١. رواه عنه عليه السلام: عبد الرحمن بن أبي نجران [ح ٣]، وعبد الله بن جندب [ح ٥].

٢. رواه عنه عليه السلام: موسى بن القاسم رفعه [ح ٤].

ب. الإمام الباقر عليه السلام^١؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام^٢؛

د. الإمام الرضا عليه السلام^٣.

٦ / ٩ باب في الأئمة أنهم يعرفون من يدخل عليهم بالخير والشر والحب

والبغض

فيه ٤ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^٤؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^٥.

٦ / ١٠ باب في أمير المؤمنين عليه السلام أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَّمَهُ الْعِلْمَ كُلَّهُ وَشَارَكَهُ فِي الْعِلْمِ

ولم يشاركه في النبوة

فيه ١٣ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^٦؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^٧.

١. رواه عنه عليه السلام: عمار بن مروان [ح ١ و ٣].

٢. رواه عنه عليه السلام: داود بن القاسم [ح ٦].

٣. رواه عنه عليه السلام: عبدالله بن جندب [ح ٢]، وعبدالرحمن بن أبي نجران [ح ٥].

٤. رواه عنه عليه السلام: جابر [ح ٢].

٥. رواه عنه عليه السلام: بكر بن كرب [ح ١]، ووزارة [ح ٣]، وعقبة [ح ٤].

٦. رواه عنه عليه السلام: حمران [ح ١١].

٧. رواه عنه عليه السلام: سماعة بن مهران [ح ١]، وعبدالغفار الجاري [ح ٢]، والنضر بن شعيب [ح ٢]، ويعقوب بن

٦ / ١١ باب في أمير المؤمنين عليه السلام أن رسول الله ﷺ شاركه في العلم ولم يشاركه

في النبوة وذكر الرمانتين

فيه ١٠ أحاديث مروية عن:

أ. رسول الله ﷺ؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام.

٦ / ١٢ باب في الأئمة أنهم قد صار إليهم العلم الذي علّمه رسول الله ﷺ

فيه ٤ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

ج. الإمام الرضا عليه السلام.

شعيب [ح ٣ و ٩]، وحمزان بن أعين [ح ٤ و ٦ و ٧]، وأبو بصير [ح ٨]، وأبو الأعز [ح ١٠]، وحمّاد بن عثمان

[ح ١٢]، ومحمّد الحلبي [ح ١٣].

١. رواه عنه عليه السلام: يزيد بن شريحيل [ح ٩].

٢. رواه عنه عليه السلام: حمزان [ح ١]، ووزارة [ح ٢ و ٥ و ٦]، وجابر [ح ٨]، ومحمّد بن مسلم [ح ٣]، وعبدالله بن

سليمان [ح ٤]، وعبدالله بن بكير الهجري [ح ١٠].

٣. رواه عنه عليه السلام: حمّاد بن عيسى [ح ٧].

١. رواه عنه عليه السلام: محمّد بن مسلم [ح ٣].

٢. رواه عنه عليه السلام: أبو يعقوب الأخول [ح ١]، وأبو الصباح [ح ٢].

٣. رواه عنه عليه السلام: معمر بن خلاد [ح ٤].

٦ / ١٣ باب في الأئمة أنهم يعلمون كل أرض مخصصة وكل أرض مجدبة وكل فئة

يهتدى وتضل إلى يوم القيامة

فيه ١٣ حديثاً مروية عن:

أ. رسول الله ﷺ؛

ب. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام؛

ج. الإمام الباقر عليه السلام؛

د. الإمام الصادق عليه السلام.

٦ / ١٤ باب في الأئمة أن عندهم أصول العلم ما ورثوه عن النبي ﷺ لا يقولون

برأيهم

فيه ١٠ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام.

١. رواه عنه عليه السلام: أبو ذر [ح ٤].

٢. رواه عنه عليه السلام: سلمان الفارسي [ح ١٠]، وسويد بن غفلة [ح ١١]، وعبد الحميد بن أبي العلاء وجرعة بن

ربيعة يرفعان [ح ١٢]، والأصبغ [ح ١٣].

٣. رواه عنه عليه السلام: جابر بن يزيد [ح ٣ و ٧]، وعمرو بن شمر [ح ٥]، الظاهر سقوط الوسطة فباء عليه أنه متحد

مع ح ٣]

٤. رواه عنه عليه السلام: علي بن النعمان [ح ١]، وسلام القصير [ح ٢ و ٨]، وعبد الله بن ميمون القداح [ح ٦].

١. رواه عنه عليه السلام: جابر [ح ١ و ٤ و ٦]، والفضيل بن يسار [ح ٢ و ٩].

٢. رواه عنه عليه السلام: داود بن أبي يزيد الأحول [ح ٣]، ومحمد بن شريح [ح ٧ و ١٠]، وعنبسة [ح ٨].

٦ / ١٥ باب في الأئمة أنّ عندهم جميع ما في الكتاب والسنة ولا يقولون برأيهم

ولم يرخّصوا ذلك شيعتهم

فيه ٤ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الصادق عليه السلام؛

ب. الإمام الكاظم عليه السلام ٢.

٦ / ١٦ باب في ذكر الأبواب التي علّم رسول الله ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام

فيه ١٧ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام ٣؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام ١.

٦ / ١٧ باب فيه الحروف التي علّم رسول الله ﷺ عليّاً عليه السلام

فيه ٦ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام ٢.

١. رواه عنه عليه السلام: سعيد الأعرج [ح ٢].

٢. رواه عنه عليه السلام: سماعة [ح ١ و ٣]، ومحمد بن حكيم [ح ٤].

٣. رواه عنه عليه السلام: الأصبغ بن نباتة [ح ١١ و ١٥]، وأبو إسحاق السبيعي عن بعض أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام [ح ١٢].

٤. رواه عنه عليه السلام: أبو حمزة الثمالي [ح ٦]، ووزارة [ح ١٤]، وبكير بن أعين عمن سمع [ح ١٧].

١. رواه عنه عليه السلام: مرازم [ح ١]، وبشير الدهان [ح ٢ و ٨ و ١٣]، وأبو بصير [ح ٣]، وعبدالله بن هلال [ح ٤]،

وعبدالرحمن بن أبي عبدالله [ح ٥]، وعمر بن يزيد [ح ٧]، وإسماعيل بن جابر [ح ٩]، وحنظلة [ح ١٠]،

وموسى بن بكر [ح ١٦].

٢. رواه عنه عليه السلام: أبو بكر الحضرمي [ح ٢ و ٥].

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

٦ / ١٨. باب فيه الكلمة التي علم رسول الله ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام

فيه ١٢ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام؛^١

ب. الإمام السجاد عليه السلام؛^٢

ج. الإمام الباقر عليه السلام؛^٣

د. الإمام الصادق عليه السلام؛^٤

٧ / ١. باب فيه ذكر الحديث الذي علم رسول الله ﷺ علياً عليه السلام

فيه ٥ أحاديث مروية عن:

أ. رسول الله ﷺ؛^١

ب. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام؛^٢

ج. الإمام الباقر عليه السلام؛^٣

١. رواه عنه عليه السلام: أبان بن تغلب [ح ١]، وعبدالرحمن بن عبدالله [ح ٣]، وأبو بصير [ح ٤]، والحرث بن

المغيرة [ح ٦].

٢. رواه عنه عليه السلام: عباية الأسدي [ح ٧].

٣. رواه عنه عليه السلام: أبو حمزة [ح ١ و ٣].

٤. رواه عنه عليه السلام: جابر [ح ٥]، والحرث بن المغيرة [ح ٨]، وسعد [ح ١٢].

٥. رواه عنه عليه السلام: عبدالحميد بن الديلم [ح ٢ و ١٠]، وأبان بن تغلب [ح ١١]، وذريح المحاربي [ح ٤ و ٩]،

وعبدالله بن ميمون القداح [ح ٦].

١. رواه عنه عليه السلام: أم سلمة [ح ١ و ٢].

٢. رواه عنه عليه السلام: الأصمغ بن نباتة [ح ٤].

٣. رواه عنه عليه السلام: بكر بن حبيب [ح ٣].

د. الإمام الصادق عليه السلام؛

٧ / ٢ باب في الإمام بأنه إن شاء ان يعلم العلم علم

فيه ٥ أحاديث مروية عن الإمام الصادق عليه السلام.^٢

٧ / ٣ باب ما يفعل بالإمام من النكت والقذف والنقر في قلوبهم وأذنهم

فيه ١٣ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الصادق عليه السلام؛^٣

ب. الإمام الكاظم عليه السلام؛^٤

٧ / ٤ باب فيه تفسير الأئمة لوجود علومهم الثلاثة وتأويل ذلك

فيه ٣ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الصادق عليه السلام؛^١

ب. الإمام الكاظم عليه السلام.^٢

٧ / ٥ باب في الأئمة أنهم عليهم السلام محدّثون مفهمون

فيه ٨ أحاديث مروية عن:

١. رواه عنه عليه السلام: بشير الدّهان [ح ٥].

٢. رواه عنه عليه السلام: أبو الربيع الشامي [ح ١ و ٣]، ويزيد بن فرقد النهدي [ح ٢]، وعمّار الساباطي [ح ٤]، وعمرو بن سعيد المدائني [ح ٥]، والظاهر اتحاده مع ح ٤، فعليه في السند سقط.

٣. رواه عنه عليه السلام: الحارث بن المغيرة النضري [ح ١ و ٦ و ٧ و ٩ و ١٠]، وأبو بصير [ح ٢]، وعيسى بن حمزة الثقفني [ح ٣]، والحسن بن يحيى المدائني [ح ٥]، والنجاشي [ح ١٢]، وأبو الخير [ح ١٣].

٤. رواه عنه عليه السلام: علي بن يقطين [ح ٤ و ٨]، والحسين بن علي [ح ١١].

١. رواه عنه عليه السلام: علي الساني [ح ١]، ووزارة [ح ٢].

٢. رواه عنه عليه السلام: محمد بن الفضيل [ح ٢]، وعلي الساني [ح ٣].

أ. الإمام السَّجَّاد عليه السلام؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام؛

د. الإمام الرضا عليه السلام؛

٧ / ٦ باب فى أَنَّ المحدث كيف صفته وكيف يصنع به وكيف يحدث الأئمة

فيه ١٣ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام السَّجَّاد عليه السلام؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام؛

٧ / ٧ باب ما يلقى شيء يوماً بيوم وساعة بساعة ممَّا يحدث

فيه ٧ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

١. رواه عنه عليه السلام: الحكم بن عيينة [ح ٣].

٢. رواه عنه عليه السلام: أبو بصير [ح ٢]، وحرمان [ح ٤]، ووزارة [ح ٥ و ٧].

٣. رواه عنه عليه السلام: محمد بن عمران [ح ٢]، وأبو بصير [ح ٢].

٤. رواه عنه عليه السلام: محمد بن إسماعيل بن يزيد [ح ١]، وصفوان بن يحيى [ح ٦].

٥. رواه عنه عليه السلام: الحكم بن عيينة [ح ١٠ و ١١].

١. رواه عنه عليه السلام: حرمان [ح ٣]، ووزارة [ح ٥]، وأبو حمزة الثمالي [ح ١٣].

٢. رواه عنه عليه السلام: عبد الغفار الجازي [ح ١]، وعبد الله بن أبي يعفور [ح ٢ و ٧]، وأبو بصير [ح ٤ و ٨]، وحرمان

[ح ٦]، ومحمد بن مسلم [ح ٩]، ووزارة [ح ١٢].

٣. رواه عنه عليه السلام: ضريس [ح ٢].

ب. الإمام الصادق عليه السلام^١.

٧ / ٨ باب في الأئمة عليهم السلام ورثوا العلم من رسول الله ﷺ وعن علي بن أبي طالب وأن الحكم يقذف في صدورهم وينكت في آذانهم

فيه ٩ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^٢؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^٣.

٧ / ٩ باب في الأئمة أنهم يتكلمون على سبعين وجهاً في كلها المخرج ويفتون

بذلك

فيه ١٥ حديثاً مروية عن الإمام الصادق عليه السلام^١.

٧ / ١٠ باب في الأئمة أنهم يعرفون الزيادة والنقصان في الأرض من الحق

والباطل

فيه ٩ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^٢؛

١. رواه عنه عليه السلام: ضريس [ح ١ و ٦]، وأبو بصير [ح ٣ و ٤]، ومنصور بن حازم [ح ٥]، والعلاء بن سيابة [ح ٨].

٢. رواه عنه عليه السلام: الحارث بن المغيرة [ح ٦].

٣. رواه عنه عليه السلام: الحارث بن المغيرة [ح ١ و ٢ و ٣ و ٥ و ٨ و ٩]، وأبان بن عثمان عمن رواه [ح ٤]، ويونس عن رجل [ح ٧].

١. رواه عنه عليه السلام: عبد الغفار الجازي [ح ١]، وعبد الأعلى بن أعين [ح ٢]، وعلي بن أبي حمزة [ح ٣]، ومحمد بن مسلم [ح ٤ و ١٠ و ١٥]، وحرمان بن أعين [ح ٥ و ٩ و ١٤]، والأحول [ح ٦]، وأبو بصير [ح ٧]، والحسين بن عثمان عمن أخيره [ح ٨]، وعمر بن أبان الكلبي [ح ١١]، ثم الظاهر متحد مع ح ١٤، فعليه في هذا السند سقط، وعبد الرحمن بن سيابة [ح ١٢]، وأبو الصباح [ح ١٣].

٢. رواه عنه عليه السلام: أبو حمزة الثمالي [ح ٥ و ٩]، ومحمد بن مسلم [ح ٦]، وعبد الأعلى مولى آل سام [ح ٨].

ب. الإمام الصادق عليه السلام^١.

١١ / ٧ باب في الأئمة أنهم يتكلمون الألسن كلها

فيه ١٥ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^٢؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^٣؛

ج. الإمام الكاظم عليه السلام^٤؛

د. الإمام الرضا عليه السلام^٥؛

هـ. الإمام الهادي عليه السلام^٦.

١٢ / ٧ باب في الأئمة عليهم السلام أنهم يعرفون الألسن كلها

فيه ٧ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الصادق عليه السلام^٧.

ب. الإمام الرضا عليه السلام^٨؛

١. رواه عنه عليه السلام: أبو بصير [ح ١]، وإسحاق بن عمار [ح ٢ و ٣ و ٧]، وأبو حمزة [ح ٤].

٢. رواه عنه عليه السلام: جابر [ح ٨].

٣. رواه عنه عليه السلام: عمار الساباطي [ح ٤]، وعامر بن عليّ الجامعي [ح ٥]، وإسماعيل بن مهران عن رجل

[ح ٦]، وأحمد بن محمد بن أبي نصر عن رجل [ح ٧]، وأبو هارون العبيدي [ح ٩]، وإبراهيم الكرخي

[ح ١٠]، ويونس بن ظبيان [ح ١٢]، ومحمد بن أحمد [ح ١٤].

٤. رواه عنه عليه السلام: معتب [ح ٢]، والفيض بن المختار [ح ١١].

٥. رواه عنه عليه السلام: وأبو هاشم [ح ١٣].

٦. رواه عنه عليه السلام: عليّ بن مهزيار [ح ١، ٣ و ١٥].

٧. رواه عنه عليه السلام: محمد بن عليّ الحلبي [ح ١]، وفرقد [ح ٣]، وابن أبي عمير عن رجاله [ح ٥]، وكردين [ح ٧].

٨. رواه عنه عليه السلام: أبو هاشم الجعفري [ح ٢]، وياسر الخادم [ح ٤].

١٣ / ٧ باب في الأئمة أنهم يقرؤون الكتب التي نزلت على الأنبياء باختلاف
ألسنتهم التورية والإنجيل وغير ذلك

فيه ٣ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الكاظم عليه السلام؛^٢

١٤ / ٧ باب في الأئمة أنهم يعرفون منطق الطير

فيه ٢٥ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام السجاد عليه السلام؛^١

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛^٢

ج. الإمام الصادق عليه السلام؛^٣

د. الإمام الكاظم عليه السلام؛^٤

١. رواه عنه عليه السلام: سماعة عن شيخ من أصحابنا [ح ١]، وموسى النميري [ح ٣].

٢. رواه عنه عليه السلام: هشام بن الحكم [ح ٢].

١. رواه عنه عليه السلام: أبو حمزة الثمالي [ح ١ و ٢ و ٩].

٢. رواه عنه عليه السلام: محمد بن مسلم [ح ٥ و ٦ و ١١ و ١٤ و ١٨]، وشعيب بن الحسن [ح ٨]، وسعد بن الحسن

[ح ١٣]، وحفص بن البختري عن بعض أصحابنا [ح ١٥].

٣. رواه عنه عليه السلام: محمد بن خلف عن بعض رجاله [ح ٣]، والفضيل بن يسار [ح ٤]، وأحمد بن محمد عن

بعض أصحابنا [ح ٧]، وعبدالله بن فرقد [ح ١٠ و ٢١]، ووزارة [ح ١٢]، وعبدالرحمن بن كثير [ح ١٦]،

والفيض بن المختار [ح ١٧]، وسالم مولى أبان بياح الزطي [ح ٢٠]، وعمر بن محمد الأصبهاني [ح ٢٢]،

وعلي بن سنان [ح ٢٣]، ومحمد بن سيف التميمي [ح ٢٤].

٤. رواه عنه عليه السلام: علي بن أبي حمزة [ح ٢٥].

هـ الإمام الرضا عليه السلام^١.

١٥ / ٧ باب في الأئمة عليهم السلام أنهم يعرفون منطق البهائم ويعرفونهم ويجيبونهم إذا

دعوههم

فيه ١٦ حديثاً مروية عن:

أ. رسول الله ﷺ^٢؛

ب. الإمام السجاد عليه السلام^٣؛

ج. الإمام الباقر عليه السلام^٤؛

د. الإمام الصادق عليه السلام^٥؛

هـ الإمام الكاظم عليه السلام^٦.

١٦ / ٧ باب في الأئمة عليهم السلام أنهم يعرفون منطق المسوخ ويعرفونهم

فيه ٢ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^٧؛

١. رواه عنه عليه السلام: سليمان من ولد جعفر بن أبي طالب [ح ١٩].

٢. رواه عنه عليه السلام: جابر بن عبدالله الأنصاري [ح ٤ و ٥ و ١١].

٣. رواه عنه عليه السلام: حمران بن أعين [ح ١٤].

٤. رواه عنه عليه السلام: زرارة [ح ١]، وجابر [ح ١٠]، ومحمد بن مسلم [ح ١٢]، وحفص بن البختري عمن ذكره [ح ١٦].

٥. رواه عنه عليه السلام: أبو بصير عن رجل [ح ٢]، وعبدالله بن بكير عن بعض أصحابنا [ح ٣]، وهارون بن

خارجة أو غيره [ح ٦]، وسالم بن سلمة (أبو خديجة) [ح ٧]، وسليمان بن خالد [ح ٨]، وعبدالرحمن بن كثير

[ح ١٣]، وزرارة [ح ١٥].

٦. رواه عنه عليه السلام: أحمد بن هارون بن موفق [ح ٩].

٧. رواه عنه عليه السلام: فضيل الأعور عن بعض أصحابنا [ح ٢].

ب. الإمام الصادق عليه السلام^١.

٧ / ١٧ باب في الأئمة أنهم المتوسمون في الأرض وهم الذين ذكر الله في كتابه

يعرفون الناس بسيماهم

فيه ١٨ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام^٢؛

ب. الإمام الباقر عليه السلام^١؛

ج. الإمام الصادق عليه السلام^٢.

٧ / ١٨ باب في الإمام أنه لا يحتاج من معرفة أصحابه إلى أحد ولا يقبل قول أحد

فيهم لمعرفة فيهم

فيه ٤ أحاديث مروية عن الإمام الصادق عليه السلام^٣.

٨ / ٣ باب في الأئمة عندهم أسرار الله يؤدي بعضهم إلى بعض وهم أماناؤه

فيه ٦ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^٤.

١. رواه عنه عليه السلام: عبدالله بن طلحة [ح ١].

٢. رواه عنه عليه السلام: سلمان الفارسي [ح ١٣]، والأصغر بن نباتة [ح ١٤]، والحرث الأعور [ح ١٨].

١. رواه عنه عليه السلام: أبو بكر الحضرمي [ح ١]، وجابر [ح ٢ و ٩ و ١٠].

٢. رواه عنه عليه السلام: أسباط بن الزطي [ح ٣ و ١٢]، ومحمد بن مسلم [ح ٤ و ٧ و ١١]، ومعروف بن خربوذ

[ح ٥]، وعلي بن أسباط [ح ٦]، الظاهر أنه متحد مع ٣، ففي سنده سقط، ومعاوية الدهني [ح ٨ و ١٧]،

وعبدالكريم بن كثير [ح ١٥]، وبكار بن كردم [ح ١٦]، وعيسى بن سليمان [ح ١٦].

٣. رواه عنه عليه السلام: ضريس الكناسي [ح ١]، وعلي بن حنظلة [ح ٢]، وداود بن فرقد [ح ٣]، ومحمد بن سنان

عن ذكره [ح ٤].

٤. رواه عنه عليه السلام: أبو الجارود [ح ١ و ٢ و ٥]، وأبو بصير [ح ٤].

ب. الإمام الرضا عليه السلام؛

٨ / ٩ باب ما تزداد الأئمة ويعرض على كل من كان قبلهم من الأئمة رسول الله

ومن دون من الأئمة

فيه ١١ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

ج. الإمام الكاظم عليه السلام؛

د. الإمام الرضا عليه السلام ٣.

٨ / ١٠ باب في الأئمة أنهم يزدادون في الليل والنهار ولولا ذلك لنفد ما عندهم

فيه ٧ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام السجاد عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

١. رواه عنه عليه السلام: معمر بن خلاد [ح ٣ و ٦].

٢. رواه عنه عليه السلام: زرار [ح ١ و ٨].

١. رواه عنه عليه السلام: يونس بن عبد الرحمن عن بعض أصحابه [ح ٢]، وأبو بصير [ح ٣]، وسليمان [ح ٥]،

وسماعة بن مهران [ح ٦ و ١٠]، وأبو عبدالله البرقي رفعه [ح ٧]، وهشام بن سالم [ح ١١].

٢. رواه عنه عليه السلام: علي بن جعفر [ح ٩].

٣. رواه عنه عليه السلام: معمر [ح ٤].

٤. رواه عنه عليه السلام: أبو حمزة الثمالي [ح ٣].

٥. رواه عنه عليه السلام: بشر بن إبراهيم [ح ٧]، وأبو بصير [ح ٥]، وذريح المحاربي [ح ٢ و ٦].

ج. الإمام الكاظم عليه السلام؛

د. الإمام الرضا عليه السلام؛^٢

٨ / ١١ باب في الأئمة أنهم يعرفون بالأخبار من هو غايب عنهم

فيه ٥ أحاديث مروية عن الإمام الصادق عليه السلام؛^٣

٩ / ١ باب في صفة رسول الله صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام فيما أعطوا من البصر وخصوا به

من دون الناس ما يرون من الأعمال في النوم واليقظة

فيه ١٤ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام؛^١

ب. الإمام الباقر عليه السلام؛^٢

ج. الإمام الصادق عليه السلام؛^٣

د. الإمام الرضا عليه السلام؛^٤

١. رواه عنه عليه السلام: محمد بن حكيم [ح ٤].

٢. رواه عنه عليه السلام: صفوان بن يحيى [ح ١ و ٦].

٣. رواه عنه عليه السلام: الحارث بن المغيرة النضري [ح ١ و ٢ و ٣]، وأبو بكر الحضرمي [ح ٢]، وعروة بن موسى الجعفي [ح ٥]، وعبد العزيز [ح ٤].

١. رواه عنه عليه السلام: سودة أبي يعلى عن بعض رجاله [ح ١١].

٢. رواه عنه عليه السلام: محمد بن مسلم [ح ٢ و ٣]، وعبد الرحمن بن كثير [ح ٦]، ووزارة [ح ٨]، وأبو الجارود [ح ١٢]، وزيد الكناسي [ح ١٣].

٣. رواه عنه عليه السلام: عبيد الله الحلبي [ح ٤]، وأبو عتاب زياد مولى آل دعث [ح ٥]، وهارون بن حمزة الغنوي الخزاز [ح ٧]، وميمون القداح [ح ٩]، وزيد الشحام [ح ١٠]، وخالد بن نجيع [ح ١٤].

٤. رواه عنه عليه السلام: محمد بن مفرق (مقرن) [ح ١].

٩ / ٢ باب في الأئمة لو كان لألسن شيعتهم أوكية لحدثوا كل امرئ بماله

فيه ٣ أحاديث مروية عن كلها عن الباقر عليه السلام^١.

٩ / ٣ باب في الإمام أنه يزداد الذي بعده مثل ما أوتي الأول وزيادة خمسة أشياء

فيه ٣ أحاديث مروية عن الإمام الصادق عليه السلام^٢.

٩ / ٤ باب الأعمال تعرض على رسول الله ﷺ والأئمة عليهم السلام

فيه ١٧ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^١؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^٢؛

ج. الإمام الكاظم عليه السلام^٣؛

د. الإمام الرضا عليه السلام^٤؛

هـ. مضمراً^٥.

١. رواه عنه عن عبدالواحد بن المختار [ح ١ و ٢ و ٣].

٢. رواه عنه عليه السلام: أبو إسماعيل [ح ١ و ٢]، وعبد الحميد بن النصر [ح ٣]، والظاهر أنه متّحد مع سابقه وفي سنده سقط.

١. رواه عنه عليه السلام: أبو بصير [ح ٥ و ٩]، ومحمّد بن مسلم [ح ١٤]

٢. رواه عنه عليه السلام: محمّد الحلبي [ح ١]، وأبو بصير [ح ٤]، ومحمّد بن الفضيل [ح ٦]، وعبد الله بن سنان [ح ١٢]، سليمان بن خالد [ح ١٥]، وحفص بن البختری [ح ١٦]، وساماعة [ح ١٧].

٣. رواه عنه عليه السلام: أحمد بن عمر [ح ٢].

٤. رواه عنه عليه السلام: الحسن بن عليّ الوشاء [ح ٧ و ١١].

٥. رواه: زيد الشحام [ح ٣]، ومحمّد بن مسلم [ح ٨ و ١٠].

٩ / ٥ باب عرض الأعمال على الأئمة الأحياء والأموات

فيه ١١ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

ج. الإمام الكاظم عليه السلام؛

د. الإمام الرضا عليه السلام.

٩ / ٦ باب في عرض الأعمال على الأئمة الأحياء من آل محمد عليه وآله وسلم

فيه ١١ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

ج. الإمام الرضا عليه السلام.

١. رواه عنه عليه السلام: بريد العجلي [ح ٨ و ١٠].

٢. رواه عنه عليه السلام: بريد العجلي [ح ١]، ومعلّى بن خنيس [ح ٢]، ويعقوب بن شعيب الميثمي [ح ٣ و ١١]، وعبدالرحمن بن كثير [ح ٤]، وأبو بصير [ح ٧].

١. رواه عنه عليه السلام: محمد بن الفضيل [ح ٥]، والحسين بن بشار [ح ٦].

٢. رواه عنه عليه السلام: يونس [ح ٩].

٣. رواه عنه عليه السلام: ابن بكير [ح ٤]، فيه سقط، ولا يبعد كون سقط زرارة، وزرارة [ح ٥]، ومحمد بن مسلم [ح ١٠].

٤. رواه عنه عليه السلام: أبو بصير [ح ١]، وداود الرقي [ح ٣]، وزرارة [ح ٦]، ومحمد بن مسلم [ح ٦ و ٧].

٥. رواه عنه عليه السلام: عبدالله بن أبان الزيات [ح ٢ و ٨ و ٩ و ١١].

٩ / ٧ باب في الأئمة أنهم تعرض عليهم الأعمال في أمر العمود الذي يرفع للأئمة

وما يصنع بهم في بطون أمهاتهم

فيه ١١ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام؛

ج. أحدهما عليه السلام.^١

٩ / ٨ باب في أنّ الإمام يرى ما بين المشرق والمغرب بالنور

فيه ٣ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛^٢

ب. الإمام الصادق عليه السلام.^٣

٩ / ٩ باب في الإمام يرفع له في كلّ بلد منار وينظر فيه إلى أعمال العباد

فيه ٧ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛^٤

١. رواه عنه عليه السلام: محمّد بن مروان [ح ٢ و ٦].

١. رواه عنه عليه السلام: محمّد بن مروان [ح ١]، وإسحاق بن عمار [ح ٣ و ٩]، ويونس بن ظبيان [ح ٤ و ٧ و ٨ و ١٠]،
والحسن بن راشد [ح ٥].

٢. رواه عنه عليه السلام: خالد الجوان [ح ١١].

٣. رواه عنه عليه السلام: الفضيل بن يسار [ح ٢]، وأبو حمزة الثمالي [ح ٣].

٤. رواه عنه عليه السلام: محمّد بن مروان [ح ١].

٥. رواه عنه عليه السلام: منصور بن يونس رواه عن غير واحد من أصحابنا [ح ١ و ٤ و ٦]، والفضيل بن يسار [ح ٥].

ب. الإمام الصادق عليه السلام^١.

٩ / ١٠ باب الأحاديث التي في الإمام أنّه يكون في قرية فيرى ما في غيرها

فيه ٣ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^١؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^٢.

٩ / ١٥ باب في الأئمة عليهم السلام أنّ روح القدس يتلقّاهم إذا احتاجوا إليه

فيه ١٣ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الحسين عليه السلام^٣؛

ب. الإمام السجّاد عليه السلام^٤؛

ج. الإمام الباقر عليه السلام^٥؛

د. الإمام الصادق عليه السلام^٦؛

هـ. الإمام الجواد عليه السلام^٧.

١. رواه عنه عليه السلام: يونس بن ظبيان [ح ٢ و ٧].

١. رواه عنه عليه السلام: الفضيل بن يسار [ح ٢].

٢. رواه عنه عليه السلام: محمد بن الفضيل الأزدي عن بعض رجاله [ح ١]، ومحمد بن مروان [ح ٣].

٣. رواه عنه عليه السلام: جعيد الهمداني ممن خرج معه عليه السلام بكرلاء [ح ٧].

٤. رواه عنه عليه السلام: جعيد الهمداني [ح ٢].

٥. رواه عنه عليه السلام: جابر [ح ١٢].

٦. رواه عنه عليه السلام: محمّد بن عمران عن بعض أصحابه [ح ١]، وعمّار الساباطي [ح ٣ و ٦]، وأنسباط [ح ٤].

وحرمان بن أعين [ح ٥]، وعبد العزيز [ح ٨]، وأبو بصير [ح ١٠]، والمفضّل بن عمر [ح ١٣]، وأبو البلاد [ح ١١].

٧. رواه عنه عليه السلام: الحسن عن العباس بن جريش [ح ٩].

٩ / ١٦ باب الروح التي قال الله تعالى في كتابه وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا أنها في رسول الله وفي الأئمة يخبرهم ويسددهم ويوفقهم

فيه ١٥ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام ٢.

٩ / ١٨ باب الروح التي قال الله يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي أنها في رسول الله ﷺ وأهل بيته يسددهم ويوفقهم ويفقههم

فيه ١٣ حديثاً مروية عن:

أ. الإمام الصادق عليه السلام ٣؛

ب. مضمراً ٤.

٩ / ٢٠ باب في الامام انه يعلم الساعة التي يمضى فيها وما يزداد في الليل والنهار ولا يوكل إلى نفسه

فيه ٩ أحاديث مروية عن:

١. رواه عنه عليه السلام: محمد بن مسلم [ح ٩]، وزرارة [ح ١٢]، وسلام بن المستير [ح ١٥].

٢. رواه عنه عليه السلام: أبو بصير [ح ١ و ٢ و ٨]، وأبان بن تغلب [ح ٣]، وسماعة بن مهران [ح ٤ و ٥]، وأبو الصباح الكنانى [ح ٦ و ١٠]، وأسباط بن الزطي [ح ٧ و ١٤]، وعلي بن أسباط [ح ١١ و ١٣]، والظاهر أنها مرسلة.

٣. رواه عنه عليه السلام: هشام بن سالم [ح ١]، وأبو بصير [ح ٢ و ٥ و ٦ و ٨ و ٩ و ١١]، وحفص بن البختري [ح ٣]، وأبو أيوب الخزاز [ح ٤]، وأسباط بن سالم [ح ٧]، ومحمد الحلبي [ح ١٢]، والمفضل بن عمر [ح ١٣].

٤. رواه: الحسين القلانسي [ح ١٠]

أ. الإمام الصادق عليه السلام^١؛

ب. الإمام الرضا عليه السلام^٢.

٢٢ / ٩ باب رسول الله جعل الله الأكبر وميراث النبوة وميراث العلم إلى علي عليه السلام

عند وفاته

فيه ٤ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الباقر عليه السلام^٣؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^٤.

١٠ / ٨ باب في الأئمة في أنّ الحجّة والطاعة والعلم والأمر والنهي والشجاعة

واحد ولرسول الله وعلي عليه السلام

فيه ٣ أحاديث مروية عن:

أ. الإمام الصادق عليه السلام^٥؛

ب. الإمام الكاظم عليه السلام^٦.

١٠ / ٩ باب في الأئمة أنهم يعرفون متى يموتون ويعلمون ذلك قبل أن يأتيهم الموت

فيه ١٤ حديثاً مروية عن:

١. رواه عنه عليه السلام: عمر بن يزيد [ح ١ و ٥]، وأبو بصير [ح ٢ و ٣ و ٤ و ٦]، ويعقوب السراج [ح ٧]، ومحمد بن

النعمان [ح ٨].

٢. رواه عنه عليه السلام: الحسين بن عمر بن يزيد [ح ٩].

٣. رواه عنه عليه السلام: أبو حمزة الثمالي [ح ٢ و ٣].

٤. رواه عنه عليه السلام: عبد الحميد بن الديلم [ح ١ و ٤].

٥. رواه عنه عليه السلام: الحارث النضري [ح ٢]، وعبد الرحمن بن كثير [ح ١].

٦. رواه عنه عليه السلام: علي بن جعفر [ح ٣].

أ. الإمام أمير المؤمنين عليه السلام^١؛

ب. الإمام الصادق عليه السلام^٢؛

ج. الإمام الكاظم عليه السلام^٣؛

د. الإمام الرضا عليه السلام^٤؛

هـ. الإمام الجواد عليه السلام^٥؛

و. الإمام العسكري عليه السلام^٦.

١. رواه عنه عليه السلام: علي بن أسباط يرفعه [ح ١].

٢. رواه عنه عليه السلام: سدیر [ح ٢]، وحمزة بن حرمان [ح ٥]، وأبو سلمة (أبو خديجة) [ح ٦]، وعقبة [ح ٧]،

وأبو عمران عن رجل [ح ١١]، وأبو بصير [ح ١٣].

٣. رواه عنه عليه السلام: الساني [ح ١٠]، ومسافر [ح ١٤].

٤. رواه عنه عليه السلام: إبراهيم بن أبي محمود عن بعض أصحابنا [ح ٣]، والحسن بن عليّ الوشاء [ح ٩]،

وإبراهيم بن أبي محمود [ح ١٢].

٥. رواه عنه عليه السلام: أبو مسافر [ح ٤].

٦. روته عنه عليه السلام: أم أبي محمد عليه السلام [ح ٨].

المصادر

المصادر العربية

١. الأحاديث الطوال، الطبراني، تصحيح مصطفى عبدالقادر عطاء، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٢هـ: الأولى.
٢. الاحتجاج على أهل اللجاج، أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي، مشهد: المرتضى، ١٤٠٣هـ: الأولى.
٣. أربعة كتب إسماعيلية، أبو فراس و...، تصحيح شترو طمان، دمشق: التكوين، ٢٠٠٦ م: الأولى.
٤. الإرشاد في معرفة حجج الله على العباد، محمد بن محمد بن النعمان، تحقيق مؤسسة آل البيت (عليه السلام)، بيروت: دار المفيد، ١٤١٤هـ: الثانية.
٥. الأساس لعقائد الأكياس، القاسم بن محمد بن علي، علّق عليه محمد القاسم عبدالله، صعدة: مكتبة التراث الإسلامي، ١٤٢١هـ: الثالثة.
٦. الاستبصار فيما اختلف من الأخبار، أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي، تحقيق السيد حسن الموسوي الخرسان، طهران: دارالكتب الإسلامية، ١٣٦٣ ش: الرابعة.
٧. الاستيعاب، ابن عبد البر، تصحيح علي محمد البجاوي، بيروت: دار الجيل، ١٤١٢هـ: الأولى.

٨. **أسد الغابة**، ابن الأثير، بيروت: دار الكتاب العربي.

٩. **الإصابة**، ابن حجر، تصحيح عادل أحمد عبدالموجود وعليّ محمّد معوض، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٥هـ الأولى.

١٠. **أصل الشيعة وأصولها**، محمّد حسين آل كاشف الغطاء، بيروت: مؤسسة الأعلمي، ١٤١٣هـ الرابعة.

١١. **الاعتصام**، أبو إسحاق الشاطبي، بيروت: دار المعرفة، علّق عليه محمود طعمة، ١٤٢٠هـ الثانية.

١٢. **اعتقادات فرق المسلمين والمشركين**، فخر الدين الرازي، تحقيق محمّد زينهم، القاهرة: مكتبة مدبولي، ١٤١٣هـ الأولى.

١٣. **الاعتقادات في دين الإمامية**، محمّد بن عليّ بن بابويه، تصحيح عصام عبدالسيد، بيروت: دار المفيد، ١٤١٤هـ الثانية.

١٤. **الأعلام**، خير الدين الزركلي، بيروت: دار العلم للملايين، الخامسة، ١٩٨٠م
١٥. **إعلام الوري بأعلام الهدى**، الطبرسي، قم: مؤسسة آل البيت عليه السلام لإحياء التراث، ربيع الأول ١٤١٧هـ الأولى.

١٦. **أعيان الشيعة**، السيّد محسن الأمين، تحقيق حسن الأمين، بيروت: دار التعارف.
١٧. **الاقتصاد في الاعتقاد**، أبو حامد الغزالي، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٠٩هـ الأولى.

١٨. **إكليل المنهج في تحقيق المطلب**، محمّد جعفر بن محمّد طاهر الخراساني الكرباسي، تحقيق السيّد جعفر الحسيني الإشكوري، قم: دار الحديث، ١٣٨٢ش
١٩. **الإلهيات على هدى الكتاب والسنة والعقل**، الشيخ جعفر السبحاني،

المركز العالمي للدراسات الإسلامية، قم، ١٤١٢ ق، الثالثة

٢٠. **الأمالى**، أبوجعفر محمد بن الحسن الطوسي، قم: دار الثقافة، ١٤١٤ هـ الأولى.

٢١. **الأمالى**، محمد بن علي بن بابويه، قم: مؤسسة البعثة، ١٤١٧ هـ الأولى.

٢٢. **الأمالى**، محمد بن الحسن الطوسي، قم: مؤسسة البعثة، ١٤١٤ هـ الأولى.

٢٣. **الأمالى**، محمد بن محمد بن النعمان، تصحيح حسين الأستاذ ولي وعلي

أكبر الغفاري، بيروت: دار المفيد، ١٤١٤ هـ الثانية.

٢٤. **الإمامة والتبصرة**، ابن بابويه القمي، قم: مدرسة الإمام المهدي عليه السلام،

١٤٠٤ هـ الأولى.

٢٥. **الإمامة في الإسلام**، عارف تامر، بيروت: دار الأضواء، ١٤١٩ هـ الأولى.

٢٦. **أوائل المقالات**، محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم العكبري

البغدادي، تحقيق إبراهيم الأنصاري، بيروت: دار المفيد، ١٤١٤ هـ الثانية.

٢٧. **الأوسط في المقالات**، الناشئ الأكبر، تحقيق علي رضا الإيماني، قم:

الأديان والمذاهب، ١٣٨٦ ش: الأولى.

٢٨. **الإيضاح**، الفضل بن شاذان الأزدي، تحقيق السيد جلال الدين الحسيني

الأموي، طهران: مؤسسة الطباعة والنشر التابعة لجامعة طهران، ١٣٦٣ ش.

٢٩. **بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار**، محمد باقر بن محمد

تقي المجلسي، بيروت: مؤسسة الوفاء، ١٤٠٣ هـ الثالثة.

٣٠. **بحوث في الملل والنحل**، جعفر السبحاني، قم: مؤسسة النشر الإسلامي

ومؤسسة الإمام الصادق عليه السلام.

٣١. **بشارة المصطفى**، محمد بن علي الطبري، تحقيق جواد القيومي الإصفهاني،

قم: مؤسسة النشر الإسلامي، ١٤٢٠هـ: الأولى.

٣٢. **بصائر الدرجات**، محمد بن الحسن الصفار، تصحيح الميرزا حسن كوجه

باغي، طهران: الأعلمي، ١٤٠٤هـ

٣٣. **بلوغ الأرب وكنوز الذهب في معرفة المذهب**، علي بن عبدالله بن قاسم

شهارى صنعانى، عمان: مؤسسة الإمام زيد بن عليّ، تحقيق عبدالله أحمد الحوثي،

١٤٢٣ق: الأولى.

٣٤. **تاج العروس**، الزبيدي، تصحيح عليّ شيري، بيروت: دار الفكر، ١٤١٤هـ

٣٥. **تاريخ الإسلام**، الذهبي، تصحيح عمر عبدالسلام تدمري، بيروت: دار

الكتاب العربي، ١٤٠٧هـ: الأولى.

٣٦. **تاريخ الإسماعيلية**، عارف تامر، لندن: رياض الرئيس للكتب والنشر،

١٩٩١م: الأولى.

٣٧. **تاريخ بغداد**، الخطيب البغدادي، تحقيق مصطفى عبدالقادر عطا، بيروت:

دار الكتب العلمية، ١٤١٧هـ: الأولى.

٣٨. **تاريخ الدعوة الإسلامية**، مصطفى غالب، بيروت: دار الأندلس، الثانية.

٣٩. **تاريخ الطبري**، الطبري، بيروت: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، ١٤٠٣هـ:

الرابعة.

٤٠. **التاريخ الكبير**، البخاري، ديار بكر: المكتبة الإسلامية.

٤١. **تاريخ مدينة دمشق**، ابن عساكر، تحقيق عليّ شيري، بيروت: دار الفكر،

١٤١٥هـ

٤٢. **تاريخ يعقوبي**، يعقوبي، بيروت: دار صادر.

٤٣. **نصحيح اعتقادات الإمامية**، محمد بن محمد بن النعمان، تحقيق حسين درگاهي، بيروت: دار المفيد، ١٤١٤ هـ: الثانية.
٤٤. **التبصير في الدين**، أبو المظفر الإسفرايني، تعليق محمد زاهد الكوثري، القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث، الأولى
٤٥. **تفسير العياشي**، أبو نصر محمد بن مسعود بن عيَّاش السلمي السمرقندي العيَّاشي، تحقيق السيد هاشم الرسولي المحلاتي، طهران: المكتبة العلمية الإسلامية.
٤٦. **تفسير القمي**، أبو الحسن علي بن إبراهيم القمي، تصحيح السيّد طيب الموسوي الجزائري، قم: مؤسّسة دار الكتاب صفر ١٤٠٤ هـ: الثالثة.
٤٧. **تفسير الميزان في تفسير القرآن**، السيّد محمد حسين الطباطبائي، قم: مؤسّسة النشر الإسلامي.
٤٨. **تقريب التهذيب**، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق مصطفى عبدالقادر عطا، بيروت: دار المكتبة العلمية، ١٤١٥ هـ: الثانية.
٤٩. **التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع**، ابن عبدالرحمن الملطي، تحقيق محمد زينهم، القاهرة: مكتبة مدبولي، ١٤١٣ ق: الأولى.
٥٠. **تهذيب الأحكام**، أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي، تحقيق السيّد حسن الموسوي الخرسان، طهران، دار الكتب الإسلامية، طهران، ١٣٦٥ هـ: الرابعة.
٥١. **تهذيب التهذيب**، شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، بيروت: دار الفكر، ١٤٠٤ هـ: الأولى.
٥٢. **تهذيب الكمال**، المزي، تحقيق الدكتور بشار عواد معروف، بيروت: مؤسّسة الرسالة، ١٤٠٦ هـ: الرابعة.

٥٣. **ثواب الأعمال وعقاب الأعمال**، أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه، قم: دار الشريف الرضي، ١٤٠٦ هـ: الثانية.

٥٤. **جامع العلوم في اصطلاحات الفنون**، القاضي عبد النبي أحمد نكري، بيروت، ١٩٧٥ م: الثانية.

٥٥. **خاتمة مستدرك الوسائل**، الميرزا حسين النوري، قم: مؤسسة آل البيت عليه السلام، رجب ١٤١٥ هـ: الأولى.

٥٦. **الخرائج والجرائح**، قطب الدين الراوندي، قم: مؤسسة الإمام المهدي، ١٤٠٩ هـ: الأولى.

٥٧. **الخصال**، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، تصحيح علي أكبر الغفاري، قم: مؤسسة النشر الإسلامي، ١٤٠٣ هـ

٥٨. **الخوارج والشيعة**، يوليوس فلهوزن، ترجمة عبدالرحمن بدوي، بيروت: دار الجليل، ١٩٩٨ م: الخامسة.

٥٩. **دعائم الإسلام**، أبو حنيفة النعمان بن محمد التميمي المغربي، قم: مؤسسة آل البيت عليه السلام لإحياء التراث، ١٣٨٥ هـ: الثانية.

٦٠. **دلائل الإمامة**، محمد بن جرير الطبري، قم: مؤسسة البعثة، ١٤١٣ هـ: الأولى.

٦١. **الذريعة إلى تصانيف الشيعة**، محمد محسن بن علي الطهراني، قم: مؤسسة الإسماعيليان.

٦٢. **رجال الطوسي**، محمد بن الحسن الطوسي، تصحيح جواد القيومي الإصفهاني، قم: مؤسسة النشر الإسلامي، رمضان المبارك ١٤١٥ هـ: الأولى.

٦٣. **رجال الكشي**، أبو عمرو محمد بن عمر بن عبدالعزيز الكشي، تصحيح حسن

- المصطفوي، مشهد: جامعة مشهد، ١٣٩٠ هـ: الأولى.
٦٤. رجال النجاشي، أحمد بن علي بن أحمد النجاشي، تصحيح محمد باقر ملكيان، قم: مؤسسة بوستان كتاب، ١٣٩٤ ش: الأولى.
٦٥. رسائل ابن حزم الأندلسي، ابن حزم الأندلسي، تحقيق الدكتور إحسان العباسي، بيروت: المؤسسة العربية، ١٩٨٠ م.
٦٦. سمط الحقائق في عقائد الإسماعيلية، علي بن حنظله الوداعي، تحقيق محامي عباس العزاوي، دمشق: المعهد الفرنسي، ١٩٥٣ م.
٦٧. سنن ابن ماجة، محمد بن يزيد القزويني، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار الفكر.
٦٨. سنن أبي داود، أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي، تحقيق سعيد محمد اللحام، بيروت: دار الفكر، ١٤١٠ هـ: الأولى.
٦٩. سنن الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف، بيروت: دار الفكر، ١٤٠٣ هـ: الثانية.
٧٠. سنن الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل التميمي السمرقندي، دمشق: مطبعة الاعتدال، ١٣٤٩ هـ.
٧١. سنن النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن علي بن شعيب النسائي، بيروت: دار الفكر، ١٣٤٨ هـ: الأولى.
٧٢. سير أعلام النبلاء، الذهبي، تحقيق شعيب الأرناؤوط وحسين الأسد، بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤١٣ هـ: التاسعة.
٧٣. السيرة الحلبية، الحلبي، بيروت: دار المعرفة، ١٤٠٠ هـ.

٧٤. شرح أصول الكافي، محمد صالح المازندراني، مع تعليقات الميرزا أبو الحسن الشعراني، تصحيح السيد علي عاشور، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٢١هـ: الأولى.

٧٥. شرح المصطلحات الكلامية، مشهد: آستان قدس رضوي، ١٤١٥هـ: الأولى.

٧٦. شرح المقاصد، سعد الدين التفتازاني، تحقيق الدكتور عبدالرحمن عميرة، قم: الشريف الرضي، ١٤٠٩هـ: الأولى.

٧٧. شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، بيروت: دار إحياء الكتب العربية، ١٣٧٨هـ: الأولى.

٧٨. شوارق الإلهام في شرح تجريد الكلام، عبدالرزاق فياض الللاهي، إصفهان: المهدوي.

٧٩. صحيح البخاري، أبو عبدالله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن البخاري الجعفي، بيروت: دار الكتب العلمية.

٨٠. صحيح مسلم، أبو الحسن مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، بيروت: دار ابن حزم، ١٤١٦هـ: الأولى.

٨١. عدة الأكياس في شرح معاني الأساس، أحمد بن محمد بن صلاح الشرفي، صنعاء: دار الحكمة اليمانية، ١٤١٥هـ: الأولى.

٨٢. عيون أخبار الرضا عليه السلام، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، تصحيح السيد مهدي الحسيني اللاجوردي، طهران: منشورات جهان، ١٣٧٨هـ: الثانية.

٨٣. الضعفاء من رجال الحديث، حسين الساعدي، قم: دار الحديث، ١٤٢٦

هـ: الأولى.

٨٤. *الغدِير*، الشيخ عبدالحسين الأميني، بيروت: دار الكتاب العربي، ١٣٩٧هـ:

الرابعة.

٨٥. *الغلو والفرق الغالية بين الإسلاميين في ضوء عقيدة السلف*، صابر

طعيمة، بيروت: مكتبة مدبولي، ١٤٢٩هـ: الأولى.

٨٦. *الغيبة*، أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي، تحقيق عباد الله الطهراني وعلي

أحمد ناصح، قم: مؤسسة المعارف الإسلامية، ١٤١١هـ: الأولى.

٨٧. *الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم*، عبد القاهر البغدادي، بيروت:

دار الجيل - دار الآفاق، ١٤٠٨هـ

٨٨. *الفصول المختارة*، الشريف المرتضى، تصحيح السيّد نور الدين جعفریان

الاصهباني والشيخ يعقوب الجعفري والشيخ محسن الأحمدی، بيروت: دار المفید،

١٤١٤هـ: الثانية.

٨٩. *الفصل في الملل والأهواء والنحل*، ابن حزم الأندلسي، تعليق أحمد

شمس الدين، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٦هـ: الأولى

٩٠. *فضائح الباطنية*، أبو حامد الغزالي، تحقيق محمد عليّ قطب، بيروت: مكتبة

العصرية، ١٤٢٢هـ

٩١. *فهرست ابن النديم*، ابن النديم البغدادي، تحقيق: رضا تجدد.

٩٢. *الفهرست*، محمد بن الحسن الطوسي، تحقيق جواد القيومي، قم: مؤسسة

النشر الإسلامي، شعبان المعظم ١٤١٧هـ: الأولى.

٩٣. *قاموس الرجال*، الشيخ محمد تقي التستري، قم: مؤسسة النشر الإسلامي،

١٤١٩ هـ: الأولى.

٩٤. **الكافي**، أبو جعفر محمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني الرازي، تصحيح علي أكبر الغفاري، طهران: دار الكتب الإسلامية، ١٣٦٥ هـ: الرابعة.

٩٥. **الكامل في التاريخ**، علي بن أبي الكرم محمد بن محمد (ابن الأثير)، بيروت: بيروت: دار صادر ودار بيروت، ١٣٨٥ هـ.

٩٦. **كتاب الغيبة**، محمد بن إبراهيم النعماني، تصحيح فارس حسون كريم، قم: أنوار الهدى، ١٤٢٢ هـ: الأولى.

٩٧. **كتاب الفتن**، نعيم بن حماد المروزي، تحقيق سهيل زكار، بيروت: دار الفكر، ١٤١٤ هـ.

٩٨. **كشف الظنون**، حاجي خليفة، بيروت: دار إحياء التراث العربي.

٩٩. **كشف الغمة**، ابن أبي الفتح الإربلي، بيروت: دار الأضواء، ١٤٠٥ هـ: الثانية.

١٠٠. **كفاية الأثر**، الخزاز القمي، تصحيح السيّد عبد اللطيف الحسيني الكوهكمري الخوئي، قم: بيدار، ١٤٠١ هـ.

١٠١. **كمال الدين وتمام النعمة**، محمد بن علي بن بابويه، تصحيح علي أكبر الغفاري، قم: مؤسسة النشر الإسلامي، ١٤٠٥ هـ: الأولى.

١٠٢. **كنز الولد**، إبراهيم بن الحسين الحامدي، تحقيق مصطفى غالب، بيروت: دار الأندلس، ١٤١٦ هـ.

١٠٣. **لسان العرب**، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور، بيروت: نشر دار الفكر.

١٠٤. **مجمع الزوائد**، نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، بيروت: دار الكتاب

العربي، ١٤٠٢ هـ: الثالثة.

١٠٥. **مجموع السيّد حميدان**، حميدان بن يحيى القاسمي، تحقيق أحمد حمزي وهادي حمزي، صعدة: مركز أهل البيت للدراسات الإسلامية، ١٤٢٤ هـ: الأولى
١٠٦. **مجموع رسائل الإمام المنصور بالله**، منصور بالله، تحقيق عبدالسلام وجيه، صنعاء: مؤسسة الإمام زيد بن علي، ١٤٢٢ ق: الأولى.
١٠٧. **مجموع رسائل الإمام الهادي**، يحيى بن حسين بن القاسم بن إبراهيم، تحقيق عبدالله الشاذلي، صنعاء: مؤسسة الإمام زيد بن علي، ١٤٢١ هـ: الأولى.
١٠٨. **مجموع كتب ورسائل القاسم بن إبراهيم الرسي**، القاسم بن إبراهيم الرسي، تحقيق مجد الدين المويدي، صنعاء: مؤسسة الإمام زيد بن علي، ١٤٢١ هـ: الأولى
١٠٩. **المحلّي**، ابن حزم، بيروت: دار الفكر.
١١٠. **مختصر بصائر الدرجات**، الحسن بن سليمان الحلبي، النجف الأشرف: المطبعة الحيدرية، ١٣٧٠ هـ
١١١. **مذاهب ابتدعتها السياسة في الإسلام**، عبدالواحد الأنصاري، بيروت: الأعلمي، ١٣٩٣ هـ: الأولى.
١١٢. **المذاهب والفرق في الإسلام: النشأة والعالم**، صائب عبدالحميد، مركز الرسالة.
١١٣. **مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول**، محمّد باقر بن محمّد تقي المجلسي، تصحيح السيد هاشم الرسولي، طهران: دار الكتب الإسلامية، ١٤٠٤ هـ: الثانية.
١١٤. **المستدرك على الصحيحين**، أبو عبدالله الحاكم النيسابوري، بيروت: دار المعرفة.

١١٥. **مسند أبي يعلى**، أبو يعلى الموصلي، تصحيح حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث.

١١٦. **مسند أحمد بن حنبل**، أبو عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، بيروت: دار إحياء التراث العربي.

١١٧. **مشكلة الغلو في العصر الحاضر**، عبدالرحمن بن معلا اللويحق، ١٤١٩ هـ: الأولى.

١١٨. **المصنّف**، ابن أبي شيبه الكوفي، تحقيق سعيد اللحام، بيروت: دار الفكر، ١٤٠٩ هـ: الأولى.

١١٩. **معالم العلماء**، محمد بن علي بن شهر آشوب السروي المازندراني، النجف الأشرف: المطبعة الحيدرية، ١٣٨٠ هـ

١٢٠. **معاني الأخبار**، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (الشيخ الصدوق)، تصحيح علي أكبر الغفاري، قم: مؤسسة النشر الإسلامي، ١٣٧٩ هـ

١٢١. **المعجم الصغير**، سليمان بن أحمد الطبراني، بيروت: دار الكتب العلمية.

١٢٢. **المعجم الكبير**، سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق حمدي عبدالمجيد السلفي، بيروت: دار إحياء التراث العربي، الثانية.

١٢٣. **المفردات في غريب القرآن**، أبو القاسم حسين بن محمد الاصفهاني، تصحيح صفوان عدنان داودي، بيروت: دار العلم، ١٤١٢ هـ: الأولى.

١٢٤. **مقالات الإسلاميين واختلاف المصلّين**، أبو الحسن الأشعري، تحقيق فرانس شتاينر، آلمان: ويسبادن، ١٤٠٠ هـ: الثالثة.

١٢٥. *المقالات والفرق*، سعد بن عبدالله الأشعري القمي، طهران: مركز انتشارات علمي وفرهنگي، ١٣٦٠ ش: الثانية.
١٢٦. *الملل والنحل*، عبدالقاهر البغدادي، تحقيق بير النصري، بيروت: دار المشرق، ١٩٩٢ م: الثالثة.
١٢٧. *الملل والنحل*، محمد بن عبدالكريم الشهرستاني، تحقيق محمد بدران، قم: الشريف الرضي، ١٣٦٤ ش: الثالثة.
١٢٨. *مناقب آل أبي طالب*، ابن شهر آشوب، النجف الأشرف: المكتبة الحيدرية، ١٣٧٦ هـ.
١٢٩. *من لا يحضره الفقيه*، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، تصحيح علي أكبر الغفاري، قم: مؤسسه النشر الإسلامي، ١٤١٣ هـ: الثانية.
١٣٠. *المنية والأمل*، القاضي عبدالجبار، تحقيق سامي نشار وعصام الدين محمد، اسكندرية: دار المطبوعات الجامعية، ١٩٧٢ م.
١٣١. *موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم*، محمد علي التهانوي، بيروت: مكتبة لبنان، ١٩٩٦ م: الأولى.
١٣٢. *موسوعة مصطلحات علم الكلام الإسلامي*، سميح دغيم، بيروت: مكتبة لبنان، ١٩٩٨ م: الأولى.
١٣٣. *النحلة الواقفية*، حسين الشاكري، قم، ١٤١٨ هـ: الأولى.
١٣٤. *نشأة التشيع*، السيد طالب الخرسان، قم: الشريف الرضي، ١٤١٢ هـ: الأولى.
١٣٥. *نشأة الشيعة الإمامية*، نبيلة عبدالمنعم داود، بيروت: دار المؤرخ العربي، ١٤١٤ هـ: الأولى.

١٣٦. الوافي، محمد محسن الكاشاني (الفيض الكاشاني)، تحقيق ضياء الدين العلامة الأصفهاني، الإصفهان: مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليّ عليه السلام.

١٣٧. الوافي بالوفيات، الصفدي، تحقيق أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، بيروت: دار إحياء التراث، ١٤٢٠ هـ.

١٣٨. الهداية الكبرى، الحسين بن حمدان الخصيبي، بيروت: مؤسسة البلاغ للطباعة والنشر الرابعة: ١٤١١ هـ.

١٣٩. الهفت الشريف، رواه المفصل بن عمر الجعفي، تحقيق مصطفى غالب، بيروت: دار الأندلس، الثانية.

المصادر الفارسية

١٤٠. آشنائي با فرق تشيع، مهدي فرمانيان، قم: مديرية الحوزة العلمية، ١٣٨٧ ش: الأولى.

١٤١. آشنائي با فرق تسنن، مهدي فرمانيان، قم: مديرية الحوزة العلمية، ١٣٨٧ ش: الأولى.

١٤٢. بيان الأديان در شرح اديان ومذاهب جاهلي واسلامي، أبو المعالي محمد الحسيني العلوي، تصحيح عباس إقبال ومحمد تقي دانش پڑوه، طهران: روزنه، ١٣٧٦ ش: الأولى.

١٤٣. تاريخ علم كلام، الشبلي النعماني، ترجمة السيد محمد تقي فخر داعي، طهران: اساطير، ١٣٨٦ ش، الأولى.

١٤٤. تاريخ فرق اسلامي، حسين صابري، طهران: سمت.

١٤٥. تبصرة العوام في معرفة مقالات الأنام، السيد مرتضى بن داعي الحسيني

- الرازي، تصحيح عباس اقبال آشتياني، طهران: اساطير، ١٣٦٤ ش: الثانية.
١٤٦. *حيات فكري وسياسي امامان شيعه*، رسول جعفریان، طهران: منظمة الإعلام الإسلامي، ١٣٧٢ ش: الثانية.
١٤٧. *خاستگاه تشيع و پیدایش فرقه های شيعي در عصر امامان*، علي آقانوري، قم: المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية، ١٣٩٠: الثالثة.
١٤٨. *خاندان نوبختي*، عباس اقبال آشتياني، طهران: مكتبة طهوري، طهران: ١٣٥٧ ش: الثالثة.
١٤٩. *شيعه در اسلام*، السيد محمد حسين الطباطبائي، قم: مؤسسة النشر الإسلامي، ١٣٧٨ ش: الثالثة عشر.
١٥٠. *غاليان*، نعمت الله الصفري الفروشاني، مشهد: مجمع البحوث الإسلامية، ١٣٧٨ ش: الأولى.
١٥١. *فرقه های اسلامي*، مادلونگ، ترجمة أبو القاسم سري، طهران: أساطير، ١٣٨١ ش: الثانية.
١٥٢. *فرهنگ فرق اسلامي*، محمد جواد مشكور، مشهد: مجمع البحوث الإسلامية، ١٣٧٢ ش: الثانية.
١٥٣. *مکتب در فرایند تکامل*، السيد حسين المدرسي، ترجمة هاشم ايزدبناه، طهران: كوير، ١٣٨٩ ش: الثامنة.
١٥٤. *مکتبها وفرقه های اسلامي در سده های میانه*، ويلفرد مادلونگ، ترجمة جواد قاسمي، مشهد: مجمع البحوث الإسلامية، ١٣٨٧ ش: الثانية.

فهرس العناوین

٩	التصدیر.....
١٠	منهجنا فی البحث.....
١٣	بحوث تمهیدية.....
١٣	الأول: الغلو فی اللغة.....
١٤	الثاني: الغلو فی القرآن.....
١٦	الثالث: بداية ظهور الغلو فی الإسلام.....
١٧	الرابع: بداية نشوء الغلو عند الشيعة.....
٢١	الخامس: أسباب نشوء الغلو.....
٢٧	السادس: آثار الغلو.....
٢٨	السابع: مقولات الغلاة.....
٢٨	١. الغلو فی الذات.....
٢٩	٢. الغلو فی الصفات.....
٢٩	١. عقائد تختص الغلاة بها.....
٣٠	١. القول بالوهمیة النبی ﷺ والأئمة علیهم السلام أو رجل آخر.....
٣٠	٢. القول بنبوة الأئمة علیهم السلام أو رجال آخر.....
٣٠	٣. القول بتناسخ أرواح بعضهم إلى بعض.....

٤. القول بالحلول ٣١
٥. القول بالتشبيه ٣٣
٦. القول بالتفويض ٣٣
٧. إنكار موتهم وشهادتهم بمعنى أنهم لم يُقتلوا بل شُبّه لقائلهم ٣٧
٨. القول بإباحة المحرّمات وإسقاط التكاليف الإلزامية ٣٨
٩. القول بتحريف القرآن ٣٩
٢. العقائد التي تشترك فيها الشيعة الإمامية والغلاة ٤٠
- الثامن: موقف أهل البيت (عليه السلام) من الغلاة ٤١
١. موقف رسول الله ﷺ ٤١
٢. موقف الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) ٤٤
٣. موقف الإمام السجاد (عليه السلام) ٤٦
٤. موقف الإمام الباقر (عليه السلام) ٤٧
٥. موقف الإمام الصادق (عليه السلام) ٤٩
٦. موقف الإمام الكاظم (عليه السلام) ٥٣
٧. موقف الإمام الرضا (عليه السلام) ٥٤
٨. موقف الإمام الجواد (عليه السلام) ٦١
٩. موقف الإمام الهادي (عليه السلام) ٦٢
١٠. موقف الإمام القائم (عليه السلام) ٦٤
١. ردّ عقائد الغلات وبيان العقائد الصحيحة ٦٥
٢. بيان علل الغلو ونتائجه ٦٩
٣. التبّري عن الغلات ٧٠

٤. الأمر بالاجتناب عن الغلات ٧٢
٥. كشف تمويهاتهم وإعطاء قواعد عامة لتمييز الحديث الصحيح عن الحديث ٧٣
٦. الأمر بقتلهم ٧٤
- التاسع: موقف أعلام الإمامية تجاه الغلاة ٧٥
- العاشر: مصطلح الغلو في مصادر أهل السنة ٨١
١. سبّ الخلفاء والصحابة ٨١
٢. إظهار المحبة إلى أمير المؤمنين عليه السلام ٨٢
٣. القول بتقديم أمير المؤمنين عليه السلام على أبي بكر وعمر ٨٣
٤. القول بالرجعة ٨٣

الفصل الأول: الفرق الغالية بين الحقيقة والأوهام

- تمهيد ٨٧
- الأول: أسباب تكثير الفرق ٨٧
- الثاني: الملاك والمحور الأساسي لتعدد الفرق ٩٢
- الثالث: ملاك تسمية الفرق ٩٥
١. الأبلقية ٩٥
٢. الأبو مسلمية ٩٦
٣. الاثنينية ٩٨
٤. الأزدرية ٩٩
٥. الأزلية ٩٩
٦. الاسجافية ١٠٠
٧. الإسحاقية (١) ١٠٠

٨. الإسحاقية (٢)..... ١٠١
٩. الإسحاقية (٣)..... ١٠١
١٠. الإسماعيلية..... ١٠٢
- ألقاب الفرقة الإسماعيلية..... ١٠٣
- تعامل الإسماعيلية مع الخطابية..... ١٠٤
- نشوء الإسماعيلية..... ١٠٧
١. إسماعيل بن جعفر عليه السلام..... ١٠٩
٢. محمّد بن إسماعيل..... ١٢٠
٣. عبدالله بن محمّد بن إسماعيل..... ١٢٦
٤. أحمد بن عبدالله بن محمّد بن إسماعيل..... ١٢٧
٥. الحسين بن أحمد بن عبدالله بن محمّد بن إسماعيل..... ١٢٨
- الانشعاب في الإسماعيلية..... ١٣٢
- الانشعاب في المستعلية..... ١٣٢
- الانشعاب في المستعلية الطيبية..... ١٣٣
- الانشعاب في النزارية..... ١٣٤
- الأئمة النزارية المؤمنية..... ١٣٥
- الأئمة النزارية القاسمية (الآخاخانية)..... ١٣٦
- الإمامة عند الإسماعيلية..... ١٣٧
- درجات الأئمة ورتبهم عند الإسماعيلية..... ١٣٨
- شجرة الإمامة الإسماعيلية منذ أقدم العصور..... ١٤٠
- الدور الأول..... ١٤٠

١٤١.....	الدور الثاني
١٤١.....	الدور الثالث
١٤٢.....	الدور الرابع
١٤٣.....	الدور الخامس
١٤٤.....	الدور السادس
١٤٥.....	الدعوة في الإسماعيلية وتنظيماتها السرية
١٥٠.....	١١. أصحاب الرجعة
١٥١.....	١٢. الأقمصة
١٥١.....	١٣. الأمرية
١٥١.....	١٤. البابكية
١٥٣.....	١٥. الباطنية
١٥٣.....	١٦. الباقرية
١٥٤.....	١٧. البدائية
١٥٥.....	١٨. البزيعية
١٥٦.....	١٩. البزيفية
١٥٧.....	٢٠. البشيرية
١٦٢.....	٢١. البكيرية
١٦٣.....	٢٢. البلالية
١٦٤.....	٢٣. البيانية
١٦٧.....	٢٤. البهمنية
١٦٨.....	٢٥. التميمية

٢٦. الجعدية..... ١٦٨.
٢٧. الجناحية..... ١٦٨.
٢٨. الجوالقية..... ١٧١.
٢٩. الحارثية (١)..... ١٧١.
٣٠. الحارثية (٢)..... ١٧٢.
٣١. الحربية..... ١٧٣.
٣٢. الحسينية..... ١٧٤.
٣٣. الحكمية..... ١٧٦.
٣٤. الحلاجية..... ١٧٦.
٣٥. الخداشية..... ١٧٨.
٣٦. الخرمدينية..... ١٨١.
٣٧. الخصيية..... ١٨٢.
٣٨. الخطّاية..... ١٨٣.
٣٩. الخمارية..... ١٨٧.
٤٠. الدانقية:..... ١٨٨.
٤١. الذبابة:..... ١٨٨.
٤٢. الذمامية..... ١٨٨.
٤٣. الذمية..... ١٨٨.
٤٤. الراوندية..... ١٩٠.
٤٥. الربيعية..... ١٩٢.
٤٦. الرزامية..... ١٩٣.

٤٧. الروندية:	١٩٥.....
٤٨. الرياحية	١٩٥.....
٤٩. السبائية	١٩٥.....
٥٠. السحابية	٢٠١.....
٥١. السرداية	٢٠١.....
٥٢. السرية	٢٠١.....
٥٣. السماعية	٢٠٢.....
٥٤. السياية	٢٠٢.....
٥٥. الشريعة	٢٠٣.....
٥٦. الشلمغانية	٢٠٣.....
٥٧. الشيطانية	٢٠٦.....
٥٨. الصاندية	٢٠٧.....
٥٩. الطبرية	٢٠٧.....
٦٠. الطيارية	٢٠٨.....
٦١. العباسية	٢٠٨.....
٦٢. العجلية	٢٠٩.....
٦٣. العرفية	٢١١.....
٦٤. العلبانية	٢١١.....
٦٥. العلوية:	٢١٢.....
٦٦. العليانية:	٢١٢.....
٦٧. العلياوية:	٢١٢.....

٦٨. العمروية: ٢١٢
٦٩. العمرية (١): ٢١٢
٧٠. العمرية (٢): ٢١٢
٧١. العمرية (٣): ٢١٢
٧٢. العمرية: ٢١٢
٧٣. الغرايبة ٢١٢
٧٤. الغمامية ٢١٣
٧٥. الفارسية ٢١٤
٧٦. القتبية ٢١٤
٧٧. القرامطة: ٢١٤
٧٨. القمية ٢١٤
٧٩. الكربية ٢١٤
٨٠. الكنانية ٢١٥
٨١. الكيسانية ٢١٦
- وجه تسمية هذه الفرقة ٢١٦
- نشوء الكيسانية ٢١٧
- الانشعاب فى الكيسانية ٢٤٢
٨٢. المباركية ٢٤٥
٨٣. المحصية ٢٤٥
٨٤. المحمدية (١) ٢٤٥
٨٥. المحمدية (٢): ٢٤٧

٢٤٨.....	٨٦. المختارية
٢٤٩.....	٨٧. المخزومية
٢٥٠.....	٨٨. المخمّسة
٢٥٤.....	٨٩. المستعلية:
٢٥٤.....	٩٠. المعمرية
٢٥٧.....	٩١. المغيرية
٢٦١.....	٩٢. المفضّلية
٢٦٣.....	٩٣. المفوّضة
٢٦٥.....	٩٤. المنصورية
٢٦٩.....	٩٥. الميمونية(١)
٢٦٩.....	٩٦. الميمونية(٢)
٢٧٢.....	٩٧. الناووسية
٢٧٤.....	٩٨. النجارية
٢٧٤.....	٩٩. النزارية:
٢٧٤.....	١٠٠. النصيرية
٢٧٧.....	١٠١. النفيسة
٢٧٩.....	١٠٢. النميرية:
٢٧٩.....	١٠٣. الواقفية
٢٨٠.....	عوامل نشوء الوقف
٢٨٠.....	١. الرغبات المادية والدوافع الدنيوية
٢٨١.....	٢. الشكّ والإبهام في القضية المهدوية

- ٢٨٣ ٣. عدم ولادة الجواد عليه السلام إلى قبيل شهادة الرضا عليه السلام
- ٣٨٤ ٤. صغر سنّ أبي جعفر الجواد عليه السلام
- ٢٨٤ ٥. مسألة أنّ الإمام لا يغسله إلا الإمام
- ٢٨٥ موقف أهل البيت عليهم السلام تجاه الواقفية
- ٢٨٦ ١. إقامة المعجزات وإتمام الحجّة
- ٢٨٧ ٢. التبرّي عن الواقفية وذمتهم
- ٢٨٨ ٣. النهي عن مجالستهم
- ٢٩٠ ١٠٤. الهاشمية
- ٢٩١ ١٠٥. الهريرية
- ٢٩٢ ١٠٦. الهشامية
- ٢٩٣ ١٠٧. اليعقورية
- ٢٩٥ ١٠٨. اليعقوبية (١)
- ٢٩٥ ١٠٩. اليعقوبية (٢)
- ٢٩٥ ١١٠. اليونسية
- ٢٩٦ خاتمة: الفرق الخيالية
- ٣٠٨ محصّل الكلام

الفصل الثاني: الغلو في مصطلح الرجال

- ٣١٣ تمهيد
- ٣٢٥ الأمر الأوّل: الألفاظ التي تدلّ في كتب الرجال على الغلو
- ٣٢٦ الأوّل: الغلو
- ٣٢٩ الثاني: فساد المذهب

٣٢٩.....	الثالث: الارتفاع
٣٢٩.....	الارتفاع في اللغة
٣٣١.....	الارتفاع في الاصطلاح
٣٣٤.....	الرابع: التخليط
٣٣٤.....	التخليط في اللغة
٣٣٧.....	التخليط في الاصطلاح
٣٤٤.....	أقسام التخليط
٣٤٤.....	أهل السنة والتخليط
٣٤٦.....	أسباب الاختلاط
٣٤٧.....	١. التخميم
٣٤٧.....	٢. الطيارة
٣٤٨.....	الأمر الثاني: المتهمون بالغلو في المصادر الرجالية
٣٥٠.....	١. آدم بن محمد القلانسي البلخي
٣٥١.....	٢. إبراهيم بن إسحاق الأحمر النهاوندي
٣٥٢.....	٣. إبراهيم بن يزيد المكفوف
٣٥٢.....	٤. ابن أبي الزرقاء
٣٥٣.....	٥. أبو خالد القمّاط الكابلي
٣٥٤.....	٦. أبو السمھري
٣٥٥.....	٧. أبو عبد الله المغازي
٣٥٥.....	٨. أبو منصور
٣٥٦.....	٩. أبو هارون المكفوف

١٠. أحكم (أحلم / الحكم) بن بشار المروزي..... ٣٥٧
١١. أحمد بن الحسين بن سعيد الأهوازي..... ٣٥٨
١٢. أحمد بن عليّ أبو العباس الرازي الخضيب الأيادي..... ٣٥٩
١٣. أحمد بن عليّ بن كلثوم السرخسي..... ٣٥٩
١٤. أحمد بن محمّد بن سيار..... ٣٦٠
١٥. أحمد بن محمّد الطبري الخليلي..... ٣٦٢
١٦. أحمد بن هلال العبرتاني..... ٣٦٢
١٧. إسحاق بن محمّد بن أحمد بن أبان البصري أبو يعقوب الأحمر..... ٣٦٤
١٨. إسماعيل بن مهران..... ٣٦٦
١٩. أمية بن علي القيسي الشامي..... ٣٦٧
٢٠. بزيع..... ٣٦٨
٢١. بشار الشعيري..... ٣٦٩
٢٢. بيان بن سمعان..... ٣٧٠
٢٣. جابر بن يزيد الجعفي..... ٣٧١
٢٤. جحدر بن المغيرة..... ٣٧٣
٢٥. جعفر بن إسماعيل المنقري..... ٣٧٣
٢٦. جعفر بن محمّد بن مالك..... ٣٧٤
٢٧. جعفر بن محمّد بن المفصل..... ٣٧٥
٢٨. جعفر بن محمّد بن معروف السمرقندي أبو الفضل..... ٣٧٥
٢٩. جعفر بن ميمون..... ٣٧٦
٣٠. جعفر بن واقد..... ٣٧٧

٣١. جماعة بن سعد الجعفي (الخنعمي) ٣٧٨
٣٢. الحارث الشامي ٣٧٩
٣٣. الحسن بن أسد (راشد) الطفاوي البصري ٣٧٩
٣٤. الحسن بن خرزاذ (خرزاد) القمي ٣٨٠
٣٥. الحسن بن علي بن أبي عثمان ٣٨١
٣٦. الحسن بن محمد بن بابا القمي ٣٨٢
٣٧. الحسين بن حمدان الخصيبي الجنبلائي ٣٨٣
٣٨. الحسين بن شادويه القمي ٣٨٤
٣٩. الحسين بن عبيدالله القمي ٣٨٥
٤٠. الحسين بن علي الخواتيمي ٣٨٦
٤١. الحسين بن مياح المدائني ٣٨٦
٤٢. الحسين بن يزيد النوفلي ٣٨٧
٤٣. حفص بن ميمون ٣٨٨
٤٤. حمزة بن عمارة البربري ٣٨٨
٤٥. خالد بن نجيح الخواتيمي ٣٨٩
٤٦. خلف بن محمد بن أبي الحسن الماوردي البصري ٣٩٠
٤٧. خير بن علي ٣٩٠
٤٨. داود بن القاسم أبو هاشم الجعفري ٣٩١
٤٩. داود بن كثير الرقي ٣٩٢
٥٠. الربيع بن زكريا الوزاق ٣٩٤
٥١. سدير بن حكيم الصيرفي ٣٩٤

٥٢. السري..... ٣٩٦
٥٣. سفيان بن مصعب العبدي..... ٣٩٦
٥٤. سلمة بن صالح الأحمر الواسطي..... ٣٩٧
٥٥. سليمان بن زكريا الديلمي..... ٣٩٧
٥٦. سليمان بن عبدالله الديلمي..... ٣٩٨
٥٧. سهل بن زياد الآدمي..... ٤٠٠
٥٨. شاه رئيس الكندي..... ٤٠١
٥٩. صائد النهدي..... ٤٠٢
٦٠. صالح بن سهل (سهيل) الهمداني..... ٤٠٢
٦١. صالح بن عقبة بن قيس بن سمعان..... ٤٠٣
٦٢. طاهر بن حاتم بن ماهويه القزويني..... ٤٠٤
٦٣. طلحة بن عبدالله بن عبيدالله بن محمد..... ٤٠٥
٦٤. العباس بن صدقة..... ٤٠٦
٦٥. عبدالرحمن بن أبي حماد الكوفي..... ٤٠٦
٦٦. عبدالله بن أيوب القمي..... ٤٠٧
٦٧. عبدالله بن بحر..... ٤٠٨
٦٨. عبدالله بن بكر (بكير) الأرجاني..... ٤٠٨
٦٩. عبدالله بن الحارث..... ٤٠٩
٧٠. عبدالله بن الحكم الأرمني..... ٤٠٩
٧١. عبدالله بن خدّاش أبو خدّاش المهري..... ٤١٠
٧٢. عبدالله بن سالم الصيرفي..... ٤١٠

٧٣. عبدالله بن سبأ..... ٤١١
٧٤. عبدالله بن عبدالرحمن الأصب المسمعي..... ٤١١
٧٥. عبدالله بن عمرو بن الحارث..... ٤١٣
٧٦. عبدالله بن القاسم..... ٤١٣
٧٧. عبدالله بن القاسم الحارثي..... ٤١٣
٧٨. عبدالله بن القاسم الحضرمي..... ٤١٤
٧٩. عبدالرحمن بن أحمد بن نهيك السمری..... ٤١٥
٨٠. عبدالکريم بن عمرو..... ٤١٦
٨١. عروة بن يحيى النخاس الدهقان..... ٤١٧
٨٢. عليّ بن أحمد الكوفي أبو القاسم..... ٤١٨
٨٣. عليّ بن حسان بن كثير الهاشمي..... ٤١٩
٨٤. عليّ بن صالح بن محمد بن يزداد..... ٤٢٠
٨٥. عليّ بن عبدالله بن محمد بن عاصم بن زيد..... ٤٢١
٨٦. عليّ بن حسكة..... ٤٢١
٨٧. عليّ بن حمّاد الأزدي..... ٤٢٤
٨٨. عليّ بن العباس الجراذيني (الخراذيني) الرازي..... ٤٢٥
٨٩. عليّ بن عبدالله بن عمران القرشي..... ٤٢٦
٩٠. عليّ بن عبدالله بن مروان..... ٤٢٦
٩١. عمر بن عبدالعزيز زحل..... ٤٢٧
٩٢. عمر بن فوات..... ٤٢٨
٩٣. عمر بن المختار الخزاعي..... ٤٢٨

٩٤. فارس بن حاتم بن ماهويه القزويني ٤٢٩
٩٥. فرات بن الأحنف العبدي ٤٢٩
٩٦. القاسم بن الحسن بن علي بن يقطين ٤٣٠
٩٧. القاسم بن الربيع الصخّاف الكوفي ٤٣٠
٩٨. القاسم الشعراني اليقطيني ٤٣٠
٩٩. محمّد بن أحمد الجاموراني الرازي ٤٣٢
١٠٠. محمّد بن أسلم الطبري الجبلي ٤٣٣
١٠١. محمّد بن أورمة القمي ٤٣٤
١٠٢. محمّد بن بحر الرهني النرامشيري ٤٣٦
١٠٣. محمّد بن بشير ٤٣٧
١٠٤. محمّد بن جمهور البصري ٤٣٨
١٠٥. محمّد بن الحسن بن شمون البصري ٤٤٠
١٠٦. محمّد بن الحسين بن سعيد الصائغ الكوفي ٤٤١
١٠٧. محمّد بن سليمان الديلمي ٤٤١
١٠٨. محمّد بن سنان الزاهري ٤٤٣
١٠٩. محمّد بن صدقة العنبري البصري ٤٤٥
١١٠. محمّد بن عبدالله بن مهران الكرخي ٤٤٥
١١١. محمّد بن عليّ السلمغاني ٤٤٦
١١٢. محمّد بن عيسى بن عبيد يقطيني ٤٤٧
١١٣. محمّد بن فرات بن الأحنف ٤٤٩
١١٤. محمّد بن الفضيل الأزدي الصيرفي ٤٥٠

١١٥. محمد بن المظفر أبو دلف الأزدي..... ٤٥٢
١١٦. محمد بن مقلص الأسدي الكوفي أبو الخطاب..... ٤٥٢
١١٧. محمد بن موسى بن الحسن بن فرات..... ٤٥٣
١١٨. محمد بن موسى السريعي (الشريعي)..... ٤٥٤
١١٩. محمد بن موسى بن عيسى..... ٤٥٤
١٢٠. محمد بن نصير..... ٤٥٥
١٢١. المعلّى بن راشد..... ٤٥٦
١٢٢. المغيرة بن سعيد..... ٤٥٧
١٢٣. مياح المدائني..... ٤٥٧
١٢٤. نصر بن الصباح..... ٤٥٨
١٢٥. هاشم بن أبي هاشم..... ٤٥٩
١٢٦. يحيى بن حمّاد..... ٤٥٩
١٢٧. يحيى بن زكريا الترماشيري..... ٤٦٠
١٢٨. يوسف بن السخت..... ٤٦٠
١٢٩. يوسف بن يعقوب الجعفي..... ٤٦١
١٣٠. يونس بن بهمن..... ٤٦٢
١٣١. يونس بن ظبيان..... ٤٦٢
- الأمر الثالث: حكم رواية الغالي في القبول والردّ..... ٤٦٥
- الدور الأوّل..... ٤٧٩
- الدور الثاني..... ٤٨٧
- الأمر الأوّل..... ٤٨٩

٤٩١.....	الأمر الثاني.....
٤٩٥.....	الأمر الثالث.....
٥٠٥.....	جهات البحث في هذا العهد.....
٥٠٥.....	١. الاختلاف في مصداق الإمام المنصوص.....
٥١٢.....	٢. الاختلاف في صفات الإمام المنصوص.....
٥١٣.....	الدور الثالث.....

الخاتمة: الشيعة بين الغلاة والمقصرّة

٥١٨.....	الملحق.....
٥١٨.....	الروايات التي يمكن استظهار علم الغيب منها في كتاب بصائر الدرجات.....
٥٥٩.....	المصادر.....